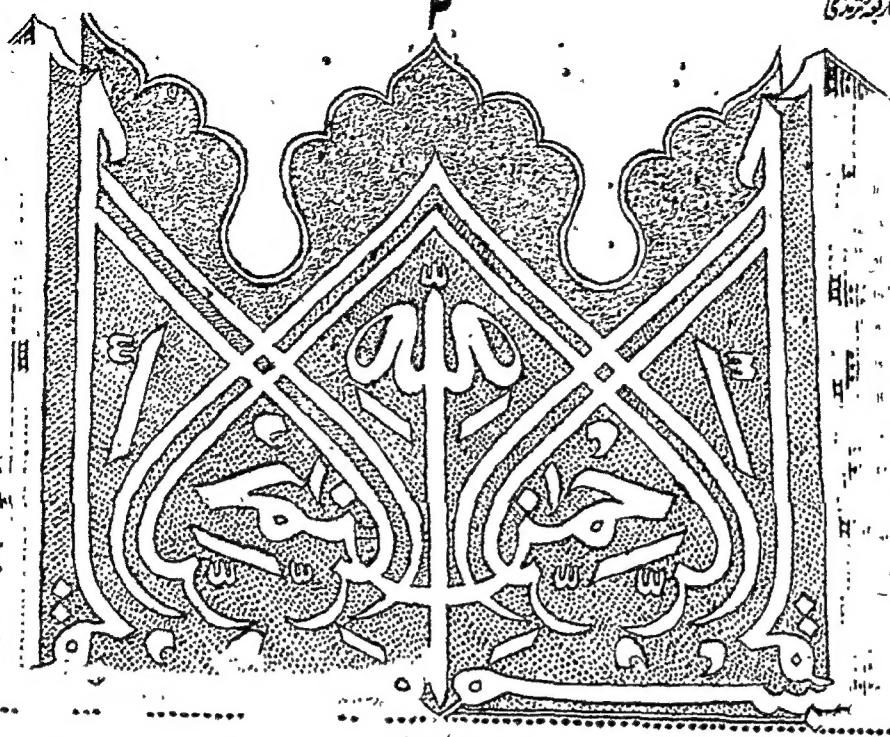


[illegible]

[illegible]

٢٩٩ م وسم كتابي في حكمة مطبوع



مشرح سراج احمد

وَأَمَّا مَا فِيهِ مِنَ الْقَدَرِ فَأَخْرَجَ الْكَاتِبَاتُ مِنَ الْعَدَمِ وَقَضَى الْإِنْسَانُ بِحُلِّ الْأَمَانَةِ عَلَى سَائِلِ الْأُمَمِ سَيِّدِ الْمُصْطَفَى مِنْ بَيْنِ الْكَافَّةِ بِالْكَرَمِ
وَالصَّلَوةِ عَلَى سَيِّدِ الْأَرْسَالِ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَهُدًى وَنُورًا مِنَ الظُّلُمِ وَعَلَى الْأَصْحَابِ الَّذِينَ نَفَعُوا فِي الْحَقِّ وَالْقَدْرِ وَالسَّلَامِ عَلَى أُمَّتِنَا
الْمُشْرِفِينَ عَلَى فِرْعَوْنَ النُّصُوصِ وَالْحَادِثِينَ عَلَى تَحْمِصِ خُصُوصًا عَلَى ذِي الْمُنَى وَالْجَهَادِ مِثْلَ الْعِلْمِ سَيِّدِ الْأَرْسَالِ فِي الْمَلَكُوتِ الْأَعْظَمِ الْبَعْدِ قَتِيرٌ قَتِيرٌ
سِرَاجُ أَحْمَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ شَرِيفِ السُّنَنِ الْخَفِيِّ الْفَارُوقِ سَيِّدِ كِبَرِ جُودِ فِرْعَوْنَ زَيْنِ كِبَرِ كِبَرِ تَرْجَمَةِ صَحِيحِ تَرْجَمَةِ سِتِّ بَرَاهِئِثِ
كُرْدَةِ آيِدِ بَابِ الْوَجْهِ اسْبَابِ الْفُرُوحِ وَتَرْجَمَةِ أَنْ بُوَ جُودِ نُوُصُوفِ تَوَكُّلِ بَرِّ حَقِّ تَعَالَى نُودِ وَتَوْفِيقِ أَرْزَى تَعَالَى جُسْتِ تَبَارِجِ يَازْهَرِ شَهْرِ حِجْرِ سَنَةِ كِيَا وَدُوسِتِ
وَنُورِ دَهْرِ زُجَرِ حِجْرِ نَبِيِّ دُرِّانِ مَرَقَدِ نُوُودِ مَحْضِ لَفْظِ اِيَزْدِي بِمِنْ فِرْكَتِ رِسَالَتِ نَبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَوةُ
تَبَارِجِ شَانِزْدِهِ شَهْرِ حِجْرِ سَنَةِ

اتنوعیاتی

الحمد لله الذي شق لنا دكان الدين الحنيف بكتاب المبين وأحكم أصول أحكامه بآياته الموجبة لليقين والصلوة والسلام على
المرسلين الذي بعث في العالمين الذي بعث في المؤمنين رسولاً منهم محمد بن عبد الله وآل بيته الطيبين الطاهرين الذين هم خير
الخلق أجمعين

قوت المختاری

الحمد لله على فضله العليم والصلوة والسلام على نبيه الكريم وعلى آله وصحبه وعلى الفضل الجسيم هذا الكتاب الرابع ما وعدت
بوضعه على الكتب الستة وهو تعليق على جامع أبي عيسى الترمذي على غلط ما علقته على صحيح البخاري المسمى بالتقريب
صحيح مسلم المسمى بالدرر الجارية وعلى سنن أبي داود المسمى بمرقاة الصعق وسيتبعه قوت المغفلين على جامع الترمذي جعله الله
حجرا لا يزول الكرم موجب الفخر بحيث كانت العبد مهقد قبال الحافظ ابي الفضل بن طاهر في كتاب شروط الائمة لم ينقل عن واحد من الائمة
الخمسة انه قال شرط في كتابي هذا ان اخرج على كذا لكن لما سدرت كتبهم علمت ان ذلك شرط على واحد منهم فقط البخاري ومسلم والنسائي

شرح سراج احمد

یک هزار و دویست و بیست و دوم زو نیک شنبه با تمام رسید و در ابتدای کتاب مقدمه بنویسد که مشتمل باشد بر فوائد ضروری که از دستن آید آن گزینست از احادیث
مصنف و اصحاب و احادیث وی از صحیح و حسن و غریب و منکر و ثناء و غیره و آنچه حنف درین کتاب بطریق تخلیق ذکر کرده است بعد از حدیث و گفته و فی الباب
عن قرآن و در بعضی جا و فی غیره قرآن اگر چه حنف را بطریق اسناد در سید است لیکن حنف اسناد را مع حدیث حذف کرده اند گفته اند این قول فی الباب عن قرآن
این عاجز نموده که از کتب تفهیمش نموده آنها را سید ساخت مگر بعضی که در نظر نیامده آنها را همچنان فرو گذاشت و در اینجا گفته اند که این حدیث و در بعضی مواضع سوا
آنها که از دیگر صحابه و تلمیذین آمده و زیاده بر آن کرده و در بعضی مقامات تحقیق و توفیق آنرا بیان نموده و اکثر درین کتاب صرف آن گفته اند چه نموده
موافق قواعد و کلاما کما شاء الله و در بعضی جا ذکر ترکیب هم نموده تا طلب علم مردم عوام از آن ملول نگردد و اگر در اولیای علمیه ذکر میکرد و بحدیث ضعیف
و در بعضی جا با عبارات عربی را هم آورده است و در اکثر مقامات سوا کتاب هم کرده است الا ما اشار الله و مصنف در آخر کتاب کتاب الحلالی ششست است چونکه ذکر آنها
در تعبیر ضروری بود برخی را از آنها خلل در مقدار هم ذکر نموده است تا مردم از آن مستغنی گردند و اگر چه ترجمه این سچا و لائق آن نیست و قابلیت آن ندارد که در نظر خوان
در آید و از مظاهر علمش محظوظ گردند لیکن این عاجز را جزا از توجبات که میانه ایشان آن بود که از دعای آخرتین در ذمه مقدار زیاد و شاد فرماید شاید حق سبحانه تعالی
بکرم و فضل خویش بذروه اجابت مقرون گرداند غرض کلی و مقصود اصلی این خاکسار از تسوید ترجمه آنست که عنایات و اسباب الطیبات بصدقه ترجمه
حدیث حضرت نبوی مصطفوی و توجیه انالی آن در باره این کمینه در رسد که در خدام و مولی عنده یا ایشان محشور و مبعوث گردانند **مصرع**
بر کریمان کار باد شوا نیست **مصرع** شایان چه عجب گریه نواز نگردد از این بیت اگر باو شیر در بره زن باید تو اسے خواجہ سبلیت کن

شرح ابی الطیب

فانزال با حاکمینه الزاهره المشهوره بان هو الاصحیح فی حق ارباب المبتدعین و صحیح بصحاح احادیثه سقم قلوب العالمین و سرفه
در طرق حاکم اعلام الدین و اوضحها سبیل المحسنین فتوی الاسناد فی الروایات للعدل للثقات سببا متصلا الی الحق
در استدلال المرسلین و موجبا للنجاح و الفوز مع الناجین فقط لیکن اعتصم بحبل الله المتین و استمسک بعری احادیث رسول الله صلی الله علیه
و آله و سلم فیقول العبد الراجی عفو ربی الغافر محمد ابو الطیب بن عبد القادر السندی مولدا
روالدی موطنا و الحفی مذمبا و النقبندی طریقه لما کان کتاب سنن الحافظ الحجة المتقن المحدث

قوت المعتبر

اما حدیث الجمع علی ثقة نقلته الی الصحابی المشهور و اما ابوداود و النسائی فان کتابیهما ینقسم علی ثلثة اقسام **الاول** الصحیح
الخریج فی الصحیحین و **القسم الثاني** صحیح علی شرطهما و قد حکى ابو عبد الله بن منة ان شرطهما اخراج احادیث اقوام مجتبه علی
ترکیبها اذا صح الحدیث باتصال الاسناد من غیر قطع و لا ارسال فیکون هذا القسم من الصحیح الا انه طریق لا یندرج فی طرق ما اخرج
البخاری و مسلم فی صحیحهم ابل طریقہ طریق ما ترک البخاری و مسلم من الصحیح لما بینا انها کثیرا من الصحیح الذی حفظاه
و **القسم الثالث** احادیث اخراجها من غیر قطع عنها کما یجوز و قد بانا ناعلمها باسمه اهل المعرفة و انما اودعها هذا القسم فی
تکلیفها کالرأیه قوم لها و احتیاجهم فخرجها و ما بینا سقمها کقول الشیخ و ذلك اذ المحدث لما طریق غیری لا نأق عند ما من نأ
الرجال و اما ابو عیسی الترمذی فکتب علی اربع اقسام **الاول** ما هو صحیح مطلق و هو ما وافق البخاری و مسلما و **الثانی** ما علی
شرط ابی داود و النسائی کما بینا فی القسم الثاني لما و **قسم ثالث** القسم الثالث لما اخرجناه و بان عن علته و **قسم رابع**
ابان هو عنه و قال ما اخرجت فی کتابی الا حدیثا قد علی بعض الفقهاء فغلب علی هذا الاصل کل حدیث اخرجت به مجتبه و عمل بوجوبه و اخرجت
صریحا فقام یصح و قد اخرجت عن نفسه فانه تخلف علی کل حدیث بما فی کان من طریق ان یتجمع الباب الی فی حدیث مشروع عن صحابی قد رحل طریق

مارقة الاحوذ
ابن علی بن دجیه
رضی الله عنه
حدیثی مجتبه
هذا الكتاب
الشیخ الفقیه
العالم الا واحد
المحدث الحافظ
ابو القاسم خلعت
ابن عبد الملك
ابن بشکوال
قال حدیث
به الامام
الا واحد
المحدث المتقن
الحافظ القاطع
ابو یحیی
ابن عبد الله
الاشبیلی
المعروف
باب العربی
المالکی
رضی الله عنه
قال الحمد
سبله احما
اذ لا یستطیع
العبد ان یبلغ
کنه الحسد
و کیف یعلق
ظنه لاحد
و المصطفی

عاضة الاذن
بقول اقرب
ما كان
من ربه
لا احصى ثناء
ظيك انت
كما انيت
على نفسك
ومعلوم ان
المصطفى
ادركك من
جلد ربه
في عيانية
ما لم يدرك
بشر من
مخلوقاته
وقم ذكرك
فانه لما اخبر
عن المقام
الحجوي قال
فاحمد بن
يحيى
يعلمونها
حينئذ
لا اعلمها
الان فليس
في القوة البشرية
ان يحيط
بجميع النام
على الجلال
الالهية

مقدمه کتاب اولی بر عالم ربانی علامه ذریعہ عصر نام و مقتدای علماء مصنف این جامع صحیح مسند ترمذی ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ
سورة بن موسی بن الضحی السیلمی الترمذی ای عزیز ولادت اور سنہ تسع و ثمان مئین بود و او کلمہ پیدائشہ بود و او یکی از علماء و حفاظ
بود و در فتنہ تاریخی تمام داشت و علم حدیث از بسیاری علماء اخذ کرده و در ترف و وفات کرد و شب دوشنبہ سیزدهم شهر رجب المرجب
و ہفتاد و نہ و کتاب او این جامع از احسن کتب است از روی ترتیب اقل تکرار و کثرت فوائد کہ در غیر آن نیست از کتب احادیث از ذکر مذاہب و وجو
استدلال و بیان انواع حدیث از صحیح و حسن و غریب و جرح و تعدیل و در آخر کتاب کتاب العلوٰں ذکر کرده است کہ جمع کرده است در آن فوائد
کما لا یخفى قدر ما علی من وقف علیہا و کتب مصنف بعد از تصنیف این جامع عرض کرد کہ بر علمای حجاز و عراق و خراسان پس از دیدن آن ہم
نخستین گذشتند و تحسین نمودند و گفتند کہ این کتابی است کہ کافیت مجتہد را و بی نیاز کنند و است مقلدان را و درین کتاب ثلثیات یک حد
است و در دو سہ جا نام بخاری نیز از وی روایت حدیث کرده و آورده اصناف بسیار اند مثل شامل النبوی کہ آن از احسن کتب است کہ در بیان ذکر
شامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تصنیف یافته و میامن و برکات بسیار دارد و خواندن آن برای مہمات مجرب است و مقرر این کتاب چاہ
پس از تصحیحین و ابی داؤد مست و دیگر کتب و رسائل نیز تصنیف نموده است بدان کہ شناختن مراتب اہل حدیث از مہمات و ضروریات
اہل حدیث پنج مرتبہ دارند اول طالب یعنی کسی کہ شروع وابتدا در آموختن حدیث کند دوم شنیع یعنی دوستاری کہ تعلیم حدیث نماید
سوم حافظ و آن کسی را گویند کہ علم او بعد ہزار حدیث محیط باشد چہارم مجتہد و آن کسی است کہ احاطہ علماہ بسبب صہ ہزار حدیث باشد

حلی الطیب

ابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی احسن الکتاب ترتیباً و اقلها کما ذکرنا و فیہ مالک فی غیر من ذکر المذاہب و وجو الاستدلال
و تبیین انواع الحدیث من الصحیح و الحسن و الغریب و قد جمیع فی فوائد حسنة لا یخفى قدر ما علی من وقف علیہا و لذلک
هو کما فی الجہد و مغن المقلد قال ابواسمعیل الہروی و هو عندی انفع من الصحیحین لان کل احد یصل الی الفائد
منہ و اما الصحیحین فلا یصل الیہا منہا الا العالم بالتبحر و لم اتر من کتب علی جمیع احادیثہ شرحاً و قد کان کثیر من الافاض
محتاجاً الی حلہ فان العلامة الحافظ السیوطی کتب علی بنہما و القاضی ابوبکر کتب شرحاً کما ملأ الا انما مال الیہا

موت

الیہ و اخرہ حدیثہ فی التلب الصحاح فی وجہ فی الباب ذلک لحدیث صحابی اخرہ من خروج من حدیثہ و لا یكون الطریق
الیہ الطریق الی الاول لان حکم صحیح فی تبعہ بان یقول فی الباب عن فلان و فلان و یعد جماعة منهم الصحابی الذی اخرہ ذلک
من حدیثہ و قلما یسلك هذا الطریق الا فی ابواب معدودة و قال الحاکمی فی مشرط الایمة ما رغب من خرج
بحال المروی العدل فی مشایخہ و بمن روی عنهم و هم ثقات ایضاً و حدیثہ عن بعضهم صحیح ثابت یلزم اخراجه عن بعضهم مذخور
لا یصح اخراجه الا فی الشواہد المتابعات قال هذا باب فی غموض طریق ایضاً کما معرفۃ طبقات الرواة عن رأی الاصل و مر
ملا د کہم فلتوضیح ذلک بمثالک ہوان یعلم ان اصحاب الزہری مثلاً علی خمس طبقات لكل طبقة منها مرتبہ علی التلیہا فاولی
غایتہ الصحیح نحو الکتاب ابن عیینہ و عبد اللہ بن عمر و یونس و عقیل و یحیی و می مقصد الجار و الثانیۃ شاکر الاول و فی
غیر الاول جمعت بین الحفظ و الادمان و بین طول الملازمة للروی حتی کان فیہم من یلازمہ فی السفر و یلازمہ فی الحضر و الثانی
لم یلازم الزہری الصدوق فلیعلم ما سر حدیثہ و کما فی الاتفاقان دون الطبقة الاولى و ہذا شرط مسہل نحو الامام علی و اللیت
و النعمان بن راشد و عبد الرحمن بن خالد بن مسافر و ابن ابی و الثانیۃ شاکر الاول و یونس و عقیل و یحیی و می مقصد الجار و الثانیۃ شاکر الاول و فی

شرح سراج احمد

فهرست حکم و آن بر کسی است که او بجهت اجازت از روی متن و اسناد و جرح و تعدیل و تاریخ محیط باشد و دیگر در آنکه صیغهای اداری و ادبی
 فاش است که در اول سنجش و حدیثی و دوم انطباق و قرأت علیه سوم قوی علیه و انا انتمیم چهارم انطباق پنجم ناوکی ششم
 انطباق هفتم کتابی با اجازت ششمین و قال و ذکر و روی که احتمال سماع و اجازت دارد و لفظ اول یعنی سمت و حدیثی صلا
 برای کسی دارد که تنها از لفظ اشعج بشود اما اول یعنی سمت و دوم نیز از سماع بلا واسطه است که احتمال و اسطه دارد و زیر که اطلاق حدیثی نگاهی
 در اجازت هم میشود و بکنترین صیغهای اداری از روی رتبه و مقدار صیغه است که واقع در املا میشود یعنی شیخ الما بطالب کند و او بنویسد چه ثبت و
 در آن بیشتر است سوم یعنی خبری و چهارم یعنی قرأت علیه مخصوص برای کسی است که بنفس خود ندانند و غیر شیخ خود بخواند و صیغه جسمع یعنی اخبرنا
 موقی انا علیه مانند پنجم است یعنی قری علیه و انا اسمع و آنجا با اعتبار لغت و اصطلاح متقدمین یعنی اخبار و عرف متاخرین مانند عن برای اجازت
 یا عنعنه معاجم بر سماع است و اطلاق مشافهت یعنی شافنی در اجازت متلفظ باشد و مکاتبة در اجازت مکاتوب میشود و اذن با اجازت
 اگر از صحت روایت بنا و له شرط است و همچنین در وقایع و آن عبارتست از یافتن کتاب بخط کسی که او را شناسد پس باید که بگوید بخط فلان چنین نقلی
 و در جایگزینی که درین مقام خبری و غیر ذلک را اطلاق کنند و همچنین وصیت بکتاب که در وقت فوت یا سفر برای شخصی معین باصل یا باصول خود
 باشد اگر چه این متقدمین جائز داشته اند که روایت آن اصول از مجربان وصیت کنند اما جمهور بدو و اجازت جائز نداشته اند و اذن برای
 از اعلام نیز شرط است یعنی شیخ یکبار از طلبه اعلام باین کند که من کتاب فلانی را از فلانی روایت میکنم اگر اجازت داد معتبر است و الا فلا

شرح ابی الطیب

الاسم علی هذا الامام مالك رضي الله تعالى عنه ولم يتعرض لكثير من الافاظ المحتاجة الى البيان وان سيد الناس
 في كتب قطعة من الشرح وكمثل عليها الحافظ زين الدين ابو الفضل العراقي ولم يفته ومع ذلك لم يوجد الان
 لفائشي منه وكتب عليه شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني قطعة والحافظ ابو الفضل بن حجر رحمه الله مجلد المريقف
 الفعليه من قبل فكيف انا وايضا كتب على ما يقول فيه الترمذي وفي الباب ولم يوجد استخرج الله تعالى ان اشرح
 انما اشرجا يحل جميع الفاظه الا ما شذ فبدأت في شرحه رجاء ان اندام في سلك من قال صلى الله عليه وسلم

قوت المغتصب

والله القبول هم شرط ابا داود والنسائي بخوسفیان بن حسین وجعفر بن برقان واسحق بن يحيى الحلبی والرابعة قوم شاكروا اهل الثنا
 في الناحية الجرح والتعديل وتفردوا بقله ما ستم محدث الزمري لا فم لي صاحب الزمري كثير وهم بشر الترمذي قال في الحقيقة شرط الترمذي
 يخرج ابلغ من شرط ابي داود لان الحديث اذا كان ضعيفا ومن حديث اهل الطبقة الرابعة فانه يبين ضعفه فيه عليه فيصير الحديث عند
 من باب الشواهد المتابعات يكون اعتماد على ما صح عن الجماعة ومن هذه الطبقة رتبة رجا و معاوية بن يحيى الصدفي والمثنى بن العباس
 في الناحية الخامسة قوم من الضعفاء والجهل لا يخرج من الحديث على ابواب ان يخرج لم ا على سبيل الاعتبار والاستشهاد عند ابي داود
 لا اشرجه فاما عند الشيخين فلا يخرج من كبر السقاء والحكم بن عبدالله الا الى عبدالله القدر بن حبيب ومحمد بن سعيد المصلوب
 لا وقد يخرج البخاري الحيا ناعن اعيان الطبقة الثانية ومسلم عن اعلام الطبقة الثالثة وابو داود عن مشاهير الرابعة وذلك لسبب ان
 في وقال في الناحية الخامسة فاما الذي تقدم ما وضعوا لم يتاخر عن رتبة وقد اختلفت مقاصد في ما لا يخرج
 بالاسماء التي لا تنفق المسلوب على اعتماد ذلك الكتب الخمسة فاما الذي تقدم ما وضعوا لم يتاخر عن رتبة وقد اختلفت مقاصد في ما لا يخرج
 في غير اشعج والنجاري لمن اراد التفقه مقاصد جليلة ولا بد في مورد في حصر احاديث الاحكام استيعابها باليسر واليسر في فنون الصناعة والحد

عاجزة اللاحق
 فقتض
 العنا عبد
 عدم استط
 عقبة
 اهل السنة
 والجماعة
 ان تشوقت
 لمعت من
 المعنى يكتن
 لا اعتقاد
 ذلك عدة
 ومغنا فقد
 علمت ان
 الشكر لخصر
 من الحمد
 ولا يحجب
 بقصر فان
 النعم اعظم
 من معرفتنا
 فلا تبلغها
 التوالت قول
 تعالى وان
 محمد و آله
 واذا كان
 الشكر لا
 يعلم على
 القدر
 ما لم يكن
 بذلك

شرح سراج احمد

و اجازت عامه چنانکه گوید اجازت به همه مسلمانان یا یکی را که مراد از زندگانی در یا بد یا با اهل فلان اقلیم یا با اهل فلان بلده دادم و اجازت بمجموع شهرم یعنی
 ترک اسم باشد چنانکه گوید بمجموع مردم یا جماعه را از مردم اجازت دادم یا محل یعنی بد استم بدین نسبت چنانکه گوید یا احمد را اجازت دادم و اجازت مردم
 چنانکه گوید اجازت به پس فلان دادم که بد ازین قول نشود و اجازت موجود یا مسدود و معلق بشرط غیر چنانکه گوید اجازت ترا دادم اگر فلان خواهد یا اجازت
 کسی دادم اگر فلان نخواهد بمنزله یتید آنکه شناختن تحمل و سماع از مهمات حدیث است و تحمل کافرنیز جز از دل و اگر ادای آن بعد اسلام کند و همچنین فاسق
 بطریق اولی اگر ادای حدیث بد تو به و نبوت عدالت کند بد آنکه محدثین را و بیان را تفسیر طبقات کرده اند و طبقه در اصطلاح ایشان عبارت از اجازت است
 که در سن سال ملاقات مشایخ با هم شریک باشند و گاهی یک شخص بد و اعتبار از دو طبقه شمرده میشود چنانکه انس بن مالک که باعتبار ثبوت صحبت
 با آنحضرت صلی الله علیه و سلم در طبقه عشره مبشره و کبار صحابه شمرده میگردد و باعتبار صغر سن و خرد سالی در طبقه که ادنی و نزد عشره مبشره اند میباشند
 و ابن حبان و غیره جمیع صحابه را باعتبار صحبت یک طبقه ساخته اند و ابو عبدالله محمد بن سعد بغدادی باعتبار مزید و زیادت صحبت که بعثت
 و اسلام و حضور رضائی و غیره باشد ایشان را طبقات طبقات ساخت و همچنین تابعین را ابن حبان باعتبار اخذ حدیث از بعض
 صحابه یک طبقه قرار داد و همچنین سعد باعتبار تفاوت غیر ایشان را طبقات گردانید بد آنکه حدیث در اصطلاح محدثین قول و فصل و
 تفسیر را آنحضرت را گویند و معنی تفسیر آنست که شخصی نزد آنحضرت کلامی گوید یا شنیدنی گفت و آنحضرت بر آن مطلب شد و منی نکرد و انکار ننمود
 و سکوت ورزید و از امر قهر داشت این را تفسیر گویند و تزیین قول و فصل و تفسیر صحابه و تابعین را نیز حدیث میگویند

شرح ابی الطیب

فیه نظر الله امر اسع مقالته فوعاها فاذا احکما سمعها و اما جلاله قدر الامام الحجة الاوحد الثقة الحافظ المتقن
 ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی فغنیة عن البیان و کفی به فضلا انه اخذ عن محمد بن اسمعیل البخاری و قتیبة بن سعید
 و محمد بن غیلان و محمد بن بشار و احمد بن منیع و محمد بن المثنی و سفیان بن وکیع و غیرهم و اخذ عنه خلق کثیر حتی اخذ عنه البخاری
 کما ذکره فی کتابه هذا و له تصانیف کثیرة فی علم الحدیث منها التمهید و کتاب هذا الصحیح ثم اعلم ان ابی عیسی رحمه الله قد کتب
 علی اربعة اقسام قسما صحیحا مقطوعا به و هو ما وافق البخاری و مسلما و قسما علی شرط ابی داود و النسائی

قوت القدر

ما لم یشرک غیره و قدر سائر الناس اغمض تلك المسالك واجلها و قال لقاضی ابوبکر بن العربی فی اول شرح الترمذی علی ان الله
 افترک ان کتابا یصح فی الاصل الشانی فی هذا الباب الموطأ هو الاول فی الباب علیه ابی الجیمع کالتشیر و الترمذی کما دونها
 عطفقوا یصنعونه و لیس فی قدر کتاب ابی عیسی مثله حاله مقطوع و نفاسة منزع و عذبة مشعر و فیه اربعة عشر علما عارفین
 مصنف و ذلك اقل الی العمل و اسند و صحیح و اسقم و عدد الطرق و جرح و عدل و اسمی و کنی و وصل و قطع و اوضح المعول به و المتر و فقیهین
 اختلا فی العلماء فی الد و القبول لا تارة و ذکر اختلافهم فی تأویله و کل علم من هذه العلوم اصل فی باب و فیه فی تضاد القاضی لکماله کمال

فی ریاض مرئقة و علوم متفقا انقی و ستال بعضهم	کتاب الترمذی ریاض علم	جلت ازهاره نزهة النجوم
به الاثار واضحة ابینت	بالقالب اقيمت كالرسوم	فاعلاها الصحاح و قولنا تارت
ومن حسن یلیا او غریبه	وقد بان الصمیح من السقیم	فعمله ابو عیسی مبینا
وطرقة باداب صحاح	تحذیرها اولوا لنظر السلیم	من العجلاء و الفقهاء قدما
فجاء بکابه علم ایتینا	تفنن فیه امر باب العلوم	و یقتبس منه نفیس علم
		یفید نفوسهم اسفل الرسوم

عاصم بن جهم
 من اول حرة
 فتا آله
 العظیم ان
 یتمیز نامن
 رمت به بقم
 یشتبه منه
 ثوابا و یکریم
 به ما لانه
 المنعم الکریم
 و یعد فلان
 طائفة من
 الطائفة من
 علی رغبة
 صادق في
 صرف الامة
 الی شرح کتاب
 ابی عیسی الترمذی
 فضا دقوا
 تبدا من
 امثال ذی
 و فی علم عالم
 الغیب ب
 لای احرص
 الناس علی
 ان تکون
 اوقالت
 مستغرة
 فی باب العلم
 الا انی بنیت

پس آنچه منتفی محضت نبوت است و در آنرا حدیث مرفوع گویند چنانکه گویند یا قریب و آنحضرت یا گویند از ابن عباس آمده است مرفوعاً یا گویند در رفع کردن ابن عباس و آنچه منتفی بهیچ وجه در موقوف خوانست چنانکه گویند گفت یا قریب و دیگر در ابن عباس یا گویند از ابن عباس آمده موقوفاً یا موقوف است باین عباس مثلاً و آنچه منتفی بتابعی است آنرا منقطع گویند و مشهور آنست که موقوف منقطع را گویند چنانکه میگویند در آثار چنین آمده است و بعضی از اخبار حدیث مرفوع نیز اطلاق کنند چنانکه گویند در روایتی که در دعای مانوچیز آمده است و خبر حدیث بیک معنی است و بعضی حدیث را مخصوص بحضرت و صحابه و تابعین دارند و خبر را در اخبار ملوک و سلاطین استعمال کنند و رفع و رفع گاهی صریح بود و گاهی در حکم صریح چنانکه از صحابه و تابعین کاری و یا سخنی نقل کنند که آنرا تفکر و اجتهاد و قیاس و عقل نتوان گفت و کرد و خبر سماع و نقل در آن راه نبود چنانکه از احوال آخرت و اخبار ماضیه و آتی خبر دهند این نیز حکم رفع دارد و اگر گویند در زمان آنحضرت چنین میگویند یا گویند سنت چنین است این نیز در حکم رفع است و بعضی گویند سنت صحابه و خلفای راشدین نیز احتمال دارد بدانکه حدیث را چند مراتب اند اعلای هر مرتبه است و آن حدیثی را گویند که در هر قرن جم غفیر که اتفاق ایش آن بر کذب محال بود روایت کرده باشند و این دو قسم است یکی متواتر اللفظ و دیگر متواتر المعنی پس حدیثی که در لفظ و معنی او تواتر باشد و بلفظ و معنی آنحضرت در هر قرن روایت شده باشد بی تغییری وجود آن کم است و حدیث من کذب علی معتدل اقلی تبی أمقعد من الثاکر حدیث متواتر المعنی است نه متواتر اللفظ چه در بعضی احادیث بغیر این لفظ هم روایت شده چنانکه آمده من قال علی ما لم اقل فلیتبوا أمقعد من الثاکر و حدیث متواتر مطلقاً مقبول و واجب العمل است که

شرح ابی الطیب

و هو ما كان على شرط الصحيحين وقيل ابو عبد الله بن منقذ ان شرط ابی داود والنسائی اخراجه احادیث اقوام لم يجمعهم على تركها اذا صح الحديث باتصال الاسناد من غير قطع ولا ارسال فيكون هذا القسم من الصحيح الا ان طریقه لا يكون طريق ما اخرج به البخاری ومسلم في صحيحهم با بل طریقه طریق ما ترك البخاری ومسلم من الصحيح لما اشتهر انهما تركا كثير من الصحيح الذي حفظاه والقسم الثالث احادیث اخرج من غير قطع بصحة تا وقت ابان علمها بما يفهمه اهل المعرفة فاوردوها وبين سقمها لتزول الشبهة وذلك اذا لم يجد للحديث طريقاً غيره لانه اقوى عنده

قوت المعتزى

كثيرا ما روينا له لزوم	من التسليم في دار النعيم	وغاص الفكر في بحر المعاني	قادر كل معنى مستقيم
فاخرج جوهر ايلتاسه نويا	فقلد عقده اهل الفهوم	ليسعد بالمعاني للعالي	يسعد تعدا توذيع الجسوم
يجل العلم لا يواى ترابا	ولا يبلى على الزمان القديم	فمن قرأ العالم ومن واهها	لتنقله الى المعية المتمد
فان الروح تالف كل روح	وريجامنه عاورة النسليم	تحلى في عقائده عقودا	منظمة بياقوت وتوهم
وتدراك نفسه اسنى ضياء	من العلم النفيس لدى العليم	ويحي جسمه احلى لذاذ	يحيا على الخير الجسيم
يجز الرحمن خيرا بعد خيرا	ابا عيسى على الفعل الكريم	والحقه بصا لج من حواه	مصنفة من الجمل العظيم
وكان سمي به فيه شفيعا	فجدان المسمى بالحبليم	صلوات الله تعالى ربه عليه	فان لذكره ازكى نسليم

وقال ابن الصلاح في علوم الحديث كتاب ابى عيسى الترمذى اصل في معرفة الحديث الحسن وهو الذى نوى باسمه واكثر من ذكره في جامعه و يوجد في متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقة التى قبله كاحمد بن حنبل والبخارى وغيرهما ويختلف النسخ من كلام الترمذى في قوله

عائشة الاحوذى
بجدة
لا يفتنيان و
مبتدعة
لا يفرهمون
قد قعدوا
منه من ج
الجلب
يبتدون
والله اعلم
بما يتقلبون
قتل هل
تبتون بنا
الا احدى
الحسنين
وتحن ترتب
بكران
يصبى باله
بغدا من
عندة اى
بايد نيتا
فترضوا الا
مفكم
مترتبون
بيد ان الفتا
عن التصح
بفوا الشد
الملة والتبر
بهو اشد
الرحلة

شرح سر کج احمد

تاریخ الاحزاب
لعمريه الشهد
او حكاية
المتعسف
ليس من
شان العالمين
اوله يسمعون
قول رب
العالمين
لبيته الكريم
فان يكفرو
بها هو كاذب
فقدوا وكفنا
فما قوما
ليسوا بها
يكاونين
وقال في
المغرضين
والسكركين
اقتصر ب
عنكم
الذي كبر
صفحا ان
كنتم
قوما مسرفين
ولا تزال
طائفة من
الامة
ظاهرين على الحق
الي يوم الدين

صدق خبر آن قلمی و یقینی است و حدیثی که در آن بطریق اسناد سخن بنیانیده قسم است صحیح و حسن و تحسین صحیح مرتبه است و ضعیف مرتبه الی است و حسن مرتبه متوسط حدیث صحیح است که نقل فعل تام الضبط متصل السند تا انتها ثابت شده باشد اگر این صفتها بوجهیکال و تمام پیدا است آنرا صحیح لذاته خوانند و اگر نوعی از قصور و نقصان بدان راه دارد و کثرت طرق جبران نقصان کرده آنرا صحیح لغيره خوانند و اگر بجز آن نقصان نکرده آنرا حسن لذاته خوانند و اگر در حدیث ضعیف تا حدیث غیر نقصان ضعیف وی کرده آنرا حسن لغيره خوانند و ظاهر کلام عموم در آنست که در حسن نقصان در همه صفات مذکوره راه دارد و اما تحقیق آنست که در حسن لذاته ضعیف و نقصان در ضبط است و تحفظ و باقی صفات بحال خود است و در ضعیف و حسن لغيره نقصان در همه صفات راه دارد و اما سوالی این در او اهل کتب نیز نوشته اند بطریق بسط و تفصیل چنانکه ابن الاثیر در او اهل جامع الاصول و امام نووی در او اهل شرح مسلم لکن همه بسط بود اکنون حسنی عدالت و ضبط بیان باید کرد تا تعریف این اقسام منکشف گردد بدینکه مراد بعدالت بلکه است در شخص که حامل و باعث گردد او را بر ملازمت تقوی و معرفت و مراد بقوی اجتناب اعمال سیه است از شرک و فسق و بدعت و در اجتناب از صغیره اختلاف است و مختار علم اکثر اهل آنست که از طاعت بیرونست مگر امر او دوام بر آن که آن نیز از قبیله کبیره است و مراد بدروت تنزه از بعضی خسائس و نقائص است که نه مقتضای همت و مردانگی است مثل بعضی مسابقات دینی چنانکه اکل و شرب در بازار و بول در شوارع عام و مانند آن و باید دانست که عدل روایت عامتر است از عدل شهید و اوستا است مراد از نیز و عدل شهادت مخصوص بحسرت و مراد بضبط حفظ و تثبیت مسموعت و یادداشتن

شرح ابی الطیب

من رای الرجال و قسم را بعمان هو عنه و قال ما اخرجت فی کتابی الا حدیثا قد عمل به بعض الفقهاء فعل هذا کل حدیث احب به فخرج او عمل به وجهه عامل اخرجه سواء صح طریق الیه ام لم یصح و کان طریقه انه یترجع الالباب الذی فیه حدیث مشهور عن صحابی قد صح طریق الیه و اخرجه حدیثه فی الکتب الصحاح فیه رد فی الباب ذلک الحکم من حدیث صحابی اخرجه یخرجون من حدیثه و لا یكون طریق الیه کالطریق الی الاول الا ان الحکم صحیح ثم یتبعه بان یقول و فی الباب عن فلان

قوت الترمذی

هذا حدیث حسن و هذا حدیث حسن صحیح و ونحو ذلک فیتبغی ان تصح اصلاک جماعة اصول و یعتقد علی التبعث علیہ و قال کما فظ ابن حجر فی نکتته حل بن الصلاح قد اکره علی المدین من وصف الاحادیث بالصحة و بالحسن فمسند و فی حله کما ذکرکم السابق لهذا الاصطلاح و عند اخذ البخاری و یعقوب بن شیبة و غیره احد عن البخاری لغذا الترمذی فاستدال الترمذی بذلک فاهو من البخاری و لکن الترمذی اکثر منه و اشار بذکره و اظهر الاصطلاح فیه و صا اشره به من غیره و قال ابن الصلاح قول الترمذی و غیره هذا حدیث حسن فیشکال ان الحسن قاصر عن الصحیح ففی الجمع بينهما فی حدیث واحد جمع بین نفوذ ذلک القصور و اثباته قال جواب ان ذلک راجع الی الاسناد فاذا روی الحدیث الواحد باسنادین احدهما اسناد حسن و الاخر اسناد صحیح استقام ان یقال فیه حدیث حسن صحیح ای ان حسن بالنسبة الی اسناد صحیح بالنسبة الی اسناد اخر علی انه غیر متکثر ان یکون بعض من قال ذلک را به بحسن معناه اللغو و هو تمیل الیه النفس لا باء العقاد و لا یجوز الاصطلاح الذی نحن بصدده فافهمی و قال ابن دقین العید فی الاقتراح فی علی الجواب الاول الاحادیث الی قول فیها حسن صحیح معناه لیس لها اخرج قال فی کلام الترمذی فی موضع یقول هذا حدیث حسن صحیح لانه لا من هذا الوجه قال الذی اقول فی جواب هذا السؤال انه لا یستلزم فی حدیث القصور عن الصحیح انما یجوز فی القصور و یفهم ذلک فیه اذا اقتصر علی قول حسن فالقصور لایمن من قید الاقتصار لکن من حدیث حقیقه و ذلک و شره ذلک

شرح سراج احمد

مروی از فوات واختلاف بحیثیتی که ممکن و قادر گردد بر استخراج آن دو قسم است خطیص در و خطیص کتاب خطیص صدر بیا داشت خطیص
 قلمبست و خطیص کتاب بنگا داشت و صیانت آن نزد خود تا وقت ادا و جوه طعن متعلق به الدلت پنج قسم داشته اند اول کذب
 راوی و دوم همتا نام وی بکذب سووم فمق چهارم جهالت پنجم بدعت و سمراد بکذب راوی آنست که ثابت شده باشد کذب وی در حدیث
 نبوی علیه الصلوة والسلام و حدیثی را که مطعونست راوی او وی بکذب موضوع خوانند و سمر که ثابت شد از وی تمسک بکذب در حدیث
 اگر چه وقوع آن در تمام عمر کبار بود و اگر چه توبه کند دیگر حدیث وی منسبول نیست بخلاف ثانی و چون توبه کند کذا قالوا و مراد بحدیث موضوع در
 اصطلاح محدثین اینست نه آن که البته ثابت شود و وضع و کذب در خصوص این حدیث که حکم بوضع و اقرار بکاذم نین غالب سنت و قطع تعیین
 بدان راه نیست فاذن الکذب و قد یصدق و اما اتهام راوی بکذب آن بود که مشهور و معروف شده باشد بدروغ گفتن در سخن اگر چه
 وقوع آن در حدیث نبوی علیه الصلوة والسلام و تسلیم از وی ثابت نشود و روایت مخالف قواعد معلوم ضروری شرع نیز همین حکم را از روای
 قسم را متروک خوانند چنانکه گویند حدیثه متروک او هو متروک الحدیث و این چنین اگر کسی توبه کند توبه وی صحیح میشود و امارت
 صبر و وسایل صلاح در ناصیه حال وی الا که اگر در حدیث از وی میتوان شنید و آنکه احیانا بطریق مذرت دروغی در کلام وی در حدیث
 نبوی علیه السلام بوجود آید اگر چه محصیت است اما در تسمیه حدیث وی به موضوع و متروک تاثیر ندارد و اما فسق مراد بوی فسق در عمل است نه در اعتقاد
 که اثر داخل بدعت دارند و اکثر استمال بدعت در اعتقاد است و کذب نیز اگر چه داخل فسق است ولیکن بجهت شارت طعن در وی و غلط این حکم و را

شرح ابی الطیب

و قال ان و یعد جماعة منهم الصحابي الذي اخرج ذلك الحكم من حديثه كذا قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر
 وقال ابن الصلاح وفي علوم الحديث كتاب ابی عیسی الترمذی اصل فی معرفة الحسن وهو الذي نوب باسمه واكثر من ذكره
 فی جامعه و تختلف النسخ من كتاب الترمذی فی قوله هذا حديث حسن وهذا حديث حسن صحيح ونحو ذلك فيلغى ان
 تصح اصلك من كتاب الترمذی بجماعة اصول وتعتمد على ما اتفقت عليه وقال ابن الصلاح
 قول الترمذی وغيره هذا حديث حسن صحيح فيه اشكال لان الحسن قاص عن الصحيح

قوت المتعذر

وبیانہ انہ ہنما صفات للرواة تقتضی قبول الرواة وتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض في التيقظ والحفظ والاتقان مثلا فوجو الدرجة
 الدنيا كالصدق وعدم التهمة والذكر لا ينافي وجوب ما هو على منه كالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم ينافي ذلك وجوب الدنيا كالحفظ
 مع الصدق فيصح ان يقال في هذا ان حسن باعتبار وجوب الصفة الدنيا وهو الصدق مثلا صحيح باعتبار الصفة العليا وهي الحفظ والاتقان يلزم
 على هذا ان يكون كل صحيح حسنا ويكتم ذلك ويؤيد ذلك قولهم هذا حديث حسن في الأحاديث الصحيحة وهذا موجه في كلام المتقدمين
 انتهى وقال الحافظ عماد الدين بن كثير اصل هذا السؤال غير متجانس الجمع بين الحسن والصحة في حديث واحد بترتبة متوسطة بين الصحيح
 والحسن وقال ثلث مراتب الصحيح احلاها والحسن ادناها والثالثة ما ينشرب من كل منهما فان كل ما كان فيه شبهة لم ينض
 لاحدهما اختص بترتبة مفردة كقولهم للزوهوم افي جلاوة وحموضة هذا حلوا مضاي فمقال فعل هذا يكون ما يقول فيه حسن
 صحيح اعلى رتبة عنده من الحسن ويكون حكمه على الحديث بالصحة المحضة اقوى من حكمه عليه بالصحة مع الحسن قال
 الحافظ ابو الفضل العراقي في نكته على ابن الصلاح وهذا الذي قاله ابن كثير في حكمه لا دليل عليه فهو بعيد من فهم معنى كلام
 الترمذی قال الامام بد الدين الزركشي الحافظ ابو الفضل بن حجر كلاهما في النكتة على ابن الصلاح هذا يقتضيه اثبات قسم ثالث كذا قال

عائشة الاحوذ
 ولعل الله
 ان يحقوا الدنيا
 فان يجعلنا
 من قتال
 فيه المصطفى
 يحمل هذا
 العلم من
 كل خلف
 عدوله
 يتقون عنه
 تحريف
 النكاح
 والنجال
 المبطلين
 ودعوى
 الجاهلين
 وما انتوا
 يفرعون
 بسوق الهمم
 لي في هذا
 الامم لا الحاح
 باب النجاة
 واربعة
 فخبوارة
 في اربع
 الاجابة
 في الدعاء
 والرضاء
 في الطاعة

شرح سراج احمد

ما فی سراج احمد
والتحقیق فی
المصنعة
والوفاة فی
المخلوق والیوم
احدکم
شیئا من
الداء آفریقا
كانت لاجابة
له ولا فناء
من الطاعة
فلعله یصفا
رضی الله
عنه ولا یجاء
من العصاة
مخافة ان یکن
سخط الله فیهم
ولا اجاب من
المخلوق اجل
ان یکن ولیا
له سبحانه
وتعالی فی
الباطن حتی
قبض الله له
المنة ویسر
النية وقلت
یا قسی جدا
سمر من شری
ولا تقطعن
خطا من
الاخرة

بدان خبر و آنرا باینکه از نام راوی نیز سبب حسن در حدیث است که چون نام وی معلوم نگردد و حال وی نیز معلوم نگردد و نتوان دانست که
نقد است یا غیره باینکه گوید اخباری صحیح است یا اخباری شیعه و آنرا هم خوانند و حدیث هم قبول نگردد مگر آنکه صحابی باشد که آنجا همه عدل اند و اگر سبب
باینکه تعدیل آید چنانکه گوید اخباری عدل است و اخباری ثقه است اینجا اختلاف است و صحیح است که قبول است چه تواند که باعث اعتماد خود او را ثقه خیال کرده باشد
و در نفس الامر نباشد پس گوید نام او را نامی بداند که گفتند است و اگر امام ما ذوق بخوبی قبول است و آیا بدعت ملایمان است اعتقاد چیز است که احداث کرده شده
بر خلاف آنچه میروند و معلوم است از آنحضرت نوع شبیه تاویل نه بطریق حجب و عدا و عدا که آن گفتند است و حدیث بدعت مردود است و نزد بعضی
اگر نیست است بصدر لیه و صیانت لسان قبول است و بعضی گفته اند که هر که منکر است امر متواتر از شرح که معلوم است بصورت بودن او از دین
مردود است و هر که زبان صفت بود اگر چه مخالفان او را تکفیر کرده باشند قبول است با انضمام ضبط و ورع و تقوی و احتیاط و محتاط است که اگر داعی
بدعت خود در مقام ترویج و تزیین بود قبول نکنند و اگر نه این چنین است قبول کنند مگر آنکه چیزی روایت کنند که تقوی بدعتش بود مردود است و با جمیع اهل
حدیث مثلث اند و از حدیث از اهل بدعت و اهل هوا و ارباب مذاهب زائد و جامع الاصول میگویند که آنرا کرده اند جماعه از ائمه اهل حدیث از فرق مختلفه
و از آنجا که منسوب اند بقدر و تشیع و رفض و دیگر اصحاب بدعت و اهل هوا و جماعه دیگر احتیاط نموده اند و احتیاط کردند و ترویج و زیدند از حدیث از این فرق
و هر کدام را بیان است انتفی و تنک نیست که از حدیث از این فرق بعد از تحوی صدق و صواب خواهد بود و با وجود آن احتیاط در عدم اخذ است چه
بثبوت رسیده است که این مردم وضع حدیث برای ترویج مذاهب خود نموده و بانه توبه و رجوع قرار بر آن میگردانند و الله اعلم و وجه طعن متعلق بضبط را

شرح ابی الطیب

ففي الجمعه بينهما في حديث واحد جمع بين نفى ذلك التصور واثباته قال وجوابه ان ذلك راجع الى الاستحسان
فاذا روى الحديث الواحد باسنادين احدهما اسناد حسن والاخر اسناد صحيح استقام ان يقال فيه انه
حديث حسن صحيح اي انه حسن بالنسبة الى اسناد صحيح و بالنسبة الى اسناد اخر على انه غير مستنكر ان
يكون بعض من قال ذلك اراد بالحسن معناه اللغو وهو ما تميل اليه النفس ولا ياباه القلب ون معناه الاصطلاح الذي
نحن بصده كما نفى قال ابن دقيق العيد في الاقترار يرد على الجواب الاول الاحاديث التي قيل فيها حسن صحيح مع انه ليس لها الاخر جوازا

قوت المقتد

و عبارة الزكشي هو خرق لاجماعهم فان يلزم عليه انه لا يكون في كتاب الترمذي حديث صحيح الا قليلا لقلية اقتضاه على قوله هذا صحيح مع
الذي يعبر به بالصحة والحسن اكثره موجود في الصحيحين قال الشيخ سراج الدين البلقيني في محاسن الاصطلاح ايضا في هذا الجواب
لكن جزء الامام شمس الدين بن الجوزي في الهداية فقال لذي قال صحيح حسن فالترمذي يعني نتساب صحة وصحة فليكن دون الصحيحين
وقال الزكشي فان قلت فما عندك في دفع هذا الاشكال قلت محتمل ان يرد بالقول بحسن صحيح في هذه الصورة الخاصة المترادفة استعمال
هذا قليلا لادليل على جوازها استعمال بعض حيث وصف بالحسن بالصحة على قول من ادرج الحسن في القسم الصحيح فيجوز ان يريد حقيقة بما في
اسناد واحد باعتبار كماله وان يبين فيجوز ان يكون سماع هذا الحديث من رجل مرة في حال كونه مستقلا او مشهورا بالصدق والامانة ثم
توفي في ذلك الرجل السمع وارتفع حاله الى رتبة العدالة فسمع منه الترمذي او غيره مرة اخرى فاخذ بالوصفين وقدر به عن غيره
انه سمع الحديث الواحد على شيء واحد غير مترادف قال وهذا الاحتمال ان كان بعيدا فاشبه ما يقال قال ويحتمل ان يكون الترمذي ادنى
الحسنه وادنى اجتهاد غير الى صحته او بالعكس فان الحديث في اعلی مراتب الحسن اول مراتب الصحيح فجمع له باعتبار من هبين و انما اذا
تكملت تعين الترمذي لعلك تسكن ال قصده هذا انتهى كلام الزكشي بعضه ما اخبرني من الجعفي حيث قال في مختصره وقوله

شرح سراج احمد

پنج گفته اند اول از جهت حفظ غفلت دوم کثرت غلط سوم مخالفت ثقات چهارم در حفظ انکسار غفلت و کثرت غلط نزدیک یکدیگر اند
غفلت در سماع و تحمل حدیث و غلط در سماع و ادای آن و مخالفت ثقات در اسناد یا در متن بر انواع متعدده است و آن موجب شنود و حدیث است
و در اعتبار روی از وجوه طعن متعلق به ضابطه بحث آن باشد که باعث مخالفت ثقات عدم ضبط و حفظ و عدم حیانت از تنبیه و تبدیل خواهد بود اما
طعن بهجت و بهم نسیان را وی که بدان خطا کرده و روایت بر تبذیل توهم کرده اگر اطلاق یافته شود بر توهم وی بقرائن دال بر آن و دریافت ثقل و
اسباب قاصد از احادیث محل خوانند و این انغمض علوم حدیث است و ادق آن و قیام نتوان نمود بآن مگر کسیکه داده شد از فهم ثاقب و حفظ و
و معرفت تمام مراتب روایات و احوال سانی و متون چنانچه متذنبین از ارباب این فن بودند تا در اقلنی که میگویند از وی مثل وی در غیاب نیامده و کما
چنان بود که عبارت محل از اقامت حجت قاصر بود و تفتیح و تعیین علت نتوان کرد بر مثال صیغی در رفتار دهم و دنانیه و اما سو حفظ مراد وی آن داشته اند
که اصابت او غالب بر خطا و حفظ و اتقان اکثر از بسیار نسیان بود یعنی اگر خطا و نسیان غالب بود یا مساوی بود یا صواب و ایقان این هر دو صورت
داخل در سو حفظ است معتبر غلبه و کثرت صواب و ایقان است و سو حفظ اگر لازم حال در جمیع اوقات عمر کسی گردد حدیث وی مستبر نبود و این را نیز شاذ
گویند برای محدثین و اگر طاری و عارض شده بهجت عارضی مثل اختلال حافظه بکبر سن یا از باب اصراف و اتکات کتب این قسم را خطا نامند و اگر چیزیکه پیش
از اختلاط و اختلال حدیث کرد و وجد او متمیز گردانیده است از آنچه که بعد از وی کرده قبول کرده شود و اگر تمیز نگردد و جدا جدا ساخته توقف کنند و اگر اشتباه بود
نیز همین حکم است و اگر این قسم را متابعات و متابعت پیدا شود ترقی کند از درجه توقف و غیرت قبول رجحان و همین است حکم احادیث مستور و مدلس و سفل

شرح ابی الطیب

قال وفي كلام الترمذي في مواضع يقول هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من هذا الوجه قال والذي اقول في جواب هذا السؤال انه لا يشترط في الحسن قيد القصص عن الصحابة وإنما كجيبته القصص اذا اقتصر على قوله حسن وأما اذا قال حسن صحيح فلا وتشرح ذلك وبينا انه ان ههنا صفات الرواة تقتضي قبول الرواة ولتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض كالتيقظ والحفظ والاتقان مثلا فوجود الدرجة الدنيا كالصدق وعدم التهمة بالكذب لاينا فيه وجود ما هو اعلى منه كالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم يناف ذلك وجود الدنيا كالحفظ اذ

قوت المنہ

حسن صحيح باعتبار سندين او مدتهين وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص قد اجاب بعض المتأخرين عن اصل الاشكال بأنه باعتبار صدق
الوصفين على الحديث بالنسبة الى احوال راوية عند ائمة الحديث فاذا كان فيهم من يكون حديثه صحيحاً عند قوم حسناً عند قومك في ذلك
قال يتعقب هذا بأنه لو رآه ذلك لاقى بالواو والي الجمع فيقول حسن صحيح قال ثوان الذي يتبادر الى الفهم ان الترمذي انما يحكم على الحديث بالنسبة
الى ائمة الا بالنسبة الى غيره فهذا يقدر في الجواب يتوقف ايضا على اعتبار الاحاديث التي جعم الترمذي فيها بين الوصفين فان كان في بعض ما سلا
اختلاف فيه عند جميعهم في صحة قهره في الجواب ايضا لكن لو سلم هذا الجواب لكان اقرب الى مراد من غيره قال في الاصيل المية ارضية الجواب على
شكك قال وقيل يجوز ان يكون مراده ان ذلك باعتبار وصفين مختلفين وهما الاسناد والحكم فبحسب ان يكون قوله حسن اي باعتبار
اسناده صحيح اي باعتبار حكمه لانه من قبل المقبول وكل مقبول يجوز ان يطلق عليه اسم الصحة وهذا يشبه على قول من
لا يفرق الحسن من الصحيح بل يسمى الكل صحيحاً لكن يد عليه ما اوردناه اولاً من ان الترمذي اذا ذكر من الحكم يذكر ذلك على
لاحاديث الصحيح الاسناد قال في اجاب بعض المتأخرين بأنه اذا حسن على طريقة من يفرق بين النوعين لقصور
رتبة راويه عن درجة الصحة المطلقة صحيح على طريقة من لا يفرق قال ويرد عليه ما اوردناه فيما سبق

عاقبت الوجود
برایته قدر
خلفت بسما
و محبة دنیا
تعا و الرغبات
عليه و تعا
یجبال فيه
ولا یبخی
بخصیفة
ان یتصدی
الی تصنیف
ان یعدال
عن عرضین
اما ان یخترع
معنی او یبتدأ
وصفا و متنا
حسب ما
قررناه
فی قائلون
البتاویل
و ربطناه
فی التخصیل
من الجمل
و التفصیل
و ما سوی
هذین
الوجوهین
فهو تسویدا
الورق و
التخلی جلیة
السری

و دیگر بدانکه حدیث صحیح را وی می ست از غریب نام و اگر دو بود غریب خوانند و اگر زیاد از دو مشهور و مستفیض خوانند و اگر کثرت روایات باشد که توافق ایشان بر کذب حمل نتوان کرد متواتر گویند و غریب را فرد نیز گویند و مراد بانکه راوی یکی بود آنست که اگر چه در یک موضع همه بخین افتد غریب است و از انسبی گویند و اگر همه بایه بخین آید فرد مطلق بود و مراد بانکه از دو کس روایت آید آنست که همه جا بخین آید اگر کسی یکی آید پس غریب نبود بلکه غریب باشد چنانکه گفته شد و بر همین قیاس اعتبار زیادت بود و در مشهور اینست معنی قول ایشان که درین فن اقل حاکم را کثرت فایده و ازینجا معلوم شد که غریب است منافات بصحت ندارد و حدیث غریب صحیح می تواند بود چنانکه هر یک از رجال وی ثقات باشند و غریب گاهی بنا شد ازین آید انی شد و دیگر از اقسام طعن در حدیث است و اینست مراد صاحب مصابح که در بعضی احادیث بطریق طعن بگوید هذا حدیث غریب و بعضی شاذ ازین نیز در روای تفسیر کرده اند بلی اعتبار مخالفت ثقات و گفته اند صحیح شاذ است و غیر شاذ یعنی فرد ثقه و آنکه در مقام طعن بگوید شود یعنی مخالف ثقات است و حدیث ضعیف آنست که یکی ازین شرائط معتبره در صحت و حسن یا زیاده مطلقا منقود گردد و راوی بعد از عدالت یا عدم ضبط اسناد او یا انقطاع نسب بود و بزرگوار و ذوات و تجارت و عدل و موسوم گردد و باین اعتبار اقسام ضعیف متعدد و متکثر گردید و ترکیب و مراتب حسن و صحیح از آنها نیز بهر تفاوت مراتب و درجات این صفات است با وجود داشته که در اصل صحت و حسن و این قوم مراتب صحت ضبط کرده و تعیین نموده اند و امثله آنرا از اسانید ذکر کرده و گفته اند که اسم عدالت و ضبط همه رجال این اسانید را شامل است و یکی بعضی این فوق بعضی است و اختلاف کرده اند درین که اطلاق اسم اسانید بر سند مخصوص علی الاطلاق است بعضی گفته اند اصح اسانید زین العابدین

شرح ابی الطیب

الصدق فیصح ان یقال فی هذاته حسن باعتبار وجود الصفة الدنیا و هی الصدق مثلا صحیح باعتبار الصفة العلیا و هی الحفظ والاتقان و یتلزم علی هذا ان یکون کل صحیح حسنا و تلزم ذلک و یؤیدة و یرد قول هذا حدیث حسن من الاحادیث الصحیة و هذا موجود فی کلام المتقدمین انتهى اقوال و یوضحه ما قاله الشیخ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی النخبة و شرحها و حاصله فان جمیع الصحیة و الحسن فی وصف حدیث واحد کقول الترمذی و غیره کالجاری علی ما نقله السخاوی و کیعقوب بن شعبة و ابی علی الطوسی فانهم اجمعوا فی مواضع من کتابهم ما

قوت الغرض

قال و اختار بعض من ادركناه ان اللفظین عند مترادفان و یتوکلن انما یتوکلن باللفظ الثاني بعد الاول علی سبیل التأكيد و كما یقال صحیح ثابت او جید قوی و غیر ذلک قال هذا قد یقید فی القاعدة فان الحمل علی التأسيس خیر من الحمل علی التأكيد لان الاصل عدم التأكيد لکن قد یندفع القدح بوجود القرينة الدالة علی ذلك وقد وجدنا فی عبارة غیر واحد کالدارقطنی هذا حدیث صحیح ثابت قال و فی الجملة اقوی الوجیه ما اجاب به ابن دقیق العید انتهى کلام الحافظ ابن حجر فی التکت قال فی شرح النخبة اذا جمعت الصحیة و الحسن فی وصف واحد التردد الحاصل من المجتهد فی الناقل هل اجتمعت فیها شروط الصحة او قصرت و هذا حیث یحصل منه التردد بتلك الروایة قال و یحصل الجوابان تردید ایه الحدیث فی ناقله اقلیة قضیه لجمعه ان لا یصفیه بأحد الوصفین فیکال فیها حسن باعتبار قصرة عند قوی صحیح باعتبار وصفه عند قوی و غاية ما فیها انه حذف من حرف التردد لان حقه ان یقول حسن او صحیح و هذا كما عرفت حرف العطف من الذی یبطله و علی هذا فاقیل فی حدیث صحیح دون ما قبل فی حدیث صحیح لان الجزم اقوی من التردد و هذا حیث التردد و الا اذا لم یحصل التردد فاقطع اللفظ الوصفین معا علی الحدیث یكون باعتبار اسنادین احدهما صحیح و الاخر حسن و علی هذا فاقیل فی حدیث حسن صحیح فوق ما قبل فی حدیث صحیح فقط اذا کان فردا لان كثرة الطرق تقوی فان قیل قد مر درم الترمذی بان شرط الحسن ان یؤی من

شرح سراج احمد

از پدرش از حدیثش و بعضی مالک از ابن عمر و بعضی گفته بیری از سالم از پدرش ابن عمر و بعضی گفته اند که صواب آنست که حکم بر اسنادی مخصوص
 باصحت علی الاطلاق نتوان کرد الا آنکه در اینجا مرتبه اعلی مت و حدیثی از اسانید در اینجا داخل اند و اگر مقید بقید کنند چنانکه گویند اصح اسانید از
 فلان بلد یا اصح اسانید در فلان باب یا در فلان مسأله در سنت عادت مصنف است که در هر باب یا مسأله حدیث حسن صحیح و حدیث غیر حسن
 و حدیث غیر حسن صحیح اجتماع در حسن و صحت خود اشکالی ندارد که حسن لذاته باشد و صحیح لغیره آنرا در اجتماع غریب و حسن اشکالی دارد که مصنف
 ترمذی در حسن تعدد طرق اعتبار کرده است و آن با غریب منافات دارد جواب میگویند که اعتبار تعدد طرق حسن نزد مصنف مطلق نیست
 بلکه قسمی از حسن است و اینجا که حسن را با غریب جمع کرده مراد قسم دیگر است و بعضی گویند که اشاره با اختلاف روایات است که نزد بعضی غریب است و نزد بعضی
 حسن یا او را معنی ائمت است که شک و تردید دارد در آنکه غریب است یا حسن و قول بانکه مراد بحسن اینجا مصطلح نیست بلکه یا بسبب البیاض الطبع است
 یا بسبب بد آنکه احتجاج در احکام بخیر صحیح لذاته مجمع علیه است و همچنین بحسن نزد علمای عامه و آن ملحق بصحیح است در احتجاج اگر چه در مرتبه کمتر
 و چون حدیث ضعیف بتعدد طرق بمرتبه حسن رسد آن نیز محتاج به است چنانکه شهور است که حدیث ضعیف در فضائل اعمال مستبر است بجمت
 ترغیب نه در غیر آن مفرداتش مراد است نه مجموع که آن بتعدد طرق در محل حسن است نه ضعیف صریح به الایته و بعضی گفته اند اگر ضعف حدیث
 بسبب سوء حفظ بعضی روایات یا اختلاط یا تدلیس بود با وجود صدق و دیانت بخیر میگردد و بتعدد طرق و اگر از جهت اتهام کذب راوی یا شذوذ یا
 فحش خطا بود اگر چه تعدد طرق داشته باشد بخیر نگردد و حدیث محکم بضعف باشد و در فضائل اعمال معمول و شاید که بر نیضورت محمول خواهد بود

شرح ابی طیب

حدیث حسن صحیح فلان در المجتهد فی الناقل هل جتمعت فیه شروط الصحة او قصر عنها مع کونه مفعولا
 و المراد بالمجتهد من یفتش حال الاحادیث و یحقق انک لا منها من ای قسم من الاقسام و ان لم یکن مجتهدا
 مطلقا و هذا الجواب اذا کان یحصل من الناقل التفرد بتلك الروایة و عرف بهذا جواب من استشكل
 الجمع بین الوصفین فقال الحسن قاصد عن الصحیح ففی الجمع بین الوصفین اثبات لذلك القصور و نفيه و تحصل الجواب
 ان تردد دایمة الحدیث فی حال ناقله اقتضی المجتهد ان لا یصفه باحد الوصفین فقط و یمتسک

قوت المتذکر

غیر وجه فکیف یقول فی بعض الاحادیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه فالجواب ان الترمذی لم یعرف الحسن مطلقا
 و انما عرف نوع خاص وقع فی کتابه و هو ما یقول فی حسن من غیر صفة اخرى و ذلك لان یقول فی بعض الاحادیث حسن صحیح غریب تعریفه
 لما وقع علی الاول فقط و عبارته ترشدا لذلک حیث قال فی او اخر کتابه و ما قلنا فی کتابنا حدیث حسن فانما اردنا به حسن اسناده
 عندنا کل حدیث برمی لا یكون راجعه متهما بکذب بروی من غیر وجه نخوذلك ولا یكون شاذا فهو عندنا حدیث حسن یعرف بهذا اندازا ففی
 الذی یقول فی حسن فقط اما ما یقول فیه حسن صحیح او حسن غریب فلان یعرف علی تعریف ما یقول فیه صحیح فقط و این
 فقط و کانه تکه استغناء لشهره عند اهل الفن و اقتصر علی تعریف ما یقول فیه فی کتابه حسن فقط اما لغرضه و اما لاصطلاح
 جدید و لذلک بقید بقوله عندنا و بنسبه الی اهل الحدیث كما فعل الخطابی و بعد التقرير یرید فمع کثیر من الایرادات التي طال البحث
 فیها و لم یسفر من جهة توجهها قلنا الحمد علی ما الهمد و علم قلت و ظهر فی تو جهن ان الخوان احمد هما ان المراد حسن لذاته
 صحیح لغیره و الاخر ان المراد حسن باعتبار اسناد صحیح ای انه اصح شیء و فی الباب فانه یقال لا یصح ما و نه کذا و ان کان حسنا
 او ضعیفا فالمراد ارجحه او اقله ضعفا فانه الترمذی لم یفرد بهذا المصطلح بل سبقه الیه شیخه البخاری كما نقلناه

عارضه الاجود
 فاما ابداء
 المعانی
 فهو امر
 معون فی
 هذا الزمان
 فان العلماء
 قد استوفوا
 العلم
 ونصبوا
 علی کل
 مشكل
 العلم و یبق
 الاخفایا
 فی تراویا
 لا یتوکلوا
 الا من تبصر
 معاظفها
 واستظهر
 لواطفها
 حسیضه
 ولم یکن
 قط فی الامر
 من استن
 الی حد
 هذه الایة
 من التصرف
 فی التصنيف
 والتحقیق
 ولا جاب
 لها فی مرها

ما تفسیر القرآن
من التفریع
فان الله صافنا
عن التفریع
فی کتابنا
فجاء بها
الی الحقائق
من ابوابها
وتسائر
الامم غیرهم
الافات
وتوال
علیهم
الحادثات
فذكر
ان التوراة
حرفت
مربین
وانخذت
الیهم الهین
اثنین
وزعموا
ان الذی
املاها
من حفظه
فی المراتل
عزیز ولس
لها فی المرات
الثانیة
الاکسیری
عزیز ولس
فیه

این بعضی گفته اند که حق ضعف بضعت افتاده نمیکند قوت را و الا این سخن ظاهر الفساد است بد آنکه سنده رجال حدیث را گویند که روایت کرد
و اسناد نیز یعنی سند آید و گاهی یعنی ذکر کنند و اظهار آن نیز افتد و متن حدیث آنچه را میگوید بوی اسناد این کلام پس اگر هیچ راوی از روای
حدیث از میان ساقط گردد و منقطع گویند و این سقوط از انقطاع و اگر سقوط از برای سنده و او اهل آنست آنرا سلق خوانند و این اسقاط را تعلیق و
ساقط می باشد یا بیشتر و گاهی تمام سند ساقط بود چنانکه گویند قال رسول الله صلی الله علیه و سلم چنانکه عادت مصنفین است و آنچه که از
ترمذی درین کتاب اندر همه آن صحیح اند و حکم اتصال دارند و اگر سقوط از آخر سند است بعد از تابعی آنرا حدیث مرسل خوانند و این فعل را ارسال چنانکه
تابعی گویند قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و نزد بعضی محدثین مرسل و منقطع بیک معنی آید و اصطلاح اول شهرست نزد فقها و محدثین و
حکم مرسل توقفست نزد جمهور علما چه نمیتوان دانست که ساقط نقد است یا غیر نقد زیرا که روایت تابعی از تابعی بسیارست و در تابعین ثقیب بودند
و غیر نقد و نزد امام مالک بوضع و مالک قبولست مطلقا و ایشان گویند که ارسال بجهت کمال و وثوق و اعتماد است زیرا که کلام در ثقیب است و اگر نزد
صحیح نبود ارسال نمینمود و قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و نزد امام شافعی اگر این حدیث مرسل اعتضاد یا بدو دیگر مقبول است و از امام احمد و قول
و اگر سقوط از انشای سند است پس آن ساقط اگر در روای باشد بتوالی و بهمی آنرا استعضل خوانند و اگر ساقطی بود یا زیاده در پی بلکه از دو جای یا
آنرا منقطع خوانند و منقطع یعنی غیر متصل شامل این همه اقسام نیز آید و قسمی از منقطع است که آنرا بدس گویند و فعل آنرا تدلیس و قاعده ش را بدس گویند
اللام سنده و صورتش اینست که راوی نام شیخ خود را نبرد و از شیخ که فوق اوست روایت کند و لفظیکه موسوم است بسیار و حال آنکه سماع از وی ندارد

شرح ابی الطیب

فی الجواب ان الله قیل فیہ حسن باعتبار وصفه عند قوم صحیح باعتبار وصفه عند اخرین و غایة ما فیہ
ان الله حذف منه حرف التردد لان حق الله ان یقول الله حسن او صحیح كما یحذف حرف العطف من الذي یعد
و علی هذا الذی قیل فیہ حسن صحیح دون الذی قیل فیہ صحیح لان الجنم اقوی من
التردد و هذا من حیث التفرّد و ان لم یحصل التفرّد فاطلاق الوصفین باعتبار الاستناد بین
أحد هما صحیح و الاخر حسن و علی هذا فما قیل فیہ حسن صحیح فوق ما قیل فیہ صحیح فقط

قوت المقتز

ابن الصلاح فی غیر مختصره و الزرکشی و ابن حجر فی نکتها قال الزرکشی و اعلم ان هذا السؤال یربعینہ فی قول الترمذی
هذا حدیث حسن غریب لان من شرط الحسن ان یکون معروفاً من غیر وجه و الغریب ما انفرد به احد و الله و بینهما تناف قال
و جوابه ان الغریب یطلق علی اقسام غریب من جهة المتن و غریب من جهة الاسناد و المراد هنا الثاني و الاول لان هذا الغریب
معروف عن جماعة من الصحابة لكن تفرّد بعضهم بروایته عن صحابی فبحسب المتن حسن و بحسب الاسناد غریب لانه لم یروا
من تالک الجماعة الا واحد لا منافاة بین الغریب بهذا المعنی و بین الحسن بخلاف سائر الغرائب فانها تناف الحسن و قال الحافظ ابی العباس
احمد بن عبد الحسن الغزالی فی کتابه معتمداً للبیہة قول ابی عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب و هذا حدیث حسن غریب
انما یرید به ضیق النخرج انه لم یخرج الا من جهة واحدة و لم یقعده خروجه من طرق الا ان الراوی ثقة فالا یضرب له
فیستغربه هو لثقة التابع و هو لا یثبته شرطه معجیبة و قد یخرج الشیخان احادیث یقول ابو عیسی فیها هذا حدیث
حسن و تارة حسن غریب كما قال فی حدیث ابی بکر قلت یا رسول الله علمنی دعاء دعویہ فی صلاتی الحدیث فوجدنا
حدیث حسن مع الله متفق علیه انتهى و اعلم ان الكتب الاربعة الصحیحة و سنن ابی داود و التلک

شرح جبرج احمد

و گویند فلان و قال فلان و تالیس موم و کرده است مگر آنکه ثابت شود که قوی تالیس نمیکند و گفته بود از آن غرض فاسد نباشد مثل اخفای سماع از شیخ
بجست صغری و عدم پناه و عدم شهرت و ستر حال که سبب الحس گردد و تالیس در لغت بمعنی عیب کمالا پوشیده است و بعضی اکابر حدیث نیز تالیس
میکردند اما بحجت حدیث و استغناء بشهرت حال نه از جهت این اغراض فاسد و نه که کور شد و اگر در سناد و یاد معنی از راوی حدیث
اختلاف واقع شود به تقدیم و تأخیر یا زیادت و نقصان یا با بدل راوی مکان راوی دیگر یا متنی مکان متنی و امثال آن آنرا حایت مضطرب خوانند و اگر راوی
کلام خود را در میان حدیث در آورده بجست غرضی مصلحتی آنرا در هر چه خوانند و عتقه روایت حدیث است بلفظ عن فلان عن فلان و متعنه حدیثی
که روایت کرده باشد یا بطریق و عتقه از حدیث مائیس معتبر نیست بجست اشتباه و التباس مذکور و چه حدیث که مرفوع بود و سند وی متصل آنرا
سند خوانند اصطلاح مشهور اینست و بعضی متصل را مطلقا میسند نامند هر چند که موقوف و مقطوع بود و بعضی مرفوع را میسند سیکونید اگر چه مرفوع و معضل و
منقطع بود المعتمد هو الکؤل و از اقسام حدیث شاذ و متکسر و حمل است شاذ و ثقت فرد را گویند هر که از میان جماعت بیرون افتد و در اصطلاح حاشی که
روایت کرده شده مخالف آنچه روایت کرده اند از اتفاقات پس اگر راوی آن ثقت نیست مردود است و اگر ثقت است سبیل در آنجا ترجیح نیست بمنزله حفظ و ضبط
یا کثرت عدد و دیگر وجه ترجیحات پس آنرا که راجع است محفوظ خوانند و مروج را شاذ و متکسر حدیثی است که روایت کند راوی ضعیف مخالف کسی که ضعف
وی کم بود و مقابل متکسر و معروف است پس در متکسر و معروف هر دو راوی ضعیف اند یکی ضعیفتر از دیگری و در شاذ و معروف هر دو قوی یکی قوی تر از دیگری
و شاذ و متکسر در مروج و محفوظ و معروف هر دو راجع و بعضی از شاذ و متکسر مخالف است باوی دیگر قوی یا ضعیف نموده اند و گفته اند که شاذ هر چه روایت کند ثقت و مفرد بود

شرح ابی الطیب

إذا كان الصحيح فرداً لأن كثرة الطرق تقوى الحديث فإن قيل قد صرح الترمذي بأن شرط
الحسن أن يروى من غير وجه فكيف يقول في بعض الأحاديث حسن غريب لا تعرفه إلا من هذا
الوجه فأجاب أن الترمذي لم يعرف الحسن مطلقاً وإنما عرف بنوع خاص منه وفتح
في كتابه وهو يقول فيه حسن من غير صفة أخرى وذلك أنه يقول في بعض الأحاديث حسن و
في بعضها صحيح وفي بعضها غريب وفي بعضها حسن غريب وفي بعضها حسن صحيح غريب

قوت المعتز

وقعت لنا من عدة روايات عن مؤلفيها ولم يقع الترمذي إلا من رواية أبي العباس محمد بن أحمد بن محبوب عن
الترمذي ولا نعلم أنه شرحه أحد كما لا ألقاض أبو بكر بن العربي في كتابه عارضة الأحوذى وكتب عليه الحافظ
فتح الدين بن سيد الناس قطعة وكل عليها الحافظ زين الدين أبو الفضل العراقي قطعة أخرى ولم يته وكتب عليه شيخ الإسلام
سراج الدين اليلقيني قطعة والحافظ أبو الفضل بن حجر مجلدًا لم اقف عليه وله كتاب اللباب فيما يقول فيه الترمذي
وفي الباب لم اقف عليه أيضًا والله اعلم **وقال** الامام أبو عبد الله محمد بن عمر بن رشيد والذي عندي ان الاقرب الى
التحقيق والاخرى على اوضح الطريق ان يقال ان كتاب الترمذي يضمن الحديث مصنفًا على الابواب وهو علم برأسه
الفقه علم ثانٍ وعلل الاحاديث ويشتمل على بيان الصحيح من السقيم وما بينهما من المراتب علم ثالث والاسماء والكنى
رابع والتعديلات والتجريح خامس ومن ادراك النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدركه من اسند عنه في كتابه
سادس وتعديده من روى ذلك الحديث سابع هذه علومه الجماء وأما التفصيلية متعديدية وبأجماع
فمنفعته كثيرة وغوائد انتهى **قال** الحافظ فتح الدين بن سيد الناس وما لم يذكر ما تضمنه من الشذوذ

عازفة الاحمرد
يدلوا كثيرهم
بايديهم
حرفوا على
مناجيبهم
واتبعوا الحق
اهواهم
فكل من
كان امل
في معنى
مناجيبهم
كتب عليه
كتابه فجاءت
مختلفة مبدلة
بحرفة فاذا
قرأها العالم
راى انهم
عوا وضوضوا
لما فقروا
الضوض ولما
حان الله ما
الامة عن
الحنة ولبط
لها في الروح
فنبسط في
محيوة
دوحتها
تصرف في
فروع ملتها
فاستفتح
لسيف العلق

عارضه الاحوزی

مقدمة تبيان
معنى الكتاب اعلموا
ان الله ابتدأكم
في كتابه الجعفي
هو الاصل الثاني
في هذا الباب و
الموطا هو الاول
اللباب و عنهما
مناجم جميع القسود
الترمذي فما
ونهما ما طفقوا
صفوناه بالاخت
الكلام عليه
ستون يستدعي
فما متصلا و

استطاعوا ولهم

شوقه وليس
وضوءه راه
كلم قوله وكن
البصر يري
اذا صاب سر
لاية في التقدير
النظر للمسلمين
لأساءة اليهود
ليستفع بالزعاء
كان على هذه
صفة خذلة
صحيح ان القاء

[illegible]

عن
تسعين
مات سنة ثمانين
ثبتت من الحاشية
ابن علي ثقت
يقال سنة جبي
وسكون العجمية
نفي الموصلي
الدارية البطلاني
ابن طرفة
جيل بن
ابن سعيد بن
سنة
سنة الجبال

شرح ابی الطیب	عارضۃ الاخوانی
<p>العضو مضرب لذلک مثلاً بالخر وجر ولان الطهارة حکو ثابت استقره الدخول قال السیوطی اقوال لظاهر انه محمل علی الحقيقة وذلك ان الخطایا تورث فی الباطن والظاهر سواداً یطبع علیها ارباب الاحوال بالکاشفات الطهارة ترید له فاما ان یقدر خرجه من جسمه اذ کل خطیئة واما ان یقال ان الخطیئة نفسیة تتعلق بالبدن علیها جسم لا عرضی بناء علی ثبات عالم المثال ان کل ما هو فی هذا العالم عرضی له صورة فی عالم المثال لا اخص عرضی الاخر صلی آدم علیه السلام فی عالم المثال ثم علی الملائكة وقیل لهما ان یؤنی باسماء هؤلاء والا فکیف یتصور عرضی الاخر لولیکن لها صورة تشخص تشخص فیها صوریة تشخص بها وقیل حقیقت ذلك فی تالیف مستقل وانشئت</p> <p>والحاکم عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان العبد اذا اذن فی بنا نکتة فی قلبه نکتة فان تاب فزیر واستغفر صقل</p>	<p>العمل واسند و صححه واسلم وعدله الطرق ومجره و عدل واسمی و اکفی و وصل و قطع و اوضحه بالمعنى به والمتروله و بین اختلاف</p>
قوت المغتدی	
<p>الفران کلا بل ان علی قلوبهم ما كانوا یکسبون واخرجه احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان السواد یا قوته بیضاء من الجنة وكان اشد بایضاً من الثلج واما سواد خطایا المشرکین فاذا اشرت الخطایا فی الجرح فی جسد فاعلمه اولی فاما ان یقدر خرجه من جسمه اشد خطیئة او السواد الذی حدثناه واما ان یقال ان الخطیئة نفسیة تتعلق بالبدن علیها جسم لا عرضی بناء علی ثبات عالم المثال ان کل ما هو فی هذا العالم عرضی له صورة فی عالم المثال لهما صوره عرضی الاخر صلی آدم علیه السلام ثم الملائكة وقیل لهما ان یؤنی باسماء هؤلاء والا فکیف یتصور عرضی الاخر لولیکن لها صورة تشخص تشخص بها وقیل حقیقت ذلك فی تالیف مستقل وانشئت</p> <p>المیة فی حاشیتی التي علقها علی تفسیر البیضاوی ومن شواهد فی الخطایا ما اخرجه البیهقی فی سننه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان العبد اذا قام یصلی الی بذنوبه فنجحت علی راسه وعانقه فکما ارفع او یسجد تساقطت عنه واخرجه البزار والطبرانی عن سهل قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المسلم یتلوی خطایا لا مرفوعة علی راسه کما یسجد تحاتت عنه مع الماء او مع آخر قطر الماء قال البایجی هذا مشک من الراوی واذا غسل یدیه قال البایجی کذا روی هذا الحدیث رواه الموطا مقتصر علی غسل الوضوء والیدین الا ابی وهب فانه زاد فیه ذکر مسح الرأس وغسل الرجلین قلت رواه الطبرانی من حدیث ابی هريرة زاد فیه ذکر المضمة والاستنقاء وكذا رواه ابی امامة وزاد فیه ذکر مسح الرأس والا فاین حتی یخیرهم نقیاً من الذنوب قال ابن العربی المحکوم بمخفرتها هی الصغائر دون الكبائر کحدیث الصلوة المستویة الی الجوعة کفارة بما بینهم ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت الصلوة مقترنة بالوضوء لا تکلم الكبائر فانفراد الوضوء بالتقصیر عن ذلك اخری قال وهذا التکفیر انما هو للذنوب المتعلقة بحقوق الله سبحانه وتعالى وانه لایلزمه بحقوق الادمیین فانما يقع النظر فیها بالمقابلة مع الحسنات السيئات قال لو وقعت الطهارة باطناً بطهیر لا قلب عن اوضار المعاصی ظاهر باستعمال الماء علی الجوارح بشرط الشرع واقتربت به صلوة جرد فیها القلب عن علائق الدنیا وطرقت الجوارح واجتمع الفكر علی اجزاء العبادة کما انعقد علی اجزایها واستمر الحال کذلک حتی خرجه بالتسليم فانما الكبائر تغفر جملة المعاصی الحالة هذا لا تکفر کذلک کان</p>	<p>العلماء في الرد و القبول لا تارة و ذكر اختلافهم في تأويله وكل علم من هذه العلوم اصل في بابه وفرد في نصابه فالتقاریر له لا يزال في باخر مؤنقة وعلوه متفقة متسقة وهذا شيء لا يجه الا العلم الثمین والتوفيق الكثير والفرغ الندي والتدبير ونحن سنورد فيه ان شاء الله بحسب العارضة قولاً</p>

حل اللغة
لغة ما كانت
لغة من حيث
ابن عالم الجاهل
بمنهج في ذلك
بمنهج في ذلك
دران عالم الجاهل

شرح سراج احمد

باب النعمة الاخرى

سبع عشرة واثنين وفات يافت عن اسرائيل عن يوسف بن ابى بردة بن ابى موسى الاشعري مقبول ان سادس يورثه عليه
الى بردة بن ابى موسى الاشعري كونه تام او عام بود وكونه عارث فقد انما لثبوته بود ودر حدس ربيع ومائة وفات يافت كونه عارثا
سما ويزود عن عائشة رضي الله عنها ام المؤمنين بنت امير المؤمنين ابو بكر صديق ثبوته رسول الله صلى الله عليه وسلم واما
ادام بود واما بود تزويج فرمود انحضرت اورا در كه دراه شوال كه عمر و دران زمان شش سال بود و زفاف آن در مدینه شد و سال
دوم از هجرت چون انحضرت وفات فرمود او شهرد سال بود و بود او عالمه فقيمه فصيمه فاضله عارفا بام عرب اشعارا ايشان و بود
او مجرب و قوی پسند چنانچه در حديث آمده است خدا ثالثي دين كومن هذا الحمد ياء و نحوها و بسيار داشت چنانچه
در زمان عبد الله بن الزبير صدر بن درهم در يك روز نفقه كرد و او دران روز و زوجه دار بود و يك هم را گذاشت تا انچه خوش طار
كرده شدی برای وی در وقت افطار تنانان بى دام خورد و در شب شنبه هفتم رمضان سنه سبع و عشرين وفات كرد و نماز
گزارد بروى ابوهريره كه دران ايام والى مدینه بود از جانب مروان در ايام معاوية بن ابى سفيان و در بقیع مدفون گشته قالته كان
النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك گفت عائشة صديق بود و انحضرت وقتي كه بيرون شدی برادرى
از سر و فرمود لفظ غفرانك غفرانك منصوب بنا بر مفعوليت كه فعل او محذوف است يعنى اسأل غفرانك قال ابو عيسى هذا حديث
يا غفر

شرح ابى الطيب

والشراب وتوبيخ الغداء على الوجه المناسب لمصلحة البدن الى وان اخرج وجه فليجأ الى الاستغفار كراهة فاداء الغصا
عن بلوغ حتى تلك النعمة ويحتمل وجها ثالثا وهو تعليم الاممة والتشريع بشكر السلامة معافا من الخبث والخبائث
قاله ابن سبيل الناس هذا حديث غريب حسن اقول في رايه ابو داود و ابن ماجه عنهما رضى الله عنهما و لو لم يخرج في الشيخان
وقال المنوي في شرح المهمذب هو حديث صحيح وجاء في الذي يقال عقبه الخرج من الخلاء احاديث كثيرة ليس

قوت المختصمى

فقيل هو الشر وقيل هو الكفر وقيل الخبث الشياطين والخبائث المعاصي والظلم والاسكان فيهما مشهور ان في رواية هذا
الحديث ونقل القاضي ان اكثر روايات الشيوخ الاسكان عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخرج
من الخلاء قال غفرانك قال ابن العربي هو مصدر بكسحانك منصوب يا ضار فعل تقديره اطلب قال وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يطلب المغفرة من ربه قبل ان يعمله انه قد غفر له وكان يسأله بعد ذلك لانه
غفر له بشرط استغفاره ورفع الى شرف المنزلة بشرط ان يجتهد في الاعمال الصالحة والكل له ما حصل بفضل الله
تعالى وفي وجه طلب المغفرة هنا محتملان الاول انه سأل المغفرة من تركه ذكر الله في تلك الحالة فان قيل انما
تركها بامر ربه فكيف يسأل المغفرة عن فعل كان بامر الله فكما جواب ان تركه وان كان بامر الله الا انه من قبل
نفسه هو لا احتياجه الى الخلاء والثاني وهو اشتهر واعترض انه سأل المغفرة في العجز عن شكر النعمة في تيسير الغذاء
وابقاء منفعة واخراج فضله على سبيله ويحتمل ان يعتدل هذا التقدير فانه مدى الشكر فيؤدي قضاء حقها
بالمغفرة انتهى قال ابن سبيل الناس في محتمل بوجه ثالثا ان يكون هذا خبر منه تخرجه التشرع والتعليم لامتة في حاله
الدخول في الخرج فحق من خرج سالما معادها استعداد منه من الخبث والخبائث ان يعودى شكر نعمة الله عليه شكر تلك النعمة

اسماء الكبرياء
ابن موسى
ابو موسى
البحري
المنزلة
من السلام
الزنجية
دورث بن
مورج

<p>شرح سراج احمد</p>	<p>عارضه الاحوزی</p>
<p>عرب حسن گفت بنسب این حدیث غریب و حسن غیر آنکه بطریق متعدده مروی نشده باشد بلکه از یک و سه نام مروی باشد عام است که باشد حسن یا صحیح لا تعرفه الا من حدیث اسرائیل عن یوسف بن ابی بردة عنی شمسیم آن حدیث مگر از حدیث اسرائیل که روایت از یوسف بن ابی بردة دارد و ابو بردة بن ابی موسی اسماء عامر بن عبد الله بن قیس الانشعری و ابو بردة نام او عامر است و لا یعرف فی هذا الباب الاحادیث عائشة و شناخته شده است در خارج و خلا بیج حدیثی مگر حدیث ام المؤمنین عائشة صدیقہ باب فی النہی عن استقبال القبلة بغائط او بول باب است بیان منع از روی آوردن بسوی قبله بغائط یا بول فغائط و اصل زمین است مفاک اگر نیندیش از ان اطلاق کردند بر یک مردم که در اغلب ای قضای حاجت در نجین جا بنشینند حدیث سعید بن عبد الرحمن المخزومی در تقریب سعید بن عبد الرحمن بن حسان حافظ ابن حجر عسقلانی در شرح تہذیب التہذیب نوشته است و یقال ابن عبد الرحمن ابو سعید ابو سعید الله و یقال لجدہ ابو سعید ابو سعید الله المخزومی ثقة از صغار فاشره بود و ناسفیان بن عیینة عن الزہری اشہاب ابو بکر محمد بن مسلم بن عبد الله بن شہاب بن عبد الله بن الحارث بن زہرة الزہری منسوب بسونہ بن کلاب امام شہور در فقہ و حدیث و از اعلام تابعین قسار الیہ بود در فنون علوم شرعیہ بود و از حفاظ ابن ماری در شهر رمضان سیاج عشر سنہ اربع و عشرين مائتہ در ملک شام وفات یافت از عمر بقا دو و عطاء بن یزید اللیثی المدنی نزیل الشام ثقة از ثانی بود در سنہ خمسین و مائتہ وفات یافت و عمر او متجاوز بود از صد عن ابی ایوب الانصاری خالد بن زید بن کلیب انصاری المخزومی البخاری المدنی صحابی علیل مشہور است حاضر شد عقبہ بدر و ہمہ شاهد را ہمراہ آنحضرت در خانه او فرو آمدہ بود و حضرت یسار در آمدن در مدینہ و اقامت فرمودند و آنحضرت بدت یکجاہ و حاضر شد ہمراہ علی مرتضی رضی الله عنہ حرب حروریہ را در</p>	<p>فی تفسیر الخطایا اما خطایا العین فی النظر الیها لا یحل قصدا الیہ خطایا الید الممسکة بالایضو و خطایا الرجل ان فیما لا ینبغی خطایا الفوا المرودة علی الفاحشة والموا فی المعصیة و خطایا الانفتش ما لا یحل کطیب مغصوب او علی امراة اجنبیة فان شم الطیب المغصوب صغیرة وان لا فاء بالاستع کبیرة و باب العلم بالصغائر و الکبائر مکتوب فی الاصل السادسة و ثلث الطهارة باطن بتطهیر القلب عن اوضارها وظاها باستعمال الماء علی الجوارح بشرط الشرع و اقتربت بصلوة</p>
<p>شرح ابی الطیب</p>	<p>المغصوب صغیرة</p>
<p>فیہا شئی ثابت الاحادیث عائشة المذکور قال و هذا مراد الترمذی بقوله و لا تعرف فی هذا الباب الاحادیث عائشة اقول اخبر عن ابی ماجة بسند عن انس رضی الله عنہ قال کان النبی صلی الله علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذی اذهب عني الاذى عافانی باب فی النہی عن استقبال القبلة بغائط او بول قوله فلا تستقبلوا القبلة بغائط الباء متعلقة بخذوف و هو حال من ضمیر تستقبلوا ای لا تستقبلوا القبلة حال كونكم مقفون بغائط او بول قال اهل اللغة اصل الغائط المكان المظلم کاوا بیتا بونه للحاجة فکتوبه عن نفس الحدیث کواہیة لاسمہ و قد اجتمع الاهل فی الحدیث فالمراد بالغائط فی اوله المكان و فی آخره الخسار</p>	<p>و ان لا فاء بالاستع کبیرة و باب العلم بالصغائر و الکبائر مکتوب فی الاصل السادسة و ثلث الطهارة باطن بتطهیر القلب عن اوضارها وظاها باستعمال الماء علی الجوارح بشرط الشرع و اقتربت بصلوة</p>
<p>قوت المعتزلی</p>	<p>بتطهیر القلب</p>
<p>و هو قریب من تمیز العاطس علی سلامتہ فما قد کان یخشی منه حالة العطاس هل الحدیث غریب حسن قال النووی فی شرح الترمذی هو حدیث حسن صحیح جاء فی الذی یقال عقب الخروجه من الخلاء حدیث کثیرة لیس فیہا شئی ثابت الاحادیث عائشة المذکور قال هذا مراد الترمذی بقوله و لا یعرف فی هذا الباب الاحادیث عائشة قوله اذا التیم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط قال اهل اللغة اصل الغائط المكان المظلم کاوا بیتا بونه للحاجة فکتوبه عن نفس الحدیث کواہیة لاسمہ من عادة العرب لتعطف فی الفاظها و استعمال الکلیات فی کلامها و صون اللفظ لیسان الاستماع</p>	<p>عن اوضارها وظاها باستعمال الماء علی الجوارح بشرط الشرع و اقتربت بصلوة</p>

حل اللغة
الحاکم
بالکفا
الخارج
شیء
فی الخلاء
فیما لا ینبغی
طیب
الغرض
السامع
جاء فی الخلاء
تدبر فی الخلاء
الاصطلاحات

شرح سراج احمد

عارضه الاجزى

جرح فيه القلب
عن علائق الدنيا
وطهرت الخواطر
واجتمع الفكر على
اجزاء العبادة
كما انعقد عليه
احرامها واستمرت
الحال كذلك حتى
خرج بالتسليم عنها
فان الكبار تغفر
وجملة المعاصي
والحالة هذه
تكفر كذلك
كان مضوء جماعة
السلف منهم على
ابن ابي طالب
رضي الله عنه
رضي عنه انه
كان اذا توضأ
فيقال له في ذلك
فيقول تعبدون من
انا بى وهذه
العبادة هي الخبز
عنها بقوله ان
الصلوة تنهى عن
الفحشاء والمنكر
وقد بيناه في
القسم الرابع من

حل اللذة
له فالتأني
دين نكال
يست نزال
يعني ان يتأمل
بكره بل لا يوافق
من ذنوبه فاعلم
كنية التبريد
منه
ما جرت به
الامر في ذلك
الامر في ذلك
الامر في ذلك

زنا من معاوية بن اكر قسطنطينية راود رجا وفات يافت از بيماري سینه خمسين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت
ابو ايوب في مروا وكنت اذا التيت الغائط جرح بريد شمالي غايط وبرز فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول بل
بجانب قبلة بغائط ولا بول لا تستدل بروها ولا پشت كنيد شما بسوي قبله ولكن شرفوا وعزوا وليكن بسوي
مشرق يا مغرب كنيدوا اين مخصوص بريد مطهر است على ساكنها السلام والتحية نيزا قبله من مدينه جنوبي ست و مدينه شمالي و مدينه
لكه عظيمه غربي ست پس اگر روي بمشرق و مدينه آيد روي و پشت بقبله افتد قال ابو ايوب گفت ابو ايوب نصار
فقد من الشام پس قوم آورديم ممالك شام را فوجدنا مراحض پس يا فتيم ما مراحض جمع مراحض
وان جاني را گوئيد که آماده کرده باشد براي قضاي حاجت اغسال قد بنيت مستقبل القبلة که تحقيق بنا کرده
شده بود نرسوي قبله فنحن عنها پس روي ميگر و انديدم ما از ان و نستغفر الله و استغفاري نموديم بحق تعالي

شرح ابى الطيب

قوله ولكن شرفوا وعزوا قال النووي هذا خطاب لاهل المدينة ومن في معناهم بحيث اذا شرفوا وعزوا لا يستقبل
الكعبة قوله فنحن عنها ونستغفر الله قال ابن العربي يحتمل ثلاثة اوجه الاول ان يستغفر من الاستقبال الثاني ان
يستغفر من نوبه فالذنب يذكر بالذنب الثالث ان يستغفر من بناها فان الاستغفار سنة اقول فهم الراوي انهم
رضي الله عنه حجة وقد فهم من الحديث العموم نحل قوله صلى الله عليه وسلم اذا التيم الغائط الخ على معنى
اذا قضيت الحاجة بان كنى به عن قضاء الحاجة فلا يقال ان الغائط عبارة عن المكان والايان
الى المكان لا يتاقي الا في الفيا في باعتبار عاده تهو قيل للفظ على الخصوص ويؤيد ما قلنا ما رواه مسلم في
صحيحه عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اجلس احدكم على حاجته فلا
يستقبل القبلة ولا يستدبرها وفي حديث سليمان رضي الله عنه وبنها نانا ان يستنجي احدنا بمدينه
او ان يستقبل القبلة رواه مسلم وابوداود وهذا الحديثان خاليان عن لفظ الايتان والغائط
قال النووي المذهب الثاني لا يجوز في البنين ولا في الصحراء وهو قول ابى ايوب الانصاري الصحيح في حجة
وابراهيم النخعي وسفيان الثوري وابى ثور احمد في رواية واحتجوا باحداد الحديث الصحيح الواردة في النهي
مطلقا كحديث سليمان المذكور حديث ابى ايوب ابي هريرة وغيرهما قالوا ولا نه انما منع حرمة القبلة وهذا
المنع موجود في البنين والصحراء ولا نلو كان الحائل كافيا لجاز في الصحراء لان بيننا وبين الكعبة جبال واودية وغير ذلك
من انواع الحائل انتهى اما ما رواه ابن عمر فواقعة حال تقيد العموم مع انه يلزم من جواز الاستدبار في البنين جواز الاستقبال
في

قوله المختصر

ولا بصار عنه قلت قد اجتمع الامران في الحديث فالمراد بالغائط في اوله المكان وفي آخره الخارج قال ابن العربي
عرب هذا الاسم على الحاجة حتى صار فيها عرف منه في مكانها وما وجد قسمي الجاز ولكن شرفوا وعزوا قال النووي
قال النووي هذا خطاب لاهل المدينة ومن في معناهم بحيث اذا شرفوا وعزوا لا يستقبل الكعبة فوجدنا ما رواه
ابى واضع الاغتسال فنحن عنها ونستغفر الله قال ابن العربي يحتمل ثلاثة اوجه الاول ان يستغفر من الاستقبال الثاني ان

شرح سراج احمد

عامة فضة الاحاديث

حدیث حسن غریب گفت مصنف حدیث جابر بن عبد الله در باب رخصت از استقبال استند بار حدیثی است حسن
وغریب از روی اسناد و قد مر فی هذا الحديث ابن الهيثم و تحقیق روایت کرده این حدیث را ابن اسمیع نقی لأم کلم
وسكون تخفی و بین مهله نسبت کرده پیش از ابوسوی رفض و اضعیف الحدیث است تقریب و الله فی مسلم بعض
شیء مقرون عن ابی ایوب عن جابر عن ابی قتادة انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقول مستقبل القبلة يدركه
ابو قتاده وید آنحضرت را که بول می نمود و قبله کرده قدری مشرف از آن در شایکه آنجا دیگر سمت نباشد قدری انحراف از جانب
قبله فرموده باشد اخبار ذیل لك قتیبة مصنف گفت حدیثی کرده ما را این حدیث رخصت قتیبة بن سعید قال اذا
ابن الهیعة گفت قتیبة حدیثی کرده ما را ابن اسمیع و حدیث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم اصح من حدیث
ابن الهیعة و حدیث جابر که از آنحضرت روایت نموده صحیح ترین حدیث است از حدیث عبد الله بن اسمیع و ابن الهیعة
ضعیف عبد الله بن الحارث مصنف گوید که ابن اسمیع ضعیف است نزد اهل حدیث بضعفه یحیی بن سعید القطان
تضعیف آن کرده یحیی بن سعید و غیره و غیر یحیی در تقریب عبد الله بن اسمیع بن عقبه آنحضری ابو عبد الرحمن
المصری القاضي صدوق من السابقة خط بعد اتراق گفته در روایت ابن المبارک و ابن وهب عن اعدل من غیرهما
ما سنه اربع و سبعین و قد راو عن ثمانین و لیه فی مسلم بعض شیء مقرون حدیثا هنادنا عبد بن سليمان عن عبد الله
بن حمزة بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان العدوی القرشی المدني گفت نسائی ثقة ثبت بود و گفت
خسب لثقة حافظ استقر بود در سنه اربع و اربعین مائة و وفات یافت عن محمد بن یحیی بن حبان بفتح المعجمة
و تشدید الموحدة و در آخر نون است المارانی ابو عبد الله المدني التابعی گفت ابن معین و ابو حاتم و نسائی ثقة بود
گفت واقفی در مسجد نبوی طقه گردوی از مردم بودی و فتوی میداد ثقة کثیر الحدیث است ابن حبان ذکر کرده او را
در ثقات از اربعه است در مدینه سنه احدى عشرین و مائة و وفات یافت از عمر بن قتادة و جابر عن عمه و اسع بن حبان
محمد روایت میکند از عم خود که واسع بن حبان بفتح مهملة و تشدید موحدة گویند که او صحابی بود حاضر شد بیعة الرضوان
همراه برادر خود سعد گفت عجلی تابعی ثقة بود و گفت ابو زرعه مدنی ثقة است ذکر کرده ابن حبان او را در ثقات و در تقریب صحابی
بن صحابی است بلکه ثقة از ثانیه است عن ابن عم قال قلت یوما علی بیت حفصة گفت عبد الله بن عمر را پدرم روایت کرد که
حفصة ابنة خروم المؤمنین قرأت النبي صلى الله عليه وسلم على حاجة یسیر یدیم آنحضرت که بر حاجت خود بود و مستقبل الشام مستدبر
الکعبة هذا حدیث حسن صحیح روایت از زید بن جابر و شام و شیت بنده بسو که بیکه باشام مقابل افتاده است که اگر یقیناً از پشت نبی باشد
افتد و اگر پشت قبله کند روایتی شام گردانید حدیث معلوم شد که پشت قبله بر او افتد حاجت بخانه اوست باشد چنانکه شامی و احمد
قبوله قلنا لیس

شرح ابی طیب

الذنب معنی یحل

اخبرهم عن عائشة رضي الله عنها ان ما جاء بلفظ ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم يكرهون ان يستقبلوا
بفرجهم قال فقال ابراهيم قد فعلوا استقبالوا بقعد في القبلة قوله حدیث حسن غریب قال الحافظون بحج
صحة الحفظ و توقع فی النور و بعنة ابن اسحق و قد صرح بالتحديث فی رواية احمد و غیره و بضعفه ابن عبد البر
با بیان بن صالح فانه ثقة و اده عن ابن حزم انه محمول فلفظ انتهى قوله قلت یوما لیس القاف معناه صحت هذه اللغة

الذنب معنی یحل
الماء ولا ینقل
والماء آلة الفعل
فیتكرر منها المفعول

الان شاء الله
الحدیث حسن
او در مسلم بعض
حدیثی است
جابر بن عبد الله
صلی الله علیه و آله
و سلم روایت
نموده است
بن مبارک بن
انوار است
انوار بن مبارک
انوار بن مبارک
در سنه اربع
و پنجاه و هفت
و در سنه اربع
و هشتاد و هشت
روایت کرده است
مسلم از مدقون
بر روایت دیگر

شرح من لم يدر

ما رتبه الاخری
وایستاده و نه نماند
نیز و غسل و نه نماند
ثبت علی که بجهت
و ما انفصل فیروز
نزد علی علیه باب
مقتاس الصلوة
الطهارة محمد بن
الحنفیة عن علی
ابن ابی طالب ضی
الله عنه قال
مقتاس الصلوة
الطهارة و شریها
التکبیر و تحلیها
التسلیم احسن شی
فی هذا الباب و
احسن مجاهد
عن جابر مقتاس
الحجۃ الصلوة
و مقتاس الصلوة
الوضوء الاسناد
و هذا حدیث
لو یخرج فی الصحیح
وقد مر الا ابو داود
بسند صحیح فقال
حدثنا عثمان بن
ابی شیبۃ حدثنا
و کعب عن سفیان
عن ابی عقیل عن

و جواب بن حدیث بالا ذکر آنست باب الفی عن البول قائما بابت در بیان منع از نشا تا کردن استاد سنان
علی بن حجر یضم عمل و بکون جم و را ابن الیاس ابو الحسن السعدی المروزی حافظ الحدیث ثقة مأمون صادق متقن بود
از صفار یاسعه و از شیوخ شیخیه است و در جمادی الاولی سده اربع و اربعین و بائین وفات یافت از شریک بن شیبان
بعینه و کبر را ابن عبد الله بن ابی تمیم عبد الله بن النضر بن اذکر بود از شریک بن عبد الله النخعی گفت محمد بن سعد ثقة کثیر
الحدیث و گفت محمد بن معین لیس باس فی ثقات از وی روایت دارند و تقریب صدق یحیی بن الخصاصه در سده
اربعین و مائة وفات کرد و عن المقدم بن شریح بن مانی بن یزید الحارثی الکوفی ثقة از سادس و عن ابیه ابو المقدم
بن مانی بن یزید الحارثی الکوفی در زمان آنحضرت متولد شده بود و بان پدر او آنحضرت کنیت کرد و فرمود و انتاب و شریح
امام احمد از حال و پرسیده شد گفت ثقة بود و گفت یحیی و نسائی و ابن خراش صدوق بودند و ذکر کرده ابن حبان و در ثقات و از احمد
یاران علی مرتضی است و در واقعه جمل و صفین همراه او بود کشته شد در سده ثمان و عین عن عائشة قالت من حدثنکم
ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبول قائما فلا تصدقوه فرمود عائشة صدیقیه هر که حدیث کند شمار که بدستیکه آنحضرت بود
که نشا تا میکرد استاد پس تصدیق او نکنید و بدانید که او راست گو نیست ما کان یبول الا قاعا ان بود آنحضرت که نشا تا میکرد
مگر نشسته و فی الباب عن عمر و بریده و ابن ماجه از جابر روایت کرده در بنی از بول استاد کردن قال ابو عیسی حدیث
عائشة احسن شی فی هذا الباب اصح گفت مصنف حدیث عائشه حسن خیر نیست در باب بنی از بول استاد کردن
و صحیح تر است و حدیث عمر انما یرى من حدیث عبد الله لکویه و حدیث عمر بن الخطاب که درین باب مروی است جز این نیست
که روایت کرده شده است از حدیث عبد الله بن ابی الحارث بن قیس و فتح جامع عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال گفت
عمر بن الخطاب قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم یبول قائما و یدمر آنحضرت در حالیکه نشا تا میکردم استاد فقال یا عمر لا تیل
قائما پس فرمود آنحضرت ای عمر نشا تا نکن استاد فباکبت قائما بعد پس نشا تا نکردم استاد پس ان و این مقوله عمر است و اما
رفع هذا الحدیث عبد الله بن ابی الحارث و هو ضعیف عند اهل الحدیث و جز این نیست که مرفوع کرده این حدیث
عبد الله بن ابی الحارث و ضعیف است و حدیث ضعیف ابو یوسف السخنیانی تضعیف کرده او را ابو یوسف بنیان بنی مکه و حاکم و مشاء فقیه سیر تخفیه و
تکمیلیه و کلام کرده است ابو عبد الله بن عمر بن عبد الله بن نافع عن ابن عمر قال قال عمر و روایت کرده عبد الله بن نافع از ابن عمر از

شرح ابی الطیب

الفصیحة المشهورة و حکي صاحب المطالع لغتین اخربین احدهما فتر القاف بغیر همزة و الثانیة بفتحها مع
الهمزة و اما ثریته فوقعت اتفاقا من غیر قصد لذلک باب الفی عن البول قائما قوله کان یبول قائما
فلا تصدقوه هذا مستند الی علمها فیجوز علی ما وقع فی البیوت و یقال معناه من حدثنکم کما انه صلی الله
علیه وسلم کان یعتاد البول قائما فلا تصدقوه لان ما وقع منه قائما کان نادرا رجلا و المعتاد خلافه و الحاصل
ان عادته هو البول قاعا و ما وقع منه قائما علی خلاف العادة لضرورة و لی بیان الجواز قال الخطابی
سبب قوله صلی الله علیه وسلم قائما مرض اضطره الیه کذا فی تیسیر الوصول فی روایة
ابن ماجه عن عائشة رضی الله عنهما زاد بعد لا تصدقوه قوله انما رایتہ یبول قاعا

و ایستاده و نه نماند
نیز و غسل و نه نماند
ثبت علی که بجهت
و ما انفصل فیروز
نزد علی علیه باب
مقتاس الصلوة
الطهارة محمد بن
الحنفیة عن علی
ابن ابی طالب ضی
الله عنه قال
مقتاس الصلوة
الطهارة و شریها
التکبیر و تحلیها
التسلیم احسن شی
فی هذا الباب و
احسن مجاهد
عن جابر مقتاس
الحجۃ الصلوة
و مقتاس الصلوة
الوضوء الاسناد
و هذا حدیث
لو یخرج فی الصحیح
وقد مر الا ابو داود
بسند صحیح فقال
حدثنا عثمان بن
ابی شیبۃ حدثنا
و کعب عن سفیان
عن ابی عقیل عن

شرح سیرج احمد	فارضة الاحوزی
<p>عن ابن الخطاب که گفت ما بملت قاتما منذ اسلمت شاشا محروم من استاده از نوقت که اسلام آورد و این قول عید الله بن عمر قول عبد البریم است معصفت باید و تقویت قول عید الله بن سید و هذا اصح من حدیث عبد الکوثر و این قول عید الله بن سیرج و از حدیث عبد البریم و حدیث بریده در باب منع از بول استاده غیر محفوظ است و معنی الهی عن البول قاتما علی التادیب علی التحریم و معنی نمی از بول استاده بر تادیب نه بر تحریم و قد روی عن عبد الله بن مسعود قال ان من الجفاد ان تبول انت قاتما و تحقیق روایت کرده شده است از عبد الله بن مسعود که گفت بدستیکه بعضی از جفا نیست که بول کنی تو در حالیکه تو استاده باشی و این نیز دلالت بر ادب دارد بر تحریم جاب ما جاء من الرخصة فی</p>	<p>محمد بن الحنفیة عن حلی ذکوة وهذا اصح من سند ابی عیسی و ابن عقیل هو عبد الله بن محمد ابن عقیل قد لقی من الصحابة ابن عمر جابر و الطفیل بن ابی وهو قول البخاری فیه هو مقارب الحديث بروی بفتح الواو و کسرها و بفتحها قرأه فین فتجارد ان غیره یقارب به فی الحفظ</p>
<p>ذلك باب است در بیان آنچه آمده است از رخصت در بول استاده کردن حد ثلثا لهند بن السری تا کعب عن الامام شیخ سلیمان بن مهران الکاهن ابی ابو محمد الاسدی التابعی گویند اصل او از طبرستان است سید الخیرین بن وثقه حافظ عارف بقرات و مع از خفا بود لیکن تلبیس میکرد گویند که امش تلبیس از غیر ثقات کرده بخلاف سفیان که از ثقات تلبیس میکرد و لادت او در سنه ستین بود و قاتما کرد در سنه ثمان ابی یحیی بن ائمل حمزه بعد الف و در جامع الاصول نوشته است بختی بعد از الف شقیق بن اسد گوئی تابعی است زبان آنحضرت را دریافته و آنحضرت را ندیده است اجماع است علما را بر طهالات و صلاحات و ورع و توشیح و وجود و کثیر حدیث در سنه نین ثمانین قات یافت عن عدلیة بن مرام و فتح قال محمد بن سکان مثناة تحتی و ابن الیمان ابو عبد الله العسکری کبیرت هجرت کرد و او گشت احد را گشته شد پدر او در و کرد و بدست سلمان بن جخطا و او صاحب سیر آنحضرت بود و او کثیر السوال بود و آنحضرت از سنه و قات یافت از قتل عثمان بن عفان روز سنه ثمانین ان سوال الله صلی الله علیه و سلم انی سباطة قوم بترکیه آنحضرت آمد جارا که در و پدید آمد خاک و غیره از آنحضرت پذیرد و برین غلبه بر کناره و بیانش که آنرا خاک و بیگونی فبال علیها قاتما پس بول کرد آنحضرت خاک و بر استاده قاتما و خود بفتح و او پس دم نزد آنحضرت آمد طیارک فل هبت قاتما و خوند پس فتم من تابش دم از آنحضرت کنار از وی گریم فدا فی طلبی آنحضرت</p>	<p>حل النسخة له و ابن سیرج نقیس بجواب ثالث کیونیه و ان در حدیث شاید خاص بجستارانی و در حدیث فوق و در حدیث بشده</p>
شرح الطیب	فارضة الاحوزی
<p>باب ما جاء من الرخصة فی ذلك قول الله انی سباطة قوم بضم الميم بعد هاء موحدة هي المربعة والكناسة لثا قاله الا بمری وقال بعضهم هي في الاصل قمامة البيت ثا استعمل في طرحها و ملقاها جازا في توسيع و استعمال للفناء ذكر الخطابي في البيهقي في سبب بوله قاتما او جها الصلح الا وهو المروي عن الشافعي ان العرب كانت تستشفى بالبول قاتما لوجع الصلب الثاني انه لعلته بما يصبه وهذا في البيهقي من رواية ابی هريرة وهي بهمزة ساكنة بعد هاء موحدة بعد هاء موحدة باطن الركبة اذا التمكن من القعود والثالث انه لو يجد مكانا يصلي للقعود فاحتاج الى القيام اذا كان الطريق الذي يليه غالبا مرفقا ويجوز وجه</p>	<p>ومن كسر الراء انه يقارب غيره فهو في الاول مفتول وفي الثاني فاعل و المعنى الممل و ان كان قد طعن فيه بعضهم من قبل حفظه فان الطعن لا يقبل مطلقا حتى يتبين وجهه في نظره</p>
قوت المغتذی	فارضة الاحوزی
<p>فی مزایة احمد غيرة و ضعفه ابن عبد البر و ابن عبد البر و هم فی ذلك فانه ثقة و ادعى ابن حزم انه محم و بول فخطا رقیق یکسر الفات انی سباطة قوم بضم السين و هم ملقى التادیب الكناسة و نحوها لیكون بقاء الدوم و فقال القوم قال الخطابی و یكون في الغالب سبها لا لینا مشا لا یفند فی البول لا یرجع علی البائل فبال علیها قاتما قال النووی فی شرح المیزان ذکر الخطابی فی البيهقي فی سبب بوله قاتما او جها الصلح الا وهو المروي عن الشافعي ان العرب كانت تستشفى بالبول قاتما لوجع الصلب</p>	<p>نسخة قبل حفظه فان الطعن لا يقبل مطلقا حتى يتبين وجهه في نظره</p>

شرح سراج احمد

تخصیص لعموم
قوله و ذکر اسم
ربه فصل فی شخص
التکید بالسنة
من لدن المطلق
فی القرآن لاسیما
و لا اتصل فی
ذات فعله بقوله
فكان یکبر صلی
الله علیه وسلم
ویقول الله اکبر
فقال ابو حنیفة
یحوز کل لفظیه
تظیم الله لعموم
القرآن قد بینا
انه متعلق بضعف
الثالثة قال الشافعی
ویحوز بقولک
الله اکبر و
قال ابو یوسف
یحوز بقولک الله
الکبر و اما الشافعی
فاشار الی ان اللفظ
واللام زیادة فی قول
باللفظ ولا بالمرنی
واما ابو یوسف
فتعلق بان یحوز
عن اللفظ الی

الکلیة
له یحیی
رافعی کریم
برای است
قویان
که رافعی
برای است
ابن ام حنبل

عائدا و یول را و کون نیز ازین قبیل است و به یقول الثوری ابن المبارک و الشافعی احمد و اسحق و یابن قائل گشته اند
ثوری غیره و همین است و به نام ابی حنیفة باب فی الاستیفاء بالحجرین باب ست در بیان استیفاء و سنگ حد ثنا
هنا بن السری و قتیبة بن معین قال لا نأوی عن انس بن مالک عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن حبان بن سعید
ابن خاقل ابو عبد الرحمن المذلی برادر عقیب بن مسعود و اوصیف بن زبیر بود قدیم الاسلام است اسلام او پیش دخول آنحضرت برادر
بود گویند که سادسین یاسیع بود در اسلام و یابن سیرت کرد و حاضر گشت بدر و جمیع مشاهد را همراه آنحضرت و بشارت داد آنحضرت و او را
بجنت و فرمود در حدیث لاهتی ما مرضی لها ابن ام عبد و در مدینه سنه اثنین و ثلثین وفات یافت از عمر شصت و چند
قال خرجه النبی صلی الله علیه وسلم لحاجته گفت عبد الله را بده آنحضرت بر حاجت خویش فقال القس ثلثة
اشجار پس فرمود و یحیی بر من سنگ برای استبراق قال فانیة بحجرین و رفته گفت عبد الله پس آورد و نزد آنحضرت
دو سنگ یک پس فکند و جانور را داخل الحجرین و القی الروثة و بگرفت دو سنگ و بینداخت پس فکند و را و قال فها
رکس فرمود و آنحضرت بدستیک پس فکند یلیری است ازین حدیث معلوم شد که در استیفاء عدد سنون است و مقصود از ان انقاست
اجم شده شود یا زیاده از ان آنچه در حدیث گذشت ذکر ثلث است بنا بر عادت است زیرا که اکثر حصول انقباض میشود یا حمل با استیفاء
کرده شود بدلیل آنکه اگر استیفاء یک سنگ که او را سه کتاره باشد و استیفاء آنکه ازین حدیث هم مستفاد است و شرط کرده

شرح ابی الطیب

قوله و به یقول الثوری ابن المبارک و الشافعی احمد و اسحق اقوله به قال الامام ابو حنیفة و اصحابه ما لک
ولیت شعری لو ترکته باب فی الاستیفاء بالحجرین قوله فاخلد الحجرین و القی الروثة استدلال به المصنف
علی ان النبی صلی الله علیه وسلم اکتفی بالحجرین فیحوز بهما و لا تلزم ثلثة اشجار و هو مذهبنا و وجهه
ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یطلب الثالث و لو کان مشروطا لطلبه و لا شک ان النبی صلی الله علیه وسلم لو کن
عنده اشجار حاضرة لانه لو کان عند حاضر فما طلب منه و کذا لک لو کن عند عبد الله رضی الله عنه هناك
شیء زائد علی حجرین لانه لو کان هناك شیء لاتی به عبد الله بن مسعود لانه صلی الله علیه وسلم قال له القس
ثلثة اشجار مع هذا فی حجرین و رفته فدل علی انه لو کن هناك حجر آخر موجود فدل علی انه صلی الله
علیه وسلم اکتفی بحجرین لانه روى الروثة و به یندفع ما قاله بعض العلماء و ان النبی صلی الله علیه وسلم
القی الروثة و قال نهائرا کما فی الخبر لانه لو ثبت انه اتی به بعد الطلب ثلثا و اما الطلب فقیله ایضا
و حد و لو بآیت به بعد عدم الوصلان و اما ما رواه مسعودی صحیح انه صلی الله علیه وسلم
قال لا یستحبی احدکم باقل من ثلثة اشجار فحول علی الاولیة جمع ابین فعلمه صلی الله علیه
وسلم و قوله و الله اعلم قس و قال نهائرا کس ای خمس و الروث عبارة
عمود رجیع غیر بنی آدم قاله ابن العربی و فی تیسیر الوصول الرجیع الروث و العذرة

قوله المغیری

نهائرا کس ای خمس قال ابن العربی و هو معنی الرجوع الی حالة من مومنة عن حالة محمودة

شرح سراج احمد

احمد بن محمد بن حنفی

اشرف باخط است مگر فراموش کنم در جائیکه روایت میکنم از اسرائیل بن ابی اسحق و مضمون هر دو برابر میباشد از جهت آنکه سند اسرائیل مستغنی میباشد لکن کان یاتی به اتوبه سبکیه اسرائیل بود که می آید در حدیث را تمام قال ابو عیسی و ذلک فی ابی اسحق لیس بذلک گفت مصنف از نهیر در روایت از ابی اسحاق نیست در مرتبه قوت اسرائیل بن ابی اسحاق لان سماعه من ذلک نهیر را زیرا چه شنیدن نهیر حدیث از ابی اسحاق از عبد الرحمن در آخر عمر و وقت انتشار خواص بود مصنف تصحیف کرد روایت نهیر را از ابی اسحاق و سند بر ضعیف آن می آید و سمعت احمد بن الحسن بن یقول شنیدم احمد بن الحسن را که میگفت سمعت احمد بن حنبل یقول شنیدم امام احمد را که میگفت اذا سمعت الحدیث عن ائمة و زهاد فلا یقال ان لا شمه من غیر چون بشنوی تو حدیث را از زانده و زهر سپس پاک کنی تو اینکه نشنوی حدیث را از غیر ایشان الا حدیث ابی اسحق مگر حدیث ابی اسحاق که اعتماد بر آن نیست و ابو اسحق اسماء عمر بن عبد الله السبکی الحمدانی و نام ابو اسحاق عمر بن عبد الله است که سبکی بود بفتح سین مملو و کسر حذره و سکون تحتیه و عین مملو نسبت بسوی بنوری و همیانی نسبت بشهرت ابو عبید الله بن عبد الله بن مسعود لیسیمع من ابیه و لا یعرف اسماء و ابو عبیده نشنیده حدیث را از پدر خود و شناخته نشده است نام ابی عبیده که او کنیت مشهورست حدیثنا محمد بن بشار حدیثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن مرة یضمهم و تشدید را و ابن عبد الله بن طارق ابو عبد الله الجلی از صغار تابعین است اتفاق است بر توشیح وی مگر بعضی او را نسبت بر حاکم میگردانند گفت شعبه تالیس میکرد در سنه ست و مائه وفات یافت قال سألت ابا عبیدة بن عبد الله عن عبیدة بن رقیف تصدیق است هل تدر من عبد الله شیا قال لا گفت عمر و سوال کردم ابا عبیده را که آیا میداری تو از عبد الله بن مسعود چیزی از حدیث گفت ابو عبیده یاد نمیدارم پس معلوم شد که هر حدیث که ابو عبیده از عبد الله بن مسعود روایت کند سند خود را از میان حذف کرده باشد پس این حدیث منقطع خواهد شد باب کراهیه ما یستحب به باب ست در بیان مکروه بودن چیزی که استنجا کرده شود بان حدیثنا هناد قال نا حفص بن غیاث حفص بفتح حاکم مملو و سکون فا و صا و مملو غیاث بکسر غین معجم و نضت تحتیه و مثله ابن طلق بن معاویه ابو عمرو النخعی الکوفی قاضی نوبار بود اجماع است علماء را بر توشیح و می توشیح بن سعید گفت او اوثق اصحاب اعمش است در آخر عمر اندکی خلل در حفظ او راه یافته بود در سنه اربع و تسعین و مائه وفات یافت عن اود بن ابی هناد ابو بکر القشیری و گویند ابو محمد و نام ابی هند دینار است یکی از اعلام ثقات است و او حافظ و صاحب الدهر بود در سنه اربعین و مائه وفات یافت در راه که از عمر بقادر و خ عن الشعبي بفتح شین معجم و سکون عین مملو عامر بن شراحیل ابو عمر و الکوفی الجلیل التمیمی المؤمنین است در حدیث گفت شعبی در یافتیم یا نصد صحابه زیاده را گفت کجول ندیدم کسی را افقه از شعبی وفات او پس از مائه بود عن علقمة بن قیس بن عبد الله النخعی الکوفی عم اسود بن یزید اتفاق است علماء را بر عظم قدرت و جلالت و کمال منزلت و توشیح و می توشیح عابد از ثانی بود در سنه اثنین و ستین و مائه وفات یافت عن عبد الله

شرح ابی طیب

احمد بن محمد بن حنفی

قوله و ابو عبیدة بن عبد الله بن مسعود لیسیمع من ابیه ای من عبد الله بن عبد الله بن مسعود فی صیو الحدیث منقطع با هذا الاسناد مع انه اعتمد علیه فقال اصح شیء فی هذا عندی جلدیث اسرائیل و قیس عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله قوله و لا یعرف اسماء فی بعض النسخ اسماء عامر قال المسلم بن الحجاج

وذلك قلنا المسألة الخامسة انه

اسماء الرجال
له و من كان له
ابو اسحق بن
بفتح الحاء و
الموحدة و كسر
عابد بن الزائدة
اصطلاحا و هو ان
سنة تسع و مائة
و مائه و قيل قبل
ذلك و التوشیح
على كمال الشان
ابو عبد الله بن
حنبل و هو ان
شعبه بن
بفتح شین معجم
بانت و كسر
عظم و كسر

شرح سراج احمد

غارضة الاخوان

ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستنجوا بالروت ولا بالعظام فرمود
 انخفضت استنجاء كنيد پير فگنده جانوران و نه با ستخوان فانه مراد اخوانك من الجن پس بدرستيك عظام تو نش
 برادران شماست از جنات يعني جنات مسلمانان آن را بخورند و نفع از آن ميگيرند وفي الباب عن ابى هريرة
 چنانچه اخراج کرده بخاري و مسلمان چنانكه اخراج كرده مسلم و جابر اخرجه مسلم ايضا و ابن
 عمر قال ابو عيسى گفت مصنف و قد روى هذا الحديث اسمعيل بن ابراهيم وغيره
 عن داود بن ابى هند عن الشعبي و تحقيق روايت كرده اين حديث را اسمعيل وغيره و داود از شعبي
 عن علقمة عن عبد الله بن علقمة عن عبد الله بن مسعود انه كان مع النبي صلى
 الله عليه وسلم ليلة الجن بدرستيك عبد الله بن مسعود بود همراه آنحضرت در شب
 جن كه جنات نصيبين در آن ايمان آوردند الحديث بطوله ذكر كرد حديث را
 عبد الله بن مسعود بدراسة و و اين بقوله علقمة است فقال الله - بي

شرح ابى الطيب

قوله لا تستنجوا بالروت ولا بالعظام فانه مراد اخوانك قال الطيبي الضمير في انه راجع الى الروث العظام
 باعتبار الملك كور و اما على نسبت فانها فالضمير راجع الى العظام والروت تابع لها انتهى قال الشيخ ابن حجر
 المكي سكت عن الروث لان كونه مراد الهم انما هو مجاز لما تقرر انه لد و ابهم انتهى وهذا ابو خنير قول
 الطيبي والا فلا معنى لقوله والروت تابع للعظام ونظيره في ارجاع الضمير الى اقرب مذكور قوله
 تعالى استعينوا بالصبر والصلاة وانها الكبيرة الا على الخاشعين وفيه ان الجن مسلمون حديث ما هم
 اخوان وانهم ياكلون من الحافضات بنوعين في دلائل النبوة ان الجن سائلوا احدى منه صلى الله عليه وسلم
 فاعطاهم العظم والروت الشجر لهم والروت لذي و ابهم و في الحافضات ابو عبد الله كما كوفي دلائل النبوة انهم
 لا يبدون عظم الا و جده و عليه كعبه الذي كان عليه يوم اخذ ولا روثه الا و جده و فيها حبها الذي كان
 فيه يوم اكملت فالا يستعين احدكم بعظم او روث انتهى في رواية الطبراني عن ابن مسعود قال بينما نحن مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بكة فلكر قصة الجن الى ان قال قلت من هو يا رسول الله قال هؤلاء
 بنو نسيبين جاءوا في شعثهم و ان في امر كانت بينهم و قد سألوني الزاد فزودت و فيها و جده و لا
 من روث و جده و تمر او و جده و لا من عظم و جده و كاسيا و عند ذلك فلي رسول الله صلى الله عليه
 و سلم ان يستطابا بالروت و العظم قوله في الباب عن ابى هريرة و مسلمان و جابر و ابن عمر ما حديث
 ابى هريرة فخرجه ابن ماجه و لفظه و في عن الروث و الومة و لفظه في النسائي نهانا و اما حديث مسلمان
 فايداه خرجه ابن ماجه و لفظه و لا تكتفي بدون ثلاثة اجزا ليس فيها رجميع و لا عظم و عند مسلم نهانا ان نستنج
 برجميع اربعه ظهور ما حديث جابر و ابن جبر فخرجه ابو داود و لفظه جابر نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فتش
 بظهوره و بقره او ظاهر من عظم الخبيثة او تقلد ذنرا و استنجي برجميع دابة او عظم فان محمد امسه بزي

لا يكون الابنية
 لانه لا يخل شرعا
 ما كان منعقلا
 الا بقصد و لان
 التسليم جزء من
 اجزائها و قد روى
 عبد الملك عن
 عبد الملك انه
 لا يكون الاخرجه
 عن الصلوة الا
 بغير نية كالخروج
 من الحج وهذا
 لا يصح فان الخرفه
 عن الحج يكون بفعل
 يكون مقتونا
 بالنية وهو الرمي
 او الطواف لساد
 و من حكم النية
 انما مقتونة بالسنة
 كما ان حكمها ان
 تكون مقتونة
 بالامر غير
 مقتونة ولا متخذه
 الا ان تتقدم
 فتستحب
 السابعة و لفظه
 السلام عليكم
 معرفا فان تكرر

حل النسخة
 لمفصليين
 شيخنا
 و ابى سعيد
 نسيان من ينجس
 اسما و ادوات
 الا و ان ينجس
 المقتونة نصيبين
 نقول في نصيبين
 و من نصيبين
 في قوله في الروث
 و من ان ينجس
 و ان ينجس
 شق الاربع

شرح سراج احمد	غرضه الاحقرى
<p>پس عرف هر يك با نيب امعاء في كراهية البول في المغتسل بابت در بيان خيريك آيه در كراهية شاكرون در جاي غسل حرف ثانيا على بن محمد بن محمد بن موسى بن العباس بن ساسع عرف بحدود ثلثة حافظ از ما شريف است در سببه خمس و ثلثين و اما بن مزارت يافت تا لا انا عبد الله بن ابي ابراهيم ابو عبد الرحمن الخطابي اتفاق است بر ايامت جلاله في ثلثه سحر از ترجع تا بيست سحر خوانده بر ايام بن حنيفه و لا دوت و در سنده ثمان عشر و مائة و وفات يافت در سنده احدى و ثمانين مائة عن سبط بن ميمي مسكون عين حملا بن راشد لازدي ساكن شدين با و حاضره جازة حسن بصري راجعا تا بصيرت از ميم و ايت و از مدح و بن مزار و ابو اسحاق السبيعي على بن ابى كثير و هشام بن عروة گفت عبد الرزاق شنيدم از ميم ده هزار حديث را گفت اسالى و يعقوب ثلثه بود در ميم سنده اربع يالثلث و خمسين مائة و وفات يافت از عمر بن حنظلة و شعث عن اشعث بن عبد الله بن جابر الجاهلي از ميم البصري ابو عبد الله صدوق از خاسر برود عن الحسن بن ابى الحسن البصري ابو سعيد الانصاري و لا دوت و در سالى بود كه در سال از خلافت عمر بن الخطاب باقى بود و عمر بن الخطاب خنك كرده و در ميم يالانخت و ما در او از مولات ام سلمه بود و ام سلمه زوج آنحضرت صلى الله عليه وسلم شدين در ميم داده بود و جامع عالم فقيه حاكم بكثر العلم فصيح احب اهل بصره و دير على مرتضى را در ميمه سترقه كه در كوفه و بصره و ملاقات با على مرتضى كرد پس از ان در رجب سنده عشر و مائة و وفات يافت عن عبد الله بن مسعود و گويزد ابو زياره و گويزد ابو عبد الرحمن عبد الله بن مغفل بضم ميم و فتح غين مجمر و فتح قافى شده بن عبد غنم ميمى صحابى را صاحب شجره بود ساكن مدينه شديست برفت بسوى بصره و خانه نما كه دا و نا و او بود و از ده كسان كه فرستاده ايشان را عمر بن الخطاب بسوى بصره و در بصره وفات يافت سنده ستين و گويزد ثلثه و خمسين ان النبى صلى الله عليه وسلم لطفى ان يبول الرجل فى مستحبه بدرستيكه آنحضرت منع فرمود اينكه شاشا كنم ميمى در غسل خانه خود مستحبه بضم ميم و مسكون سين مهمه و شناه فقيه و حلى مهمه و تشديد ميم ثانيه و قال ان عامة الوسوانى منه و فرمود آنحضرت بدرستيكه اكثر جدوت و سواس از ان يشود و فى الباب عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم و در بيان كراهية بول در غسل خانه حديث ميمى گشته است از ميمى از اريان آنحضرت كه او غير ميمى است و معلوم است نام او قال</p>	<p>للخروج و ثانيه للرد على الامام و الما من بين الحديث عشر قولاً و شجره التكبير و ثلثه و ثلثه النية كما تقدم و قد بعضهم ان يقولوا النية على التكبير فكيسا على احد القولين فى الموضوع وهذا جمل عظيم فان النية و الصلوة متفق عليهما اصل والنية فى الموضوع مختلفت فيما فرغ لها و من الجمل حمل الاصل على الفرع و لكن القوم يستطيعون على العلوم من غير محصول باب ما يقول اذا دخل الغلاء صليب عن انس كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا دخل الغلاء قال اللهم انى اعوذ بك قال</p>
شرح ابى الطيب	غرضه الاحقرى
<p>باب ملجاء فى كراهية البول في المغتسل قوله ان يبول الرجل في مستحبه المستحبه الذى يغتسل فيه من الحديد و هو الماء الحار و المراد بالمغتسل مطلقا و فى معناه المتوضى كجاء فى بعض الروايات فقيل انى اعوذ بربى عبد الله بن مغفل مرفوعا لا يبول احدكم فى مستحبه ثم يغتسل فيه قال احمد ثم يتوضا ثانيا انتهى قال البيهقي و انما انتهى عن ذلك اذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول او كان المكان صلبا فيؤهم المغتسل انما اصابه منه شئ فيحصل منه الوسوانى استحبه</p>	<p>باب ملجاء فى كراهية البول في المغتسل قوله ان يبول الرجل في مستحبه المستحبه الذى يغتسل فيه من الحديد و هو الماء الحار و المراد بالمغتسل مطلقا و فى معناه المتوضى كجاء فى بعض الروايات فقيل انى اعوذ بربى عبد الله بن مغفل مرفوعا لا يبول احدكم فى مستحبه ثم يغتسل فيه قال احمد ثم يتوضا ثانيا انتهى قال البيهقي و انما انتهى عن ذلك اذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول او كان المكان صلبا فيؤهم المغتسل انما اصابه منه شئ فيحصل منه الوسوانى استحبه</p>
قوت المعتزى	غرضه الاحقرى
<p>لمى ان يبول الرجل في مستحبه قال فى النهاية المستحبه الموضع الذى يغتسل فيه بالحصى و هو فى الاصل الماء الحار فقل لا اغتسال باى ماء كان استحبه ميمى عن ذلك اذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول و كان المكان صلبا فيؤهم المغتسل انما اصابه منه شئ فيحصل منه الوسوانى</p>	<p>لمى ان يبول الرجل في مستحبه قال فى النهاية المستحبه الموضع الذى يغتسل فيه بالحصى و هو فى الاصل الماء الحار فقل لا اغتسال باى ماء كان استحبه ميمى عن ذلك اذا لم يكن له مسلك يذهب فيه البول و كان المكان صلبا فيؤهم المغتسل انما اصابه منه شئ فيحصل منه الوسوانى</p>

حل القصة
بالفتح
كودى يالان
فرا و جازان
از شجره
استحبه

شرح سراج احمد

...الاولا ان كان الله ...

اسماء الرجال
 الاساقفة بالقلوب
 ابن كعب بن النضر
 صبا بن سفيان
 من النصارى
 حاشى بن
 حشاش بن
 ولى الله بن
 سفيان بن

شرح سراج احمد

خاصة الاحاديث
وقد روي في الخلا
تسلط ليس له
في الملام قال
صلى الله عليه وسلم
الراكب شيطان
والراكب شيطان
والثلاثة كرب الشاة
انه موضع قدر
يتره ذكر الله عن
الحسين في علي
اللسان فيغتنو
الشيطان عدم
ذكر الله فانه ذكر
يطرحه فلجأ الى
الاستعاذة قبل
ذلك ليعقلها
عصاة بينه و
بين الشيطان
حتى يخرجهم وليعلم
أمنته بأن يقول
اذا خرجهم من النار
ابو برة واسمه
عاصم بن موي
عن عائشة قالت
كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا
خرج من الخلاء
قال بسم الله

حل المسئلة
له فانه
يكن وقول
يكن وقول
يكن وقول
يكن وقول

اتفاق استبرأ من جلالته علوت رب في آواز به وعابكثير الحديث فصح بود گویند که او در شصت هزار ساله قنوجی اوده است
و اهل شام مغرب و لا در مغرب بود و بعد از ان انتقال کردند به سبب آنکه سبب تسع و خمسين مائه وفات یافت عن الزهري عن
سعيد بن المسيب بنعهم و فتح شاة تحتية و كسيرة نيرة است ابن خزان ابو محمد القشري الخزرجي المدني زوج دختر زلي بیره و
او علم الثامن بحديث بود امام تابعين و افقه فقها ابو و پير و جد او صحابی بودند که اسلام آوردند در روز فتح مکه و درت و سال از فدا
امير المؤمنين عمر رضی الله عنه گذشت بود که ولادت او بطور سويست چهل حجر گذرده در سنه ثلثه و تسعين باختلاوت و ايات وفات
يافت و ابی سلمة عن ابی هريرة سعيد و ابوسلمه هر دو روایت از ابی هريرة دارند عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فرمود
أنحضرت اذا استيقظ احدكم من الليل فوجد ريقا في فمه فليغسله فليغسل يده في الماء حتى يغسل ريقه
مرتین پس باید که دریا و رود دست خود را در آوند تا آنکه بریزد بر دست و بار او ثلثا یا سه بار بشوید فانه لا یدى این بآیت یدلا
پس بدستیکه بیدار شوند نمیدانند که کدام جاشب گذارده دست او که بر موضع نجاست بود یا بر غیر آن
وفي الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة ابن ماجه جابر و احمد و طبرانی در اوسط و عبد الرزاق از
ابی هريرة روایت کرده اند قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قال الشافعي وكثير الكل من استيقظ من
النوم قائلة كانت او غيرها گفت امام شافعی دوست میدارم برای هر کسی که بیدار شود از خواب قیلوله کند یا بشو
شرح ابی الطيب

قوله حتى يغفر من الافراغ اي يصب قول فانه لا یدى اي لا يعلم اين صارت ید کا ترسی
النووي عن الشافعي في غير من العلماء ان اهل الحجاز كانوا يستنجون بالكحاح و بلادهم حارة فاذا ناموا عرقوا فافلا
يا من ان تطوف يده على موضع الجنس وعلى باخرة او قفلة والنهي عن الاذخار قبل غسل الميدهم عليه لكن لم يفر
على انه في تنزيه لا تحريم فلو غسل الماء فيفسد الماء وقال التوريشي هذا في حق من دلت مستنجيا بالاجل من غير ترك
ومن بات من غير ذلك ففيه سعة و يجب له غسلها لان السنة اذا و جرت معنى لو تكن لتزول بزوال ذلك المعنى
وفي شرح السنة علق النبي صلى الله عليه وسلم غسل الميدين بالامر الوهوم وما علق بالوهوم لا يكون واجبا فاصل
الماء واليدين على الطهارة فحمل الاكثرون هذا الحديث على الاحتياط وذهب الحسن البصري والامام احمد في احدى
الروايتين الى الظاهر و اوجبا الغسل وفي رواية لابى داود عن ابى هريرة ايضا اين كانت تطوف يده قوله
وفي الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة حديث ابن عمر وجابر رضي الله عنهما اخرجه ابن ماجه
ولفظ ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يده
يده في الماء حتى يغسلها و لفظ جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام
احدكم من النوم فاراد ان يتوضأ فليدخل يده في وضوئه حتى يغسلها فانه لا یدى اين بآیت
بیده و لا علی ما وضعها أقول وحديث ابی هريرة اخرجه الستة قولي فاما
كانت او غيرها القاسمة نوم نصف النهار اي سواء كان النوم قسمة او غير قسمة
فاربع ضمير كانت الى النوم باعتبار القاسمة في القاسم قال في الاوقات ثلثة اقسام نصف النهار

التي اذ كان

محل التفتة
 مخرج كايم
 يوسفی که دران
 شش تریون درخت
 باشند و در قلع
 گورستان مدینه
 کان با شجره افروز
 فنه ب تاج
 نندی لاری

شرح ابی الطیب

قوت المغزی

[illegible]

شرح أبي الطيب

وبشر بن المفضل ومن تابعهما كذا في حاشية السيوطي قوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه أي لا وضوء كاملاً لمن لم يذكر اسم الله
على الوضوء قال الشيخ ابن حجر المديني في المستدرج حديث الصحيح توضعوا باسم الله أي قائلين لك ذهب بعضهم كما سئل عن غسل اليدين
عند ابتداء الوضوء كذا قال بعض العلماء لكن ظاهر المتن الذي ذكره لوقيل بوجوبه لأن حدِيثاً ما لم يجمع عند ذوقه قيل إن تركه في
الابتداء بطأ وضوءه وقيل إن ترك عامداً باطل وإن تركه سهوياً لا وقال القاضي هذه الصيغة حقيقة في نفى الشيء ويطلق

قوت المغنزي

مرسلا قال الدارقطني والصحيح قول وهيب بن بشر بن الفضل ومن تابعه ما قال الحافظ ابن حجر وفي المختارة للضياء
من مسند الهيثم بن كليب من طريق وهيب عن عبد الرحمن بن خزيمة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الله بن
خالد شتى جد في انها سمعت اباها كذلك قال الضياء المعروف ابو ثعلب بن غالب هو كما قال وقال ابو حاتم وابو ذر
ابو ثعلب رباح بن حجر بن لؤي وذو ابن القطان ان جد رباح ايضا لا يعرف اسمها ولا حالها قال الحافظ ابن حجر
فاما هي فقد عرفت اسمها من رواية الحكاك قال فيها حدثتني اسماء بنت سعيد بن زيد بن عمرو بن ابى الياسمى ايضا
مصرحاً باسمها واما حالها فقد ذكرت في الصحابة وان لم يثبت لها صحبة فثلمها لا يسال عن حالها واما ابو ثعلب
عنه جماعة وقال البخاري في حديثه نظره هذه عادته فمن يضعفه وذكر ابن حبان في الثقات الا ان
قال ليس بالمعتمد على ما تفرد به فكأنه لو وثقه واما رباح فجهول قال ابن القطيب ان
فالحديث ضعيف جدا وقال البزار ابو ثعلب مشهور رباح وجدته لا نعلمها روى الاها
الحديث ولا حديث عن رباح الا ابو ثعلب فالحديث من جهة النقل لا يثبت وقال ابو بكر بن
ابى شيبة لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يعنى لمجوع طرقة فانه ورد في ذلك احاديث
تدل على ان له اصلاً قال البزار لكنه مؤول ومعناه انه لا فضل لوضوء من لم يركب الله لا على انه لا يجوز
وضوء من لم يركب وقال ابن العربي قال علماءنا ان المراد بهذا الحديث النية لان الذكر يضاد النسيان والله
اذا نسي ان كان بالمثل الواحد وحمل النسيان القلب فعمل الذكر اذن القلب في ذكر القلب هو النسي

شرح سراج احمد

عائشة الاحقری

فعل تقتل یوحنا

اطلب غفرانك

الاصول كان

النبي صلى الله

عليه سياتي

المغفرة من ربه

قبل ان يعمله انه

قد غفر له وكان

ليس الله بعد ذلك

لانه غفر له بشرط

استغفاره ورفع

الى شرف المنزلة

بشرط ان يجتهد

في الاعمال الصالحة

والكل له حاصل

بفضل الله وفي

خير طلب المغفرة

ههنا مختلفان

الاول انه سأل

المغفرة من ربه

ذكر الله في ذلك

الوقت في تلك

الحالة فان قيل

انما تركها بأمر ربه

فكيف يسأل المغفرة

عن فعل كان بأمر

الله فأجواب ان

الترك كان بأمر

اسلم ابو حرملة المدني صدوق بود خطا ميكر واساسه بود در سنة خمس و اربعين مائة وفات يافت عن ابى فقال المرمى بغير شارة
بعد از ان فاء است الكبرى بقسم سيم ورا ثمانية بن اهل بن حصين وكونه نام او وائل بن اشم بن حصين مشهور بكنيت بود قبول
از خامسة است عن رابع بن عبد الرحمن بن ابى سفيان بن جويط القريش الحوطيني المدني مشهور بكنيت بود وگاي
نسبت بغير يكره كرده ميشد تقبل از خامسة بود در سنة اثنين و ثلثين مائة وفات يافت عن جد رابع روايت ميكنند از جد خود عن
ابيه جده رابع روايت ميكنند از پدر خود كه سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بود و در عشرة بشرة يسر عمر بن الخطاب قديم الاسلام مجاز اليه
وفاطمة دختر خطاب خواهر عمر در جناح وي بوزه و در تحقيق وفات يافت و از انجا بدنيه آورده در بيع بن فون گشت سنة خمس و ثلثين
داو او را نماز جنازه برو گذارد بن عمر رضى الله عنه و نازل شد در قبر وي ابن عمر و سعد بن ابى وقاص رضى الله عنهما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه گفت سعيد شيدم ان حضرت عائشة صغرى خديجة بنت خويلد
را در جنازه نماز كرد و بعد از آن فرمود كه اي خداوند منم اين مرد را در اين قبر بگذار كه او را وضوء نبود و من هم وضوء نداختم و بعد از آن فرمود كه اي خداوند منم اين مرد را در اين قبر بگذار كه او را وضوء نبود و من هم وضوء نداختم

شرح ابى الطيب

وبشر بن المفضل ومن تابعهما كذا في جاشية السيوقي
علي الوضوء قال الشيخ ابن حجر المني ليس له حديث صحيح توضع اباسم الله اي قائلين لك ذهب عنهم كاحمد بن حنبل الى وجوبه
عند ابتداء الوضوء كذا قال بعض العلماء لكن ظاهر الترمذي انه لو قيل بوجوبه لان حديثا ما لم يصح حذره فيه قيل ان تركه في
ابتداءه بطل وضوءه وقيل ان تركه عامدا بطل وان تركه سهوا لا وقال القاضي هذه الصيغة حقيقة في نفى الشيء ويطلق

قوت الترمذی

موسلا قال الدارقطني والصحيح قول وهيب في بשר بن المفضل ومن تابعهما قال الحافظ ابن حجر وفي المختار في الضياء
من مسند الهيثم بن كليب من طريق وهيب عن عبد الرحمن بن خزيمة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الرحمن
يحدثني جد في انها سمعت اباها كذا قال الضياء المعروف ابو ثعلاب بن ابي غالك هو كما قال وقال ابو حاتم و ابو ذر
ابو ثعلاب رباح بن حجر بن لؤي و زاد ابن القطان ان جده رباح ايضا لا يعرف اسمها ولا جدها قال الحافظ ابن حجر
فاما هي فقد عرفت اسمها من رواية الترمذي كذا قال في حديثه اسماء بنت سعيد بن زيد بن عمرو ورواه اليه سفيان
مصرح باسمها واما حالها فقد ذكرت في الصحابة وان لم يثبت لها صحبة فثبت لا لياسال عن حالها واما ابو ثعلاب
عنه جماعة وقال البخاري في حديثه نظر في هذا عاده فيمن يضعفه وذكر ابن حبان في الثقات الا انه
قال ليس بالمعتمد على ما تقدم ذكره فكانه لو وثقه واما رباح فجهول قال ابن القطان
فالحديث ضعيف جدا وقال البزار ابو ثعلاب مشهور رباح وجدته لا تعلمها روى الا هذا
الحديث ولا حديث عن رباح الا ابو ثعلاب فالحديث من جهة النقل لا يثبت وقال ابو بكر بن
ابى شيبة لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يعني مجموع طرقة فانه ورد في ذلك احاديث
تدل على ان له اصلا قال البزار لكنه مؤول ومعناه انه لا فضل وضوء من لويذ كرام الله لا على انه لا يجوز
وضوء من لم يستور وقال ابن العربي قال غلبوا ان المراد بهذا الحديث النية لان الذكر يضاد النسيان به الشيطان
انما يضاد ان بالمحل الواحد ومحل النسيان القلب فمحل الذكر اذن القلب فذكر القلب هو النية

محل النية
لأنه يشترط كمال
بوضوئهم كذا قال
في نسخة من نسخة
يا محمد و قد روي
في نسخة من نسخة
كان في نسخة من نسخة
في نسخة من نسخة

عارضة الاحقری

شرح سراج احقر

فعل تشديد كنهنا
اطلب غفرانك
الاصول كان
النبي صلى الله
عليه وسلم يطلب
المغفرة من ربه
قبل ان يعمله انه
قد غفر له وكان
ليس له بعد ذلك
لا انه غفر له بشرط
استشفائه وشفيع
الى شرف المنزلة
بشرط ان يحتمل
في الاعمال الصالحة
والكل له حاصل
بفضل الله وفي
خير طلب المغفرة
ههنا احتملان
الاول انه سأل
المغفرة من ربه
ذَكَرَ اللهُ في ذلك
الوقت في تلك
الحالة فان قيل
انما تركها بامر ربه
فكيف يسأل المغفرة
عن فعل كان بامر
الله فاجاب بان
القول وان كان بامر

اسمى ابو حمزة المدني صدوق بود خطا ميگردار سادس بود در سنه خمس و اربعين في مائة و فوات يافت عن ابي ثفال المري كبر شته
بعض ازان فاهست لكبري بضم ميم و راء ثمانية بن ابي بن حصين و كونه ناعم او داني بن اشم بن حصين مشهور بكنيت بود مقبول
از خامسه است عن راجع بن عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حبيب الطبري الحويطي المدني مشهور بكنيت بود و گاهي
نسبت بجد پدر و گاهي بشيد مقبول از خامسه بود در سنه ثنتين و ثلثين في مائة و فوات يافت عن جد راجع روايت ميكنند ز جد خود عن
ابيه جده راجع روايت ميكنند ز جد خود كه سعيد بن زريق بن عمرو بن نضيل بود در عشره بشير يسر عمر بن الخطاب قديم الاسلام حجاب الدعوة
و فاطمه و خضر خطاب خواهر عمر در نجاشي بوده و در عتيق و فوات يافت و از انجا بامرينه آورده و بفتح مرفون گشت سه خمسين و غسل
دا و او را نماز جنازه بروگزار دابن عمر رضي الله عنه و نازل شد در قبر و في ابن عمر و سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه گفت سعيد بن زريق ان حضرت را كه ميفرمود نيت تواب وضوء

شرح ابي الطيب

و بشر بن الفضل و من تابعهم كذا في حاشية السيوطي لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه اي لا وضوء كاملا لمن لم يذكر اسم الله
علي الوضوء قال الشيخ ابن حجر المني بقصر الحديث الصحيح وضوء ايا اسم الله اي قائلين لك ذهب بعضهم كاحمد بن حنبل في وجوبه
عند ابتداء الوضوء كذا قال بعض العلماء لكن ظاهر التواتر انه لو قيل بوجوده لان حاله انما هو الصحيح عند فية قيل ان تركه في
ابتداءه بطل وضوءه قيل ان تركه عامدا بطل ان تركه ساهيا لا و قال القاضي هذه الصيغة حقيقة في نفي الشيء و يطلق

قوة المعتزلي

مرسلا قال الدارقطني الصحيح قول وهيب بن بشر بن الفضل و من تابعهم قال الحافظ ابن حجر و في المختار في الضياء
من مسند الهيثم بن كليب من طريق وهيب عن عبد الرحمن بن خرملة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الله
حدثني جد في انها سمعت اباها كذا قال الضياء المعروف ابو ثفال بدل ابن غالب هو كما قال و قال ابو حاتم و ابو ذرعة
ابو ثفال و رباح حجر يولان و ذابن القطان ان جده رباح ايضا لا يعرف اسمها ولا حالها قال الحافظ ابن حجر
فاما هي فقد عرفت اسمها من رواية الهيثم كذا قال في احد ثغني اسماء بنت سعيد بن زيد بن عمرو و راحه اليه حتى ايضا
مصرح باسمها و اما حالها فقد ذكرت في الصحابة وان لم يثبت لها صحبة فثما لا يسال عن حالها و اما ابو ثفال فذكر
عنه جماعة و قال البخاري في حديثه نظر هذه عادته فيمن يضعفه و ذكره ابن حبان في الثقات الا انه
قال ليس بالمعتمد على ما انفرد به فكأنه لو وثقه و اما رباح فجهول قال ابن القطب بنان
فالحديث ضعيف جدا و قال البزار ابو ثفال مشهور و رباح وجدته لا نقلها من روى الا هذا
الحديث ولا حديث عن رباح الا ابو ثفال فالحديث من جهة النقل لا شيخ و قال ابو بكر بن
ابي شيبة لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصح السجود طرقة فانه و مررد في ذلك الحديث
تدل على ان له اصلا قال البزار لكنه مؤول و معناه انه لا فضل لوضوء من لم يذكر اسم الله لا على انه لا يجوز
وضوء من لم يستر و قال ابن العربي قال علما و ثابان المراد بهذا الحديث النية لان الذكر يضاد النسيان و النسيان
انما يتضادان بالتحلل الواحد و محلل النسيان القلب فعمل الذكر اذن القلب و ذكر القلب هو النية

حل المسئلة
بعضي كذا قال
نحوه في بعض
بعضي كذا قال
كان في بعض
فمنه في بعض
شبه في بعض

شرح سراج احمد

عارفۃ الاحقر

توضا تخلل الحية قوله تخلل الحية اي دخل يده في غلله وهي الفرج التي بين الشعر واخرج ابوا
عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضا اخذ كفا من ماء فادخله تحت حنكته
فخلل به حنكته وقال هكذا امرني ربي انتهى الذي يظهر انه خلل في ثناء الوضوء
عند غسل الوجه لانه من محملاته ويحتمل ان يكون بعد فراغه من الوضوء
اتحق بن محمد ر كنهت سمعت احمد بن حنبل شنيد امام احمد قال قال بن عيينة لو سمع عبد الكريم بن
حسان بن بلال كنهت بن عيينة شنيد عبد الكريم بن حسان حديث التخليل حديث التخليل اي تخلل الحية اي تخلل بين
التي بين الشعر

شرح ابى الطيب

باب في تخلل الحية

باب في تخلل الحية قوله تخلل الحية اي دخل يده في غلله وهي الفرج التي بين الشعر واخرج ابوا
عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضا اخذ كفا من ماء فادخله تحت حنكته
فخلل به حنكته وقال هكذا امرني ربي انتهى الذي يظهر انه خلل في ثناء الوضوء
عند غسل الوجه لانه من محملاته ويحتمل ان يكون بعد فراغه من الوضوء
اتحق بن محمد ر كنهت سمعت احمد بن حنبل شنيد امام احمد قال قال بن عيينة لو سمع عبد الكريم بن
حسان بن بلال كنهت بن عيينة شنيد عبد الكريم بن حسان حديث التخليل حديث التخليل اي تخلل الحية اي تخلل بين
التي بين الشعر

أقوال المجتهد

عن جابر بن عبد الله

باب في تخلل الحية قوله تخلل الحية اي دخل يده في غلله وهي الفرج التي بين الشعر واخرج ابوا
عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضا اخذ كفا من ماء فادخله تحت حنكته
فخلل به حنكته وقال هكذا امرني ربي انتهى الذي يظهر انه خلل في ثناء الوضوء
عند غسل الوجه لانه من محملاته ويحتمل ان يكون بعد فراغه من الوضوء
اتحق بن محمد ر كنهت سمعت احمد بن حنبل شنيد امام احمد قال قال بن عيينة لو سمع عبد الكريم بن
حسان بن بلال كنهت بن عيينة شنيد عبد الكريم بن حسان حديث التخليل حديث التخليل اي تخلل الحية اي تخلل بين
التي بين الشعر

باب من اراد الاوضى

شرح سراج احمد

الصحابة وقال

شهد المشاهد

كلها العارضة

استاده هذا

الباب مع آداب

الحاجة جمع فيه

ابو عيسى حديث

يطول القول فيما

قد نبه على جملة

منها في الاصل و

بجمله الاذنية

قد جمعنا منها

جملة كافية في

مختصر الزبير و

نذكر ان من حضر

جملة خاطئة اذا

اضافها الى تلك

سرها استلج جميع

الاول ان يبعد في

المذهب قلنا لا

ثبت عنه صلى

الله عليه وسلم

انه كان يفعل ذلك

الثاني يستتر الثا

يستعذر الخشب

والخشب الرابع

لا يرفع ثوبه حتى

يدنومن الارض

يستعذر الخشب

والخشب الرابع

لا يرفع ثوبه حتى

يدنومن الارض

يستعذر الخشب

والخشب الرابع

لا يرفع ثوبه حتى

يدنومن الارض

كعقبة ثم عمن عبد الله بن زيدان النبي صلى الله عليه وسلم قضاؤه مسح راسه بجماع غبار فضل بل يبعثني الرب بود

ورواية عمر بن الخطاب عن حبان اصم ورواية محمد بن حبان اصم است از روايت ابن ابي عمير لانه قد روي عن غيره

هكذا الحديث عن عبد الله بن زيد بن بركيه عن تحقيق رواية كرهه از بسيا طرق ابن حديثه از عبد الله بن زيد بن بركيه

وغير عبد الله بن زيد بن بركيه عن عبد الله بن زيد بن بركيه عن عبد الله بن زيد بن بركيه عن عبد الله بن زيد بن بركيه

على هذا عند اكثر اهل العلم ان ياخذوا راسه ماء جديلا وعمل برين است نزويك اكثر اهل علم اعتقاد كرهه انما يكمل كرهه

برين سر خود آبي نود و پيرين ندره بامم ابو حنيفة باب مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما باب است در بيان

مسح كردن گوشها برون آنها واندر برون آنها واحد شاهناك بن السري ناابن ادرين عبد الله بن ادرين بن زيد بن

عبد الرحمن الاودي ابو محمد الكوفي ثقة فقيه عابد زاهد ثابته بود در سنه ثمانين في تفسيره مائة وفات يافت وعمره اربعون سنة وثمانون

عن ابن جابر عن محمد بن عثمان المدني صدوق بود مكره مخطوط بود في رواية واحدة الى هريه از خاسميت در سنه ثمان

ومائة وفات كرهه عن زيد بن اسلم العدوي مولى عمر ابو عبد الله باب مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما باب است در بيان

والمشهور في مائة وفات كرهه عن عطاء بن يسار عن يمينه مولى ابو محمد بن ميمونة ثقة فاضل صاحب مواضع وعبارة از صفاء

است در سنه اربع وتسعين في وفات كرهه يابعد تسعين عن ابن عباس بن عبد المطلب عبد الله بن عباس القرشي الهاشمي خير الامم

وترجمان القرآن ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم زادوا لبام الفضل اخت ام المؤمنين ميمونة بوده ولادت او في شهر رجب

بوده واو يك از عباد الاربع است عبد الله بن عباس عبد الله بن عمر عبد الله بن الزبير عبد الله بن عمر بن العاص واو يك از سنه

كه اكثر اندازد في حديثه ان حضرت ابو هريه وابن عمر وعائشة وجابر وعبد الله بن عمر بن العاص وغيره واوا ان حضرت يك هزار

وسه صد و شصت حديث روايت كرده على مرتضى اورا عامل كرده بود بر بصره و حاضر گشت با على مرتضى در صفين و طائف وفات

كرهه ثمان مئتين في يوم ام ابن الزبير رضي الله عنه و نماز بروي گذارد و محمد بن الحنفية ابن النبي صلى الله عليه وسلم مسح براسه و

اذنيه ظاهرهما وباطنهما بدرستيك ان حضرت مسح كرهه سر خود او هر دو گوش خود را ظاهرهما وباطنهما آنها را وفي الباب عن الربيع و در

مسح گوش روايت است از ربع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح كرهه مصنف حديث ابن عباس

حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم برون مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما وعمل برين است نزويك اكثر

اهل علم اعتقاد ميكنند مسح گوشها ظاهر برون و باطن هر دو را بانه مسح هر دو گوش سنت است پس از مسح سر و كيفيت او نيست كه

هر دو كن بآب متعلق تر كرده بر مقدم هر دو كن و آنرا با بقا بخت و بختي كه تمام سر مستوعب گردد بعده هر دو انگشت سجد و غسل

هر دو گوش مسح كند بعهده هر دو و ابهام بالا ي هر دو گوش مسح كند بآبي كه بر سر مسح كرفته است و آب جدا نبايد

مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما بدرستيك ان حضرت مسح كرهه سر خود او هر دو گوش خود را ظاهرهما وباطنهما آنها را وفي الباب عن الربيع و در

مسح گوش روايت است از ربع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح كرهه مصنف حديث ابن عباس

حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم برون مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما وعمل برين است نزويك اكثر

اهل علم اعتقاد ميكنند مسح گوشها ظاهر برون و باطن هر دو را بانه مسح هر دو گوش سنت است پس از مسح سر و كيفيت او نيست كه

هر دو كن بآب متعلق تر كرده بر مقدم هر دو كن و آنرا با بقا بخت و بختي كه تمام سر مستوعب گردد بعده هر دو انگشت سجد و غسل

هر دو گوش مسح كند بعهده هر دو و ابهام بالا ي هر دو گوش مسح كند بآبي كه بر سر مسح كرفته است و آب جدا نبايد

مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما بدرستيك ان حضرت مسح كرهه سر خود او هر دو گوش خود را ظاهرهما وباطنهما آنها را وفي الباب عن الربيع و در

مسح گوش روايت است از ربع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح كرهه مصنف حديث ابن عباس

حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم برون مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما وعمل برين است نزويك اكثر

اهل علم اعتقاد ميكنند مسح گوشها ظاهر برون و باطن هر دو را بانه مسح هر دو گوش سنت است پس از مسح سر و كيفيت او نيست كه

هر دو كن بآب متعلق تر كرده بر مقدم هر دو كن و آنرا با بقا بخت و بختي كه تمام سر مستوعب گردد بعده هر دو انگشت سجد و غسل

هر دو گوش مسح كند بعهده هر دو و ابهام بالا ي هر دو گوش مسح كند بآبي كه بر سر مسح كرفته است و آب جدا نبايد

مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما بدرستيك ان حضرت مسح كرهه سر خود او هر دو گوش خود را ظاهرهما وباطنهما آنها را وفي الباب عن الربيع و در

مسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما بدرستيك ان حضرت مسح كرهه سر خود او هر دو گوش خود را ظاهرهما وباطنهما آنها را وفي الباب عن الربيع و در مسح گوش روايت است از ربع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح كرهه مصنف حديث ابن عباس

شرح سراج احمد

عارضه الاحوی

قال بعض
مشايخي هذه رواية
باطلة معاذ الله
ان تجزي ليحاسبة
على اسمه وقد كان لي
خافوه منقوش
محمد بن العربي توك
الاستخاء بحجة
اسمهم وان لم يكن
ذلك للملكية الشريفة
ولكن رأيت الاشياء
حرة وقد روي عن
الاذن اعمى مثل ما روي
عن مالك وارضى لك
لانهم يرون حبسه
في العيين قال الحسن
لا بأس ان يدخل
الرجل الخلافة وفي
يد الخاق وقال ابراهيم
يدخل الخلافة بالدم
لا بد للناس من
ذلك لحفظهم اوقال
صحايف ذلك مكره
في الدرهم والحقارة
وقد روي عن مالك
ان الخاق يحبس في
اشكال مع هذا
لا يستجني به قال

مسألة الرجل
له سبيل
يقان وانه
سنة صغرى
ابن قاتل
عافى من
عيسى بن
اساقيل
ابو الجوز
شدد الشارح
ول بيت المال
لعمركم في ذلك
غبار على

بدرستك ان حضرت فرمود بلاي است برایشان را از آتش که صحابه از جهت سرعت یافتن نماز عصر یا حضرت یا یارهای مستند
و یارهای خشک میمانند و فی الباب عن عبد الله بن عمر و عائشة و جابر بن عبد الله و عبد الله بن الحارث
صعید بن خالد بن الولید و شرحبیل بن حسنہ و حمز بن العاص و یزید بن ابی سقیان بن الحر بن دراب بن
الاعقاب من النار احادیث ازین اصحاب مروی گشته است قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة گفت مصنف حدیث ابی هريرة
که در کتاب مذکور شده است حدیث حسن صحیح حدیثی است حسن صحیح و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم و روایت کرده
شده است از آنحضرت باین عبارت و الفاظ انه قال و یل للاعقاب بطون الاقدام من النار بدرستیکه آنحضرت فرمود که
است برایشان و اندرون قدم را از آتش که ناشسته در وضو میمانند از آن در آتش سوخته گردند و فقه هذا الحديث و علم
مستنبط ازین حدیث آن شد که آنرا لا يجوز المسح على القدمين اذا لم يكن عليهما خفان او جوبان بدرستیکه شأن
که و نیست مسح کردن بر پاها چون نباشد بر هر دو پاها موز یا جورین و جورب کم از موز و نباشد و خرد و یزید لیکر اگر سخت
یا مجلد یا منخل باشند مسح روا شود و گردن و انباشد و حمایت کرده شده است از امام احمد و او را اعمی و ثوری و ابن جریر و جراح
قدین را در وضو بجای غسل و گویند که آدمی مخیر است میان غسل و مسح کردن تمام پاها را و اگر نخواهد متوضی غسل کند یا پاها را
و اگر خواهد مسح کند روایت شده است از عبد الله بن عباس که او گفت فرض در وضو مسح قدین است

شرح ابی الطیب

الاحسن بل الصحيح في التوجيه ان يقال جمع لانه ورد في قوم ساهوا في غسل الرجلين في الوضوء بحديث يقيه
الاعقاب لو مسها الماء فاجتمع باعتبار كثرة الاعقاب حقيقة والمعنى ويل لاهقابهم واعقاب من يصنع
صنيعهم في الوضوء بل ليل ما رآه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمر تعجل قوم عند العصر فتوضؤوا وهم بحال
فالتهمين اليهم واعقابهم تلوسه لو مسها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار
اسبقوا الوضوء ومعناه ويل لاصحاب الاعقاب من النار قال الطيب جعل العقب بالعذاب لانه العضو الذي لا يغسل
فالتعريف للعهد وقيل اراد صاحب العقب فالمصنف محذوف واللام للعهد قول الله و فقه هذا الحديث انه لا يجوز
المسح على القدمين اي على اى وجه كان سواء يكون على الوجه الذي يقول به من يجوز المسح وهو ان يكون على ظاهر
القدمين وذلك لان هذا الحديث قد ورد في شأن من ساهج في غسل القدمين بحيث لو مس الماء عقبيه فلو كان
المسح جائزا على ظاهر القدمين لما استحق من ترك اتصال الماء الى العقب هذا الوعيد الشديد ولا يكون على الوجه
الذي لو قيل به احد وهو المسح على وجه يستوعب ظاهر القدم وباطنه لانه باطل لو قيل احد وكذا القول بان
اللازم احدا لآخرين اما الغسل المستوعب اما المسح على الظاهر فانه لو قيل به احد وهو باطل فلا يرد على ما ذكره
من الفقه شي بان يقال يجوز ان يكون اللازم المسح المستوعب فالوعيد لتركهم استيعاب المسح او اللازم الغسل
المستوعب والمسح على وجه الترديد وهو قد اختار الغسل فلم يفر استيعاب الغسل قور وذا الوعيد
لتركهم الاستيعاب في الغسل لا شك ان القول بانه يمكن ان يكون الوعيد ليحاسبة اعقابهم
باطل يقضى بطلانه نص الحديث وقد ذكرنا انفسنا

[illegible][illegible]

شرح سراج احمد	عارضة الاحوذى
<p>وفتح فاعطى ماله بدل قال الذين علموا ترمذي عن ابى عوانة عن خالد بن علقمة عن عبد خير عن علي بن وروايت كرد ما زابى عوانة ان هذا الذي عبد خير اعطى ماله ترمذي عن ابى عوانة عن خالد بن علقمة عن عبد خير عن علي بن وروايت كرد ما زابى عوانة ان ابن علفطة ما نذر ورايت شعبه الصحيح خالد بن علقمة عن صحيح خالد بن علقمة عن عبد خير عن علي بن وروايت كرد ما زابى عوانة ان اختلاف انا من ايشان ست در انا من خور باب في النصيب بعد الوضوء باب في شرعية افشانه ان في فرج بين وضوء حدثنا نصيب عن علي بن علفطة عن اسد بن ابى عبد الله السلمي البصري النخعي عن محمد بن اسلم عن ابي عبد الله قال ما شروا بعد الاربعين والستين فوات كرد قال انما ابو قتبية سلون بن قتيبة الشيرازي خراساني ترمذي بصير صدوق انما سيرة بوردية يائين فوات كرد يائين يائين عن الحسن</p>	<p>مكرهة والمثلكة بل كان في تلك الاوقات خلفهم من فوجهم انما لو تاكل لو تشرب بعد اجز الله في كل طبيعة خلفهم الله لو كان</p>

شرح سراج احمد

خاصة الاحادیث

فی من سنن ابو یوسف
ولا دلیل له فی ذلك
باب المضمضة
والاستنشاق
ابن یساف عن سلمة
ابن قیس قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
اذا توضأت فامتن
واذا استجبت فاور
صحیح حسن بخبره
قوله انتزاعی اخل
الماء في الاذن غطف
من الشربة وهو الاذن
احكامه فی مسائل
الاولی اختلف العلماء

الزخمة
لما یؤتی من
كن من انزل
لما یؤتی من
نبت من کل
ابن کرم
وان انزل
ست ۱۲

فالتقوا وسواس الماء یس بریزید سواس اور که در وضو می آرد و در سرف آب می نازد و از حد سنت بیرون می آید و در فی الباب
عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن مغفل حکم و ابن ماجه از ابی رواءیت کرده باین الفاظ مذکوره و سعید بن منصور از یحیی بن عمرو
الشیبی من قول ابن ماجه ابن عمر عبارات الاثنت للاثنت و ابو نعیم از انس بن عمارت الاخر فی حسب الماء الاکثر فی الوضوء و انه من الشيطان و حکم
و کریم و ابن عساکر از زهری من قول ابو عیسی حدیث ابی بن کعب حدیث غریبی لیس اسناد به بالقوی عند اهل الجدل
گفت مصنف حدیث ابی حدیثی است غریبی نیست اسناد وی قوی دلیل حدیث لا نال فعل احل السندة غیر خارجة زیرایه
غیبه انیم حکم که مسند کرده حدیث سواس خارج برین و قد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن الحسن قوله ولا یصح و لا یصح و یصح
روایت کرده شده است این حدیث بطرق کثیره از حسن استادیونس بن سعید است قول آنحضرت که ان الشيطان اکرم و صبح گشته است فی
هذا الباب عن النبی صلی الله علیه و سلم شیء درین باب آنحضرت چیزی و خارجة لیس بالقوی عند اصحابنا و خارجة برین
مصنوب قوی نزد اربابان ماکه اصحاب برین شانه وضعه ابن المبارک و تصنیف خارج کرده است ابن المبارک باب الوضوء لکل صلوة بآیت
در بیان وضو کردن بر هر نمازی حدیثنا محمد بن حمید از ازی شناسله بن الفضل الاثرش مولی الانصار قاضی می صدر و کثیر الخطاء
از تاسو بود بعد از تسعین مائة وفات که دو عمر او از مدت تجاوز بود عن محمد بن احمق عن حمید عن الحسن ان النبی صلی الله علیه و سلم
كان يتوضأ لكل صلوة بآیتنا که آنحضرت بود که وضو میکرد بر هر نمازی طاهر او غیر طاهر در وضو بودی یا در غیر وضو قال قلت لانس
فكيف كنتم تصنعون انکم گفت حمید گفتم انس بن المبارک هیچ طور بودید شما که سیکر یا کبریا نماز وضو میکردید در حالت وضو و غیر وضو قال كنا نوضو و لا
والصلوات انما یومیم ماکه وضو میکردیم بایک تنویر بر کچن نماز تا جملہ الاثنی عشر نماز را بیک وضو میکردیم قال ابو عیسی حدیثنا محمد بن حمید
والمشهور عند اهل الجدل حدیثنا محمد بن عامر عن انس گفت مصنف حدیثنا انس که از سعید حدیثی حسن و مشهور حدیثی برین است از انس بن کعب
اهل الجدل الوضوء لکل صلوة استحبابا لاهل الوجوه تحقیق در بعضی اهل علم که اعتقاد میکردند وضو بر هر نمازی واجب بر وجوبی که در باب بی تصنیف

شرح ابی الطیب

والاستنشاق فی
الطهر علی أربعة
اقوال الأول انها
سنن الطاهر بن
قاله مالک و الشافعی
والاخر اخی سبعة
وابن مزین الثاني
انها واجبتيان فيما
قاله احمد و یحیی
الثالث الاستنشاق
ولجب المضمضة

قوله فالتقوا وسواس الماء ای وسواس وضوء ام لا او هل غسل مرة او مرتين او وسواس
ذاته یا نه طاهر و نجس و بلغ قلتین ام لا و قال ابن مالک وسواس الوضوء و وضع الماء موضع ضمير مبالغة فی کمال
الوسواس فی شأن الماء اولشدة ملازمة انتهى و قال بعض الفضلاء او المراد بالماء البول ای وسواس البول المفضی
الی كثرة الاستنجاء قوله لا نال فعل احل السندة غیر خارجة لغيره او خارجة بن مصعب بن خارجة قال
الذهبی فی المیزان من جمل قولهم عن اصحابنا یعنی اهل الحدیث باب الوضوء لکل صلوة قوله كان يتوضأ لكل
صلوة طاهر او غیر طاهر و انه كان يعتاد ذلك فقیه اشعار باین تجدید الوضوء کان واجبا علیه ثم تسبیح يوم الفتح
محدث بریدة الذي أخرجه مسلم انه صلی الله علیه و سلم صلی الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد وان عرض فی الله
عنه سألہ فقال حمید اصنعه و یحتمل انه كان یجد استحبابا او غشی بطن بوجیه فتركه لبيان الجواز بوقيد الاول
ما رواه ابو داود و احمد عن عبد الله بن مغفلة بن ابی عامر الغفیل ان رسول الله صلی الله علیه و سلم
كان امره بالوضوء لكل صلوة طاهر كان او غیر طاهر فلما شق ذلك على رسول الله صلی الله علیه و سلم امره
بالسواك عند كل صلوة و وضع عنه الوضوء الا من حدث الا ان لفظ ابی داود انتهى الى قوله بالسواك

شرح مراجع

عارضۃ الاحوذی

در وی غفلت نمود و از مادر است و در سینه ثلث و اربعین و اله وفات کرد و ثلثه قیام بن عیینه عن حمزه بن یسار عن ابی الشعثاء عن ابن عباس قال گفت ابن عباس حدیثی میخواند حدیث کرده ام المؤمنین میبویست الحارث السملاتی زوج النبی صلی الله علیه وسلم گویند که نامم برود و پس می کرد و اورا آنحضرت میبویست و تزویج فرمود و با او در سینه سبع و هم را وفات کرده و در فون گشته سینه صدی و خمیسین بنامم اخلاص احوال قالت گفت اغتسل انور رسول الله صلی الله علیه وسلم من انا و واحد من المؤمنین گفت ام المؤمنین میبویست و من که غسل میکردم من آنحضرت از یکم و دومی غسل از جانب می بود و فی الباب عن علی و عائشة و انس ام هانی بنت ابی طالب و ام صبیة و ام سلمة و ابن عمر و ابو الشعثاء اسماء جابر بن زید و ابو الشعثاء نام او جابر بود قال ابو عیسی هلی الحدیث حسن صحیح قول علامه الفقه امامان لا باس ان یغتسل المرأة من الماء و واحد باب که احیة فضل ظهور المرأة بابت در بیان است پس ماند آیه وضو غسل ن حدیثنا حمزه بن غیلان ثنا و کعب عن سفیان عن سلیمان التیمی عن ابی جاسب سودة بن عاصم العنزی للبصری صدوق بود از ثلثه عن رجل من بنی غفار ابو جابر روایت کرده ام و در وی که از قبیلہ بنی غفار بود و می گویند که آن رجل قال فی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن فضل ظهور المرأة گفت آن رجل بنی غفار و آنحضرت از پس ماند ظهور زن و فی الباب عن عبد الله بن اسحق بن عمار که روایت کرد از حدیثی مروی گشته است از عبد الله بن جریس روایت کرده ابو نعیم از معاویه و سحر بن بقیح سین مملو و سکون را و کسر جیم در آخر سین مملو عبد الرزاق از ابن عمر روایت کرده از بعضی اقربای ام المؤمنین جویریة که گفت جویریة لا شوبنا بفضل وضوئی و ابن النجار از عبد الله بن عباس روایت کرده که کان الرجال والنساء يتوضون جميعا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم من الميضاة و تسائی از عائشة و ابن عمر که گفت اغتسل انا و النبی صلی الله علیه وسلم من انا و واحد و لكنه كان سیدنا و عبدنا و اسما که لا یأبس بالوضوء من فضل شرب المرأة و فضل وضوئها لم یکن جنباً او حائضاً فاذا توضأت به فلا یضر و تسبیح من وضوئها از اسما که دخلت علی ام سلمة فوجدت عندنا تورافیه ما فقلت لا تفعل ان یبقی وضوئی قال ابو عیسی و کعب بعض الفقهاء الوضوء بفضل ظهور المرأة گفت مصنف کرده و شسته اند یعنی علما زیادتی پس ماندگی ظهور زن و هو قول احمد و اسحق که افضل ظهورها و ان قال احمد حق است که کرده و شسته اند و فضل ظهور زن و لو بر یا بفضل سوها یا بسا او عتقا و نحوه اندر دو فضل ظهور زن یا یکی را در علم استعان الکرم عتقا و کر است نازل ثنا محمد بن بشیر و حمزه بن غیلان قال لا انا و داود عن شعبه عن عیسی قال سمعت ابی جابر عن عبد الله بن عمر عن النضر

شرح إلى الطيب

قول كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد اى مع واحدة الماء لا مع ثلاثة
وهو المراءى كابتداء رايه الذهن ويدل عليه ما رواه معاذة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اغتسل انا
ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء بينى وبينه واحد فيبادرني حتى اقول دمع دمع الى قالت هما جنبان
رواه مسلم ولا شك ان ذلك مع واحدة الماء والا لاحتاجة الى قولها دمع الى قال الطيبي اى يوضع
الاناء بينى وبينه وهو واسع الرأس فيجعل يدينا فيه ونأخذ الماء للاغتسال ولفظ ابى داود عن
ام صبيحة اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء من اناء واحد انتهى باب كبر
فضل طهور المرأة قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر فضل طهور المرأة ظاهرة عدم الجواز فيمن طهرها
الا في باب يليه يدل على الجواز فيمن الا في على الجواز وهذا على ترك الاول للتنبيه كما وفق الطيبي

حارضة الاحوي
 المضضة و
 لاستنشق من
 طريق المعنى انهما
 من حكم الباطن
 خلقة وذلك ظاهر
 وحكما فان البحر
 الناقض فيها ليس
 له حكم اما غسلها
 من الخساسة فلهو
 الماء اليها وحقا وله
 الغلاء بهما الثانية
 روى الترمذي في غير
 ان النبي عليه السلام
 مضمض واستنشق
 من كفت واحدة
 وقد روى ان كان
 ذلك ملأ في كل
 مرة كفت الاخرى
 ذلك قريب الى
 تفرق بقوله كفت
 واحدة فهو خالد
 ابن عبد الله ولذا
 انفردوا بما ذكرناه
 في مسألة ما يصل
 الفقه والصحيح
 قبولها وجوب
 العمل بها كما بيناه
 هنالك وقد روى

شرح خالی الطیب

عارضه الاحادیث

عن ابن عمر عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان الماء قلتين فانه لا يغسل كذا في ابن حبان
وفي رواية الحاكم بنحوه شيء والتقدير لو قبل النجاسة كما يقال فلان لا يغسل خيمه اذا امتنع عن قبوله وقيل معناه
لا يقبل كنجاسة كافي قوله تعالى مثل الذين اتوا بقرآنهم وهم لا يحكموا به الا يقول الى نضعت عن قلته
لقد ان لا يغسل الخمر او لا يطبقه لثقله قال ابن النزه من هذا الحديث على طعون حلي او مضطرب في الرواية او موقوف
واختلعت رواة فقلتين قيل ثلثين او ثلثا وروي يعقوب بن راعي بنحوه ووقف على بن عمر على أبي هريرة وقال
ابن عبد البر في التمهيد هذا الحديث تكلف فيه جماعة من اهل العلم ولو وقف على حقيقة مبلغ القلتين في اثر
ثابت قال في الاستدكار حديث معلول رده اسمعيل القاضي وتكليفه وقال الطحاوي انما نقل به لان مقدار
القلتين لو ثبت قال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان
مضطربا لاسناد مختلفا في بعض الفاظه فانه يجب عنه بجواب صحيح فانه يمكن الجمع بين الروايات و
لكنه تركه لانه لو ثبت عندنا بطريق مستقل في حجب الرجوع اليه شرعا تعين مقدار القلتين كذا في حاشية
السيوطي القول ولو هذا قال ابن المهازم فيه اضطراب سندنا اقول لكن اخذ به الامام الشافعي
وصححه ابو عبيد واسمعه واسمعه يحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي وابن حبان

عنه قوله يغسل
اي يدخل يده
في غلبها وحى
الفروج التي بين
الشعر منه فلا
غسل فلان اي
يخالل حبه فرفه
جسمه حتى يبلغ
الى قلبه ومنه
الخلال وبناء
ذلك كله يرجع
الى هذا الحكمه
اختلف العلماء
في تخليها على
اربعه اقوال
أحدها انه لا يغسل
قاله مالك في
العتية الثاني انه
يستحب قاله ابن
حبيب الثالث
انه ان كانت
خفيفة وجب
ايصال الماء اليها
وان كانت كثيفة
لا يجب في ذلك قاله
مالك عن عبد الوهاب
الرابع من علمائنا
من قال يغسل

قوت المعتزلي

وحسنه ان الشافعي رده عن الوليد بن كثير وهو يادى واختلقت رواياته فقلتين قيل ثلثين او ثلثا
وروي ابن جرير بنحوه وروي يعقوب بن راعي ووقف على بن عمر على أبي هريرة ولقد رام الدارقطني ان يختص من
روايت هذا الحديث بخلافه الذي فاختص بها وعلى كثرة طرقه لم يخرجها من شرط الصحة وقال ابن عبد البر
في التمهيد هذا الحديث تكلف فيه جماعة من اهل العلم ولو وقف على حقيقة مبلغ القلتين في اثر ثابت وقال في
الاستدكار حديث معلول رده اسمعيل القاضي وتكليفه وقال الطحاوي انما نقل به لان مقدار القلتين لو ثبت
وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان
مضطربا لاسناد مختلفا في بعض الفاظه فانه يجب عنه بجواب صحيح فانه يمكن الجمع بين الروايات
ولكنه تركه لانه لو ثبت عندنا بطريق مستقل في حجب الرجوع اليه شرعا تعين مقدار القلتين كذا في حاشية
القلتين وقال الحافظ ابو الفضل العراقي في ماليه قد صح هذا الحديث الجوه الفقير في اية الحفظ
الشافعي وابو عبيد واسمعه واسمعه يحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي وابن حبان والدارقطني و
ابن مندة والحاكم والخطابي والبيهقي وابن حزم واخرون وقال البيهقي قد ورد في بعض طرق الحديث
قلتين بقلال حجر وقال حجر كانت مشهورة عندهم ولهذا شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما رأى ليلة المعراج من نيق سدره المنتهى بقوله فاذا ورقها مثل اذان القيلة واذا نيقها مثل
قلال حجر وقال الارزهرى القلال مختلفة بين قرى العرب وقلال حجر اكبرها وقال الخطابي حجر
مشهورة الصفة معلومة المقادير والقلة لفظ مشترك ولقد مرها الى حله معلوماها وهي الاواني

في تخليها على
اربعه اقوال
أحدها انه لا يغسل
قاله مالك في
العتية الثاني انه
يستحب قاله ابن
حبيب الثالث
انه ان كانت
خفيفة وجب
ايصال الماء اليها
وان كانت كثيفة
لا يجب في ذلك قاله
مالك عن عبد الوهاب
الرابع من علمائنا
من قال يغسل

الجماع
الحسين بن عوف
الغضائري
ابو بكر بن عبد الله
نقطة حاشية
باب الموضع
من الوثائق
الشيخين بالبرية
الغزيرة والبرقع
وسميون السهمي
تقريب

عائشة اليعقوبي
 صلى الله عليه وسلم
 مسح برأسه بأذنيه
 ظاهرهما وباطنهما
 وذكر حدثنا ابنا مات
 ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال الاذن
 من الواسل والصحيح
 ان ذلك من قول
 ابى امامة حمدي
 ابن عجلان من نفس
 الحديث والحديث
 نصه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم
 مسح برأسه قال
 الاذن من الواسل
 يعني ان هذا قول
 ابى امامة لا قول
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 احكامه كثيرة
 نذكر منها في
 هذه العارضة
 خمس مسائل
 الاولى قوله مسح
 برأسه يعني جميع
 وفي المسألة احدى
 عشر قولاً بينها
 في الاحكام وفي

حل المسألة
 له الطهارة
 لغة النفاذ
 ومما زاد
 في شرح النفاذ
 المخصوص بالنيابة
 الذي هو غسل
 وتيمم غسل
 السبيل في قوله
 ونحوه في قوله
 قال عن ابن
 الاضطلاع

شرح ترمذي

فقال يا رسول الله انك لم تجزنا من الماء القليل من الماء كذا كذا...
 قليل المقدار...
 وكثير ما رآه...
 وذكر حدثنا...

شرح ابى الطيب

قوله انك لم تجزنا...
 وهو يرجح ان يأخذ الصبي...
 يتيمم او يتوضأ...
 به اذا خفنا ذلك...
 كما هو المفروض...
 السائل منهم...
 قال الطيب...
 عدد وهو عن...
 الطهارة ليست...
 والتطهير بخلاف...
 قال ابن العربي...
 كما روى عن ابن عمر...

قوت المتعزى

انك لم تجزنا...
 يأخذ الصبي...
 فان اغتسل...
 ذلك فقال...
 يقولون بكسر...
 ابا عمر يقول...
 عن ماء البحر...
 طبق سخط...
 ذلك لما جاز...
 المحكم لجواز...
 وقد روى الدارقطني...

شرح سراج احمد

عائشة الاخوصي

يدستیکه آنحضرت نوشید شیر می پس طلب نمود آب این مضمضه فرمود و قال ان له سقاء فرمود بدستیکه مر شیر را در سقایی سست فی الباب
 عن سهل بن سعد ام سبله و در باب مضمضه کردن از خوردن شیر حدیثی مروی گشته است از سهل بن سعد الساعدي امام المؤمنین
 ام سلمه رضی الله عنها قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و قد رای بعض اهل العلم المضمضة من اللبن گفت مصنف
 این حدیثی است حسن صحیح و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم مضمضه کردن را از نوشیدن شیر و سهل عندنا علی الاستحباب
 مصنف گوید و این مضمضه کردن بعد از نوشیدن شیر نزد ما بر استحباب است و لو لم یرضهم المضمضة من اللبن و اعتقاد کرده اند
 خلا مضمضه را از خوردن شیر یعنی در اجنبیت مضمضه بلکه استحباب است از جهت دفع دوسوت و ذل الله شیر از دهن می چون الله شیر در دهن
 باشد و نماز شغل آن باشد باب فی کراهة رد السلام غیر متوضی باب است در بیان کراهت ذکر دهن و جواب دادن سلام
 در جایکه نبی وضو باشد حد ثنائصر بن حلی الجعفی محمد بن یشار قال انا ابو اسحق عن سفیان عن الضحاك بلغنا ما انضد
 البکاء است ابن عقمان عن نافع مولى عبد الله بن عمر بن حمرق و ترمذی التذیب نافع بن عبد الله مولى ابن عمر اصل او از
 مغرب است و گویند از ینساب و گویند از بسی کایل بود از کبار تابعین و مشهور ترین بحديث و از ثقات کبار بود گفت امام مالک گفت
 او سمعت حدیث نافع عن ابن عمر الا بالی ان اسمع من احد و در فقه نیز مشهور بود از ثقات است و در حدیث سنی سبع عشر و مائة و
 کرو عن ابن عمر ان رجلا سئل عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو یبول فلو بد علیه بد رستیکه مروی سلام گفت بر آنحضرت
 در جاستیکه آنحضرت شاشامپ کرد پس رد نکرد و آنحضرت جواب آن را بروی تا آنکه تیمم فرمود بعد از آن در جواب کرد

شرح ابی الطیب

اسماد وان یحولوا
 قریباً من المسجد
 یا بنی سبله دیا کو
 تکتب تأثیر کما یزید
 قوله انتظار الصلوة
 بعد الصلوة اراد
 به وجهین احدهما
 المجلس فی المسجد
 وذلك یتصور
 فی ثلاث صلوات
 العصر والمغرب
 والعشاء و فی العشاء
 فی اربع فی هذه
 و فی الصبح ولا یكون
 بین العتمة والصبح
 الثانی تعلیق القلب
 بالصلوة والا هماً
 لها والتأهب لها
 وذلك یتصور فی
 الصلوات كلها
 الخامسة قوله
 فلکم الرباط یعنی
 به تفسیر قوله
 لایبها الذین امنوا
 اصبروا و اصبروا
 و رابطوا و رابطوا
 فی کتاب سراج
 المرید من القسم

قوله فقال ان له دسماً یفختین ای نهو مة و فی جمیع البحار یفختین ما یظهر علی اللبن من الدهن قال الطیب
 جملة استینافیة تعلیل للتضمنض و فیہ اشعار بان التضمنض مناسیة قیل المضمضة بالماء مستحبیة عن
 کل ماله دسومة انتهى **باب** فی کراهیة رد السلام غیر متوضی کلمة غیر منصوب علی الحال من عمل الراح
 المبدول علیه بذکر المرد و الا قرب ان یكون مرفوعاً علی انه فاعل المصل و هو الرد **قوله** فلو بد علیه السلام المفهوم
 منه ان السلام کان حالة البول و فی ابی داود و رواية ابن عمر رضی الله عنهما انه صلی الله علیه وسلم خرج من غائط
 او بول فسلم علیه فلو بد علیه حتی اذا کاد الرجل ان یتواری فی السکة ضرب بیدیه علی الخائط و مسح بها وجهه و فسر فی
 اخرى فمسح بها وجهه ثم جرد علی الرجل السلام و قال انه لو یمنع عن ان یرد عليك السلام الا انی لو کن علی طهر انی لعدت
 صریح فی ان السلام کان بعد البول و فیہ دلالة علی کراهة رد السلام بدون طهارة و علم ان الیهم و کانت فی
 الطهارة و لو کان الماء قریباً لقوات المقصود و کان المصنف اراد یعدم التوضی عدم الطهارة بطریق ذکر
 الخاص و ارادة العام و علی الکراهة دلت رواية ابی داود فان كانت القضية و لحدیث و هو الظاهر ان الروایة
 واحد فطابقة الترجمة بحديث الباب ظاهرة و اطلاق و هو یبول محاذر باعتبار استیذان من البول لان المستیذان
 منه کالمصنف به متلفع المناقشین الرایتین والله اعلم الاظهر ان مطابقة الترجمة بالحديث لقوله فی الباب
 عن المهاجر بن قنفذ رواه ابو داود عنه انه اتی النبی صلی الله علیه وسلم و هو یبول فسلم علیه
 فلو بد علیه حتی توضأ ثم اعتذر الیه و قال انی کرهت ان اذکر الله الا علی طهر و رواه النسائی فی قوله

امسأ الراجل
 طبعه یفختین
 عبد الرحمن الزمزم
 ابن عمر و دریم
 الاسدی الزمزم
 اکونی فقه شیت
 الا ان قد خلی
 حدیث الثورسا
 من الساسة یان
 ثلث و اربعین
 انتم و جمیع
 کرمی
 حدیث نافع
 حدیث نافع
 ابن عمر و ابن
 کرمی و ابن
 کرمی

عامة الاخوان

شرح سراج احمد

قال بعض المتأخرين
 وكرنا اي لها احكام
 في مسائلين اولي
 اختلفت العلماء في
 هذه المسألة على
 ثلاثة اقوال اية
 جاثري في الوضوء
 الغسل قال مالك
 والثوري لما تقدم
 من الاحاديث
 وكان المقصود من
 العبادة قد حصل
 فمسه بعد ذلك
 لا يؤثر الثاني انه
 مكروه فيما قاله
 ابن عمر بن ابي
 ان النبي صلى الله
 عليه وسلم المند
 على ميمونة واغتسل
 ابوطاهل من اجف
 الشافعي اذ ليس
 لهم فيه رواية
 قال لانه ارضاء
 فلا يقطع كالثالثة
 الثالث كرهه ابن
 صبا في الوضوء
 دون الغسل وقال
 الاحمدي في كرهه

أوردنا ليس من اولين زياد وليكن ستة شذوذ حجت تسيروا وروى عن سبت ياباي خودراد انما شستن ان اجبت
 هفت بار نزد امام شافعي مثل سيد بن بخلاف مالك لا يخص فلك بالولوج قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول
 الشافعي احمد اسحق وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابن هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا
 ما ندين حديثه كور ولو يدكر فيه اذا ولغت فيه الطهارة غسل مرة وذكر نكره شد وآن حديثه كذا في هريرة بطريق معتد
 مروى عنه حكم بلوغ به كه كيار شسته شود وفي الباب عن عبد الله بن مغفل اخرجه مسلم واجت الطحاوي به واهموا وادود
 نسائي وابن ماجه از عبد الله بن مغفل روايت کرده اند وداقطنی از علی مرتضی روايت کرده باب ما جاء في سورا الطهارة باب
 در بيان آنچه آمده است در حكم پس خورده كه به حد ثنا اسحق بن موسى الانصاري فامعن فاما مالك بن انس عن اسحق بن
 عبد الله بن ابي طلحة عن جميل بن ابنة عبيد بن رفاعة بكسر النصارية مدينة زوجه اسحق بن ابي طلحة والده يحيى بن اسحق
 مقبول از خامسة بور عن كبشة ابنة كعب بن مالك الفصارية زوج عبد الله بن ابي قتادة كفت ابن حبان صحابه است وكانت
 عند ابن ابي قتادة وبوده كبشة در كاخ عبد الله بن ابي قتادة ان ايا قتادة دخل عليها يد رستيكه ابو قتادة در آمد كبشة
 قالت فسكيت له وضوءه كفت كبشة يس انداختم وپر كردم او در آيات وضوء قالت فجاءت هريرة تشرب كفت كبشة يس انما كره
 كرمي نوشيد آب فاصغى لها الاناء يس كج كرد و ما ل كرا و اندر آيد را برامی كره حتى شربت تا انكه ينوشيد آب قالت
 كبشة فراني انظر اليه كفت كبشة يس ديدم كه نظر ميكردم از رومي تعجب بسوي نوشيدن مسره

شرح ابی الطیب

قوله وهو قول الشافعي احمد اسحق اقول اخرجه الشيخان عن ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات وفي رواية لمسلم قال طهروا اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان
 يغسله سبع مرات ولغض بالتراب عند ابني حنيفة يغسل من ولغته ثلثا قال المحقق ابن الهمام روى الدارقطني
 عن الاحمرج عن ابن هريرة عنه عليه الصلوة والسلام في الكلب يلغ في الاناء يغسل ثلثا او خمس او
 سبع بار او ابن عمر بن مرفوعا اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليهريقه وليغسله ثلث مرات وروى
 الدارقطني بسند صحيح عن عطاء موقوفا على ابني هريرة انه كان اذا ولغ في الاناء اهرقه ثم يغسله ثلث
 مرات ورحم فعارض حديث السبع ويقدم عليه لان مع حديث السبع دلالة التقدم للعلم بما كان من
 التشديد في امر الكلاب اول الامر حتى امر بقتلها والتشديد في سورها يناسب كونه اذ ذاك وقد ثبت
 نسخ ذلك فاذا عارض قربنته معارض كان التقدي بوله فالامر الوارد بالسبع محمول على الابتلاء
 انتهى وتؤيد ذلك ان راوى الحديث وهو ابو هريرة كان يفتي بثلث مرات وعمل الراوى بخلاف
 مرويه من امارات النسخ باب ما جاء في سورا الطهارة قوله ابن ابي قتادة هو الحارث بن ربعي الانصاري
 فافهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم ابنة عبد الله والمعنى كانت زوجة ولله قوله
 فسكيت له وضوءه بضم التاء على المتكلم والوضوء بفتح الواو ماء الوضوء اي صببت له وضوءا في الاناء
 لينتوضأ منه ما جاء في رواية فسكيت له وضوءه في اناء قوله فاصغى لها الاناء اي مالها الاناء في القاموس اصغى الاناء اماله

لهذا الكلام
 واهون الاشياء
 والوضوء من
 النبي صلى الله
 عليه وسلم

[illegible][illegible]

شیخ ابوالحسن

چنان مسیح بر ناصیه فرود دست مبارک برد ستار افتاد و می نیال کرد که حضرت مسیح بر ستار فرود دست مبارک بر ستار بود و وقتی
روی محل الحلاش من خیر وجه من الخیر بن شعبه و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از بسیار طرق از معروف و
ذکر جمیعهم المسیح علی الناصیه و ذکر کرده اند بعضی علماء مسیح را بناسیه العامة و بر ستار و لو مذکر جمیعهم الناصیه و ذکر کرده اند
بعضی علماء ناصیه را بمعنی احمد بن الحسن بقول بمعنی احمد بن حنبل بقول گفت صفت شنیدم احمد بن الحسن را که میگفت
ما رأیت بعینی مثل خیر بن سعید القحطانی ندیدم من بدو چشم خود مانند یحیی بن سعید القحطانی غرض صفت ازین بیان تقویت
حدیث است که یحیی بن سعید روایت کرده از سلیمان تا آخر سناد و فی الباب عن عمر بن امیه الضمری که اخرج ابو بکر النیسابوری
و سلمی و ثوبان و الامامة الباقی روایت کرده ابن ابی شیبة و عبد الرزاق از ابی عبد الرحمن ابن عساکر از ثوبان باین لفظ قال اريت
رسول الله صلى الله عليه وسلم نواضح على الخفين و على الخمار يعني العامة و سعید بن منصور روایت از ابی عبیده بن محمد بن عمار
ابن یاسر و ابن ابی شیبة از عبد الرحمن بن عسکرة الصنابحي و از عمر بن الخطاب و ابن عساکر از جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله عليه السلام
مسیح علی الخنزين و العامة قال ابو عيسى حديث الخيز بن شعبه حديث حسن صحيح و هو قول غدير واحد من اهل
العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر و عمر و انس يعني اين سه کس از صحابه قائل مسیح شده اند بر العامة
و به يقول الا و را عی و احمد و اسحق و باین قائل گشته اند و را عی و احمد و اسحق قالوا ائمتهم علی العامة
گفته اند اینست که مسیح کرده شود بر ستار که نزد آنها جبار است قال و سمعت ابا جابر
ابن معاذا يقول گفت معصوم و شنیدم جابر و دابن معاذا را که میگفت سمعت و کیچ بن الجراح يقول

شرح الطيب

والشافعي في مالك وقال احمد بجوازها بشرط ان يكون تحت الحنك منها شيء **قوله** ما رأيت بعيني مثل يحيى
ابن سعيد القطان يعني فيجب العمل بروايته او الاولى ان يعمل بروايته وهو لو قيل كل الناصية فالأخذ بروايته
يقضي بجوازها لاقتصار على مسحة العمامة فقط بحيث لا يمسح على شيء من راسه اقول هذا الوثبت التمسح وقد
قال محمد بن نعيم مسحة العمامة فقال في موطئه اخبرنا مالك قال بلغني عن جابر انه سئل عن العمامة فقال
لا حتى ينس الشعر الماء قال اخبرنا مالك عن نافع قال رأيت صفية ابنة ابي عبد الله تنوضاً وتزغ خمارها ثم
تسمر برأسها قال نافع وان يومئذ صغير قال محمد بن بلغان ان المسح على العمامة كان فترك **قوله** حديث حسن
صحيح فقطضا لا جواز المسح على العمامة والعمل به وقال عبد الله بن عمنه من لا يقول بالمسح على العمامة بانه من اخبار
الأحاد فلا يارض الكتاب لان الكتاب يوجب مسحة الرأس مسحة العمامة لا يسمى مسحة الرأس على ان يحكاية
حال فيبوزن ان تكون العمامة صغيرة رفيقة بحيث تنفل البلية منها الى الرأس ويؤيده حديث
كعب بن عجرة انه مسح على الخفين والخمار فان الخمار ما تستربه المرأة راسها وذاك يكون عادة بحيث يمكن
نفوذ البلية منها الى الرأس اذا كانت البلية كثيرة فكانه عابراً بالخمار عن العمامة لكونها كانت لصغرها كالخمار
على ان الحديث صحيح لان يكون قبل نزول المائدة قال النووي قوله في حديث بلال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم مسح على الخفين والخمار يعني بالخمار العمامة لأنها اتخمت الرأس أي تعطس

عائشة الزحرفي
 حدثنا توفيل حدثنا
 حماد بن زيد قال
 أخبرنا ابن حبان
 عن شهر بن عقبة
 ابن حاتم قال حدثني
 عمران بن سويل الله
 صلى الله عليه وسلم
 قال من مات يوم
 بالله واليوم الآخر
 قيل له ادخل من
 اى ابواب الجنة
 الثانية شئت
 فأتيت في فالدن
 يدعون من ابواب
 الجنة الثانية مرة
 الاول من انفق
 خروجين في سبيل
 الله وهو متفق عليه
 الثاني من قال
 هذا الذي كرهوه
 في صحيح مسلم
 الثالث من قال
 لا اله الا الله وحده
 لا شريك له وان
 محمد عبد الله ورسوله
 وان عيسى رسول الله
 وكلته القاد الى
 مريم وروح منه

[illegible]

عاشرة الاحوذى
 خرجه البخارى
 الرايع من مات
 يومه بالليل واليوم
 الاخر كما تقدم
 الوضوء عبادا قلوب
 تشرح في اولها
 ذكره لا في ثباتها
 وانما يلزم فيها
 الفصل بها الوجه
 الله العظيم وهو
 النية وقد رويت
 فيها اذكار يقال
 في ثنائها ولو تحضر
 ولا شئ في الباب
 يعول عليه الا
 حديث عمر المتفق
 وقدره في بعض
 الا بهرى عن مالك
 استحب في ذلك من
 تسمية الله عند
 الوضوء وروى
 الواقلى انه يخبر
 والذي امره تركها
باب الوضوء
 بالليل او سجدته
 عن سفينة ان
 النبي صلى الله عليه
 كان يتوضأ بالليل

شرح صحيح احمد

شديد وكيع بن الجراح راكضيفت ان مسجدا على العامة يمسح به اگر مسح كرد آدمى بر دستار و با باشد و راين للا توار جرت اشرف
 وحديث كروار شده است مروي حد ثقات قتيبة بن سعيد نا بشن المفضل عن عبد الرحمن بن يحيى عن ابن عبيد
 ابن محمد بن عمار بن يسار قال كفت ابو عبيده سالت جابر بن عبد الله عن المسح على الخفين پرسيدم جابرا از حال مسح كردن
 بر موزه فقال السنة يا كبن اسخى كفت جابرا ان سنة مسخى مسير ياد من السنة فرج مسخى بنا بر خربت سالت عن المسح على العامة
 پرسيدم جابرا از مسح كردن بر دستار فقال مس المسح يسر كفت جابرس كن موسى سر راين اگر مسح كرهى دستار راى مس كردن موسى سر راين
 وقال غير واحد من اجل العلم اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين لا يمسح على العامة الا ان يمسح بواحدة مع العامة
 وكفت اندسيا كسان از اهل علم از صحابه تابعين بودند كه مسح كرده شود بر دستار اگر مسح كند بسبب مسح كردن سر بر دستار اين چون مسح
 كردن سر بر عمامه شود رواست و هو قول سفيان الثوري ومالك بن انس ابن المبارك والنسافى وغيرهم من اهل العلم
 حد ثقاتنا على بن مسهر عن الاحمض عن المحكم عن عبد الرحمن بن ابى ليلي عن كعب بن عجرة بن عيسى بن محمد بن مسلم بن
 جيم وز ابو حمزة وكونيد ابو عبد الله البلوى وروى از اصحاب شجرة است و مؤخر الاسلام نازل كوفه كشت و در مدینه وفات يافت سنة احدى و
 خمسين از عمر فتاد و پنج عن بلال بن رباح المودن ابو عبد الرحمن وكونيد ابو عبد الله وكونيد ابو عبد الكريم وكونيد ابو عمرو وواد و احمد
 قديم الاسلام است و اودل كسى بود كه اظهار كرد اسلام را در مكه و اكنى و كه عذاب كرده شد در راه حق تعالى و او ميگفت احد احد و مولاي او است
 ابن قلت جمعى شقى متولى ذناب و بود و بلال او را كشت در روز بدر و بجزم رسانيد و ابو بكر صديق او را بهشت اوقيه از كافر خريد نمود و اود
 كرو و آنحضرت در حق توفى بود بالبلال لنى على عمل علمه فالى سمعت شقة نعليك في الجنة قال ما نظرت الا صليت ما كتب وقال صلى الله
 عليه وسلم السابق اربعة انا سابق العرب بلال سابق الجنة و امر فرمود او را آنحضرت در روز فتح مكه پس اذان ياد بر بالاسى كعبه روايت كرده اند
 از وى ابو بكر و عمر و ابن عمر و اود اذان كفت بعد از وفات شريف پيش از دفن پس اذان كفت و كفت مرابى بكر اذان كفت انا
 اعقبتنى الله فحنى و جاد فى بعض الروايات انما سقى على بلال ستة اشهر فى الشام راى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام
 قال له امهذه الجنا بابلال الاتزورنا فجار بلال المدينة و ذهب الى الشام لانه لم يستطع السكونه فى المدينة فكان اول ما سال عن فاطمة
 ما حالها قالوا توفيت فبكى بلال ثم عن الحسن والحسين قالوا هما باقيتان فاراد الناس ان يؤذن لهم فما امكن لاحد ان يامر
 بذكرك فجاءوا الى الحسين رضى الله عنه فامر له فاذا ن فلما شرع فى الاذان غلب عليهم البكاء فلما بلغ اشهد ان محمدا رسول الله
 غلب عليه عليهم فمخرج السبل فلم يستطع ان يتم الاذان فنزل و در و شقى وفات يافت سنة عشرين
 باختلاف روايات ان النبى صلى الله عليه وسلم

قوت المصطفى

مسح على الخفين والحق قال بن الحزم هو ما تسد به المرأة راسها و حولها العامة للرجل لم اجل استعماله للرجل الا فى هذا الحد
 و ان قضاء الاشتقاق لانه من الخنزير قال فى النهاية المراد بالخمار العامة لان الرجل يضطى بها راسه كما ان المرأة تغطى بها راسها
 وذلك اذ كان قد اعمت عنامة العرب فاذا رجا تحت الخمار فلا يستطيع نزوحه فى كل وقت فيصير كالخفافين غير انه
 يصح للمسح القليل من الرأس ثم يمسح على العامة تسبيل الاستيعاب

مسح على الخفين والحق قال بن الحزم هو ما تسد به المرأة راسها و حولها العامة للرجل لم اجل استعماله للرجل الا فى هذا الحد
 و ان قضاء الاشتقاق لانه من الخنزير قال فى النهاية المراد بالخمار العامة لان الرجل يضطى بها راسه كما ان المرأة تغطى بها راسها
 وذلك اذ كان قد اعمت عنامة العرب فاذا رجا تحت الخمار فلا يستطيع نزوحه فى كل وقت فيصير كالخفافين غير انه
 يصح للمسح القليل من الرأس ثم يمسح على العامة تسبيل الاستيعاب

شرح سراج احمد

باب ما جاء في الغسل من الجنابة

باب ما جاء في الغسل من الجنابة ما يستدريان انما جاء به است دخول كرون ارجباب حد ثنا هناد ثنا كيع عن ابي
 عن سالون الراجل للشيخ جيم وسكون عمن مملد شجعي از شهابير تابعين وثقات ايشان است ورسنه نامة وروعه عمر بن عبد العزيز وثقا
 كره عن كريب بنهم كات وفتح راوسكون تحتية البور شيد بن ابى اسلم الحجازى مولى عبد الله بن عباس ثقه از ثمانية حسن الحديث بود و
 سنه ثمان تسعين فانت يافت عن ابن عباس عن خالته ميمونة ام المؤمنين قالت كنت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم
 غسلا لغت ام المؤمنين ميمونة نهادهم سرا انحضرت آب غسل بايد انكه غسل بضم فسين مجمر وسكون سين مملد است وغسل بفتح غير
 مجمر وسكون سين شستن مطلق اعضاست وضم فسين شستن تمام اندام وغسل بضم فسين آب كه بدن بشويند و بغير فسين چيزيكه
 بدن سر بشويند چنانكه كل شنان خطمي وغسل بفتح وغتفيت وتشديد سين مجمر معنى آب شستن هر دو بايد و غسل بضم فسين آب
 كه بر آيد از شستن چيزى وغتسيل مباله كرون و غسل اعضا فاغتسل من الجنابة پيرش است تمام اندام را باين وضع كه
 نكوب بشويند فاكتفا الاناء بشما له على يمينه پس بر بخت آن آوند را بر دست چپ خود بر دست راست خود فغسل كفيه
 پيرش است هر دو دست خود را داخل يده فى الاناء پسترد آورد و دست خود را در آوند فاغاض على افرجه پستر بخت آب را بر اندام نهاني
 خود و تخاف موفقه ذلك بيدك الحائط او الارض پستر باليد دست خود را در ديوار يا زمين شك را و پستر اين فقط دلالت دارد كه اين استنجي كرون
 دست بر زمين يا در ديوار يا در اين استنجي است ثمة فنهضن پستر از استنجي آب نهضن كرد و استنشاق و آب بر بيني كرد و غسل
 وجهه و پشت روى مبارك خود را و ذراع اعليه و دو دست خود را و اين كيفيت وضو سنت پستر غسل را بيان
 سكتة فاغاض على راسه ثلاثا پس بر بخت آب بر سر خود و بر سر را باليد فواغاض على سائر جسده پستر بخت آب
 بر تمام بدن و اندام خود و تخفى فغسل رجليه پستر يك سوشد از خجاي غسل بين پشت هر دو پاى مبارك خود را

ويغتسل بالصاع
 صحيح حسن حتى
 ابن خزيمة السعد
 عن ابى بن كعب
 ان النبي صلى الله
 عليه وسلم الوضوء
 بشيطان يقال له
 الويهان فاقتوا
 وسواس الماء عليه
 ابن جبير عن انس
 ابن مالك ان النبي
 عليه السلام قال
 يجزى في الوضوء
 رطلان من ماء
 غريب الاسناد
 بروى عن النبي عليه
 السلام في قدر
 الماء الذي يتيطره
 به اثار من فامين
 طريق عاشقة
 الاول ان النبي
 صلى الله عليه وسلم
 كان يغتسل من
 اناء واحد هو القار
 من الجنابة الثاني
 انها دعت باناء
 قدر الصاع فابتغى
 فافترعت على راسها

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في الغسل من الجنابة قوله وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا بضم فسين وسكون
 المهملة مصدر كالمهور بالضمه معنى التطهير والتقية ماء الغسل على حد فاضل المضاف قال بعضهم الغسل بالضم
 المهملة الذى يغتسل به وصرح فى هذا ليل الاسماء ان الكسر خطأ عند اهل الحديث قوله فاكتفا الاناء بشما له اى قال
 الاناء بشما له على يمينه حتى صب ماء علىها فغسل كفيه يعنى غسل بالماء الذى صب على يمين كفيه
 الى الرسنين فوادخل يده اليمنى فى الاناء قال فى القاموس اكفا امكن وقلب فى النهاية يقال كفات الاناء
 واكتفاته اذا كببته واذا املتته قوله فغسل رجليه بيدك الحائط او الارض بيدك الحائط ازالة المراكهة الكريهة و
 صياغة فى التنظيم قوله فاغاض على راسه ثلاثا انه مقتضاها انه لم يمسح
 الراس اكتفاء بالغسل المفروض عن المسح وفى الصحيحين انه يتوضأ كما كان
 للصلوة ثم يصب على راسه وبما شرحه لده وسياق فى الحديث الشانى فيحصل
 ان الراوى تركه فاستلوا منه اراد انه فعل صلى الله عليه وسلم كذلك بيان للجواز والله اعلم

السلام فى قدر
 الماء الذى يتيطره
 به اثار من فامين
 طريق عاشقة
 الاول ان النبي
 صلى الله عليه وسلم
 كان يغتسل من
 اناء واحد هو القار
 من الجنابة الثاني
 انها دعت باناء
 قدر الصاع فابتغى
 فافترعت على راسها

قوت المعتزى

فاكتفا الاناء على اماله قال فى النهاية يقال كفات الاناء واكتفاته اذا كببته واذا املتته

قدر الصاع فابتغى
 فافترعت على راسها

شرح ترمذی احمد

عاشرة الاحادیث

باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل

ابن ابی عمر ناسفیان عن ایوب بن موسی عن المقبری یفتح سیم و سکون قاف وضم موحده وفتح وکسر آن ابو سعید الخدری
کیسان آن نسبت سنت یسوی مقبره که در مدینه بخاور مقبره بود و نه ما و گویند بجای او نزد مقبره بود و گویند که عمر بن الخطاب کزن
گور با سله اگر دانه بود و ثقه کثیر الخدریث بود گفت نسائی لایاس بران ثانیه است و ستمه ماله وفات کرد در عهد عمر بن عبد العزیز عن
عبد الله بن مرفع الخزرجی البورایع المدنی مولى ام سلمة ثقاته ان ثالثة بود عن ام سلمة هند بنت ابی النبیة المخزومیة ماله و عاتکه بنت
عامر بود و بود او پیش از تزویج آنحضرت در کحلح الی سلمه عبد الله بن عبد الله بن جبریت کرد یسوی حبشه و زینب از وی متولد
شده و تزویج کرد او را آنحضرت در همان سال که وفات کرد و سلمه در ماه شوال در سنه تسع و خمسين قات یافت در حکومت یزید
ابن معاویه و در یقیع مدفون گشته قالت قلت یا رسول الله انی امرت ان اشد خضرا سی گفت اسم سلمه گفت سی رسول خدا بود
من فی ام که خفت می باغم کیسوی سر خود را فانقضه لغسل الجنابة آیا پس کشایم از برک غسل جنابت قال لا انها کیفیات تخین
عند لسانک ثلث حثیات من عامر بن مودکشان کیسوی سر خودی نیست جز این نیست اگر نیت کند ترا اینکه بهر دو دست آب
اندازی بر سر خویش بر سر خویش حلی سائر خضل الماء پیستر بریزی تو بر تمام بدن خود آب بفتقری پس پاک شوی و قال یا فرمود آنحضرت
ایضا رت فاذا نلت قل قطره من لیس ان وقت تحقیق پاک شوی و قال ابو سعید الخدری
انما اغتسلت بالجنابة فانقضت شعرها ان لا یغسل الماء علی راسها بترتیکه ان چون غسل کند از جنابت پس کشایم او را خود را
بر دستیکه کن روا باشد او را پس از آنکه روان ساخته و بین رخت آب بر سر خود و این در ریش او بود او را از ثوبان احمر و شحین از جبرین ملهم

شرح الطیب

باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل

فی النهایة ای عمل شعرها ضغفاره فی الذوائب المضفورة وقال ابن العربي قوله ضغفورة الشعر و غیره و الضغفون هو نسیم خصل
هو یفتقها لان السکن یصل ضغفرا سه ضغفرا و المفتوح هو الشعر و الضغفون هو نسیم خصل
الشعر و ادخال بعضه فی بعض انتهی اقوال المصلح نیست عمل کثیرا یعنی المفعول کا خلق یعنی المخلوق و الملقطه عطف
الملفوظ فیجوز ان یسکاته علی انه مصدر یعنی المضفور و علی انه یجوز امراده المعنی المنفصل عن ههنا ای
امثل نسیم شعر راسی و هو یستلزم شد المنسوج و لو لد کر له اصلی الله حلیه و سلو الوضوء و المضمضة
والاستنشاق لا نهاسالت عن شعر الرأس فایضا عما سالت عن نوع زیادة فلا یقال یفینا الحدیث
عند افتراض المضمضة والاستنشاق **قوله** ان یحسین علی راسک هنکذا فی
غالب النسخ بآثبات النون و هو منی علی افعال ان و فی النسخة صحیحة ان تحشی
وهو المطابق للقیاعل ان البشهور و اما ان تنقض من فی النون علی الاستثبات

قوت المعنی

اشد خضرا سی قال فی النهایة ای عمل شعرها ضغفاره و هو الذوائب المضفورة وقال ابن العربي قوله ضغفورة
بفتح هو الشعر المضفور و الضغفون هو نسیم خصل الشعر و ادخال بعضه فی بعض

عليه السلام كان
يتوضأ بثلثي الصل
غربه الفرق قال
سفیان ماله ثلثة
اصبح وقال مالك
قل ثلثة اصبح
اشد خضرا سي
النبي صلى الله عليه
وسلم قال الشافعي
الفرق ثلثة اصبح
يكون ستة عشر
رجلا واما الفرق
بسكون المراءف
وعشرون رجلا
والصاخر خمسة
ارجل وثلث و المده
رجل وثلث و قيل
المدن رجلان و
المكوك طاسن
يشرب به وهو
ايضا مكيا و متفرق
احكامه في ثلث
مسائل الاول قل
بينانه لا حد لها
يكفي في الطهارة
وانها جو على قدرها
الحاجة فلا اسراف
مكروه والناس في ذلك

[illegible]

شرح سراج احمد

خاصة الاحادیث

صلی الصلوات كلها
 بوضوء واحد و
 مسح على خفيه
 فقال عمر انك فعلت
 شيئا لو تكن فعلته
 قال عمدا فعلته صحيح
 حسن الاحكام في
 ثلث مسائل الاولى
 اختلف العلماء في
 تجل يد الوضوء لكل
 صلوة ففهم من قال
 يجلد اذا صلى او
 فعل فعلا يفتقر الى
 الطهارة وهو الاكثر
 ومنهم من قال بجلد
 وان لم يفعل فعلا
 يفتقر الى الطهارة
 وذلك مروي عن
 سعد بن ابى قاهر
 وعن ابن عمر وغيرهما
 روى ابو داود عن
 عبد الله بن عبد الله
 ابن عمر قال قلت لابي
 توفى ابن عمر لكل
 صلوة طاهر او غير
 طاهر فمن ذلك قال
 حدثنا اسماء بنت
 زيد بن الخطاب

صل الصلاة
 بوضوء
 واحد

باب ما جاء ان الماء من الماء باب سنت بريان انجاء مده است وحدثني كبريتيكه لزوم غسل الزمخروج منى ست حدثنا
 احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك نا يونس بن يزيد عن الزهري عن سهل بن سعد الساعدي ابو العباس محمد بن
 ابو يحيى سهل بن مالك صحابي ست يداؤنه صحابي بود نام او حزن بود ليس تسميه او فرمود تخفرت بسبل انصار مري نى بود چون آنحضرت
 وفات فرمود او پانزده سال بود در مدینه سنه صد و تسعين وفات يافت او آخرين صحابه بود كه در مدینه وفات كرد عن ابى بن كعب قال لما
 كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام گفت ابى بن كعب جزاين نبيست كه حكم انما الماء من الماء رخصتى بود در اول اسلام فر
 ملى عفا كبريتيكه كروه شد از ان حكم منسوخ گشت و عمل بران شد كه بخرد و دخول حشفه غسل واجب شود حد ثنا احمد بن منيع نا ابن
 المبارك نا معمر بن الزهري بهذا الاسناد مثله يعنى از سهل بن سعد و ابى بن كعب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح واما ما
 الماء من الماء في اول الاسلام فرسخ بعد ذلك وجزاين نبيست كه بود حكم حديث الماء من الماء واول اسلام ليست نسخ
 كروه شد بخديت عائشه و ابى هريره و عبد الله بن عمرو و رافع بن خديج وغيرهم و هكذا مروي غير واحد من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم منه صحابي بن كعب و رافع بن خديج و محمد بن يحيى و محمد بن عيسى و روایت كروه اند بسيار
 كس از صحابه بعضى ادايشان ابى بن كعب و رافع بن خديج اند و العمل على هذا عند اكثر اهل الصلوة على انه اذا
 جامع الرجل امراته في الفرج وجب عليه الغسل ان لو يذوق و عمل بمبرزين ست نزد اكثر علماء بزرگه بدستيكه شان نبيست كه
 چون جماع كروه و بازن خود در فرج واجب شد بر هر دو مرد و زن غسل اگر چه انزال هر دو نشد حد ثنا على بن حجر نا
 شريك عن ابى المحاف بتقديم جيم جيمى مكره در آخر فاست داود بن ابى عوف سويد التميمي البرجمي مولا هم ابو الجحاف مشهور بكنيت
 بود صدوق از سادسه بود گاهى خطاب هم ميكرد عن عكرمة عن ابن عباس قال انما الماء من الماء في الاختلام گفت

شرح ابى الطيب

باب ما جاء ان الماء من الماء قولنا انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام الظاهر انه هو الحكم
 كان في اول الاسلام فاطلق عليه الرخصة لما فيه من التخفيف فوظف عنها اى نسخ هذا الحكم كذا اخبره
 بعض الفضلاء قلت انما يحتاج الى هذا التكلف اذا اريد بالرخصة مقابل العزيمة حتى يدل الكلام
 على انها اجتمعا واما اذا اريد بها المعنى اللغوي وهو السعة ومعنى الكلام انما كان السعة
 في اول الاسلام فرض الاغتسال بالنقاء المختارين انزل اولين فضا ق ما كان من السعة
 فلا ابتلاء فلا يفهم من الكلام ان هناك حكيم سمع ومعنى الماء من الماء استعمال الماء في البدن من
 خروج ماء المني **قوله** عن ابن عباس قال انما الماء من الماء في الاختلام اراد بهذا التوفيق بين حديث
 الماء من الماء وحديث اذا جاؤا من المختان المختان لكن شان و سرود حديث الماء من الماء يابى هذا
 المتأويل فانه اخرجه مسلم في صحيحه عن ابى سعيد الخدري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم الاثنين الى قباء حتى اذا كنا في بني ساء لو وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب
 عتيبان فصرخ به فخرج يجر ازاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلنا الرجل فقال عتيبان ارايت
 يا رسول الله الرجل يجعل عن امرأته ولم يمسها اذا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء

شرح سراج احمد	تأليفه الامام ابو حنيفة
<p>عن علي قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن المدي فقال من المدي الوضوء فقلت على من تفتي سوال كردم حضرت احمد بن حنبل كذا في خروج مدي غسل ست يا فتوى من فتوى وافتخرت مدي لازم يشود وضوء من المني التمسك لازم ست زجر من غسل في الباب عن المقلاد بن الاسود والي بن كعب بن باب عروج مدي كه وضوء لازم يشود وضوء من كعبه است از مقدار ابن الاسود والي بن كعب بن باب عروج مدي حسن صحيح قد روي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وضوء من المدي الوضوء ومن المني التمسك تحقيق وايت كرده شده است از علي بن فضال في افتخرت بسيار طرق كه از خروج مدي وضوء الزوم يشود واز خروج مني غسل واجب كرو و هو قول عامة اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وان قول اكثر اهل علم سائر اصحابه وتابعين به يقول الشافعي احمد بن حنبل قال كذا في باب في المدي يصيب الثوب باب ثوبان مدي كرو وروى عن ابي حنيفة عن عبد الله بن محمد بن اسحق بن عبيد ابن عبيد بن حماد بن السباق يفتي سائر مدي في المني السباق الذي انقار البعير وعن ابنه عبيد بن السباق ابو سعيد انقار البعير وعن حماد بن عبيد بن حماد بن السباق والي سائر مدي في المني السباق الذي انقار البعير وعن ابنه عبيد بن السباق ابو سعيد وفات كرو وقال كذا في المني السباق الذي انقار البعير وعن ابنه عبيد بن السباق ابو سعيد</p>	<p>ابن عاصم الضوق كنا احمد بن حنبل يصل في المصيرين فقال الغفاري ولا اسره صحيحا عن الكلين عن حماد بن قال جمهور العلماء يتوضأ بفضل لم هو المراة وغسلها وقال احمد بن حنبل لا يجوز ذلك اذا غسلت به وكرهه</p>
شرح ابي الطيب	
<p>قوله سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن المدي ظاهر ان السائل هو علي رضي الله عنه نفسه وفي الصحيحين صحة انه قال كنت رجلا مديا على كثير المدي فقلت يستحي ان اسال النبي صلى الله عليه وسلم كان ابنه اي فاطمة رضي الله عنها فاما من المقلاد بن الاسود والي بن كعب بن باب عروج مدي كه وضوء لازم يشود وضوء من كعبه است از مقدار ابن الاسود والي بن كعب بن باب عروج مدي حسن صحيح قد روي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وضوء من المدي الوضوء ومن المني التمسك تحقيق وايت كرده شده است از علي بن فضال في افتخرت بسيار طرق كه از خروج مدي وضوء الزوم يشود واز خروج مني غسل واجب كرو و هو قول عامة اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وان قول اكثر اهل علم سائر اصحابه وتابعين به يقول الشافعي احمد بن حنبل قال كذا في باب في المدي يصيب الثوب باب ثوبان مدي كرو وروى عن ابي حنيفة عن عبد الله بن محمد بن اسحق بن عبيد ابن عبيد بن حماد بن السباق يفتي سائر مدي في المني السباق الذي انقار البعير وعن ابنه عبيد بن السباق ابو سعيد انقار البعير وعن حماد بن عبيد بن حماد بن السباق والي سائر مدي في المني السباق الذي انقار البعير وعن ابنه عبيد بن السباق ابو سعيد وفات كرو وقال كذا في المني السباق الذي انقار البعير وعن ابنه عبيد بن السباق ابو سعيد</p>	<p>الحسن بن المسيب واسحق ويروى كذا عن ابن عمر كانت حائضا او جنبا او خائضا وتعلق لهم محمد بن الحكم المتقدم ومحمد بن ابن ابي حنيفة انه اصح الثاني انه متاخر عنه بنيل انه صلى الله عليه وسلم لما اراد ان يتنسل من الاناء قلت له يمهودة اني قد توضأت صحة وهذا يدل على</p>

عائشة الخوذية

شرح سراج احمد

يستعمل للنفاسة
منافضة ان نظا
فيه النفا مرة و
محولنا نحن على
الاثر والنظر الما كثر
فحديث بضاعة
واما النظر فان الماء
طهور ينص القرآن
فما دام على صفته
فطهور مريته على
حكمها والعمدة
في ذلك ان لا يحل
لها كال في المسجد
فارسد النبي صلى
الله عليه وسلم
تطهير البقعة
امران يصليها
ذنوبا من ماء
ليستهلاك البول
بسقط اثره وقد
قال ابن الجوزي
لا ضبط لهذا
الى حنيقة في
هذا المسألة و
حول مالك على
التغيير وعارضه
الشافعي لقوله صلى
الله عليه وسلم

من ان حديث شريف ويحسن بمعنى دفع آثمه وقيل ان غسل يفتح فاحميه وتون وسين مهلهل معني كنداره شدة ان قد رويت تخمين لفظ
فانسلت آثمه مت فاختسلت فحدثت فقال ابن كنت ليس غسل كرم يستأيد من حديث شريف ليس فرمود كجا بودي او
ابن ذهبت شك راويست درين لفظ يعني كجا رفته بودي قلت اني كنت جنباً ليس لغفتم من بدستيك من بودم جنباً از من با
يك شو شدم و نرو شمانا دم و براى غسل كردن رفت بودم قال ان المؤمن لا ينحس ليس فرمود انحضرت بدستيك مسلمان جنب نشود
ويلى نيكو و معنى جنب است حكى است كه در شرح بدان حكم كرده اند غسل بران اجزى كند و اما بدن انسان بدان نجس نشود
ولهذا عرق جنب سورا و طاهر است تحالط با دوى جائز است وفي الباب عن حذيفة بن اليمان كما اخرج احمد و مسلم و ابو داود
والنسائي وعن ابن سحر و اخرج النسائي و طبراني و ابى موسى شعري و روايت كرده اند قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث صحيح
وقد خص غير واحد من اهل العلم في مصافحة الجنب و تحقيق خصيت اوده اند بسيار كسان از اهل علم در جواز مصافحة كرم جنب
ولم يروا بعرق الجنب الحائض باسواء اعتقاد كرهه اند بخوي مرد جنب حائضه باكي چنانكه در بيانام ابى حنيفة است و سمعنى قوله
فانحسنت يعني تحميت و معنى قول ابى هريرة كرهه كرهت است بمعنى تحميت يعني يك سو شدم و باب ملجاء في المرأة توى
في المنام مثل ما يروى الرجل باب است بيان انچه آمده است در حق زنى كه بپييزد خواب يا نذ چيزيكه مى بيند مردى را احتلام حدث ثابن
ابى عمر ناسفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عتيق بن عتبة بن سبله يعني بنت ام سلمة رضى الله عنها زوج النبى
الله عليه وسلم نام او بره بود پس آنحضرت او را زنيب نام كرد و او او بوده در ركاح خبر ثابن بن ربه و او فقير نان بود در زمانه خود و قات
شرح ابى الطيب

شرح ابى الطيب

قوله قال ان المسلم لا ينحس بغير الحيض و ضمها أى بالحدث سواء كان اصغرا و اكبرا و يدل على المقام اذا المقام مقام
الحدث فلا يرد انه ينحس بالنجاسة وقد يقال ان المراد ان نفسه لا يصير نجسا لانه ان صحبه شئ من النجاسة
فنجاسته بسبب صحبه بذلك لان ذاته صار نجسا فاذا زال ما كان معه من النجاسة قال المؤمن على
حاله من الطهارة فصلق ان المؤمن لا ينحس اصلا و الحاصل ان مقتضى ما فعله ابو هريرة
رضي الله عنه ان المؤمن يصير نجسا بحيث يحترز عن صحبه حالة الجنابة فردى صلى الله
عليه وسلم بان المؤمن لا يصير كذلك اصلا و ذلك لا ينافى ان المؤمن قد يحترز عنه بالنظر
الى ما يصحبه من بعض الانجاس لانه امر معلوم من خارج فان قيل لو خص النبى صلى الله عليه وسلم
المسلم بقوله لا ينحس مع ان الكافر كذلك لا ينحس بالمعنى المذكور قلت لو جوه الاول ان المقام مقام
خطاب المسلم و الثاني انه اشار به الى ان الكافر يجب ان يتجنب منهم كما يتجنب من النجاسات
الظاهرة و الثالث ان فيه اشارة الى انه لا يتطهرون ولا يتجنبون عن النجاسات غالبا فهم
ملا بسون بها غالبا فهم متجنبون بخلاف المسلم و عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اعيانهم
نجسة كالكلاب و به قال ابن حزم و على هذا وجه التخصيص ظاهر قوله وفي الباب عن حذيفة
اخرجه ابو داود عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم لقيه فاهوى ليه فقال اني جنب فقال ان المسلم لا ينحس
انتهى به تطابق الترجمة الحديث لان اشواءه صلى الله عليه وسلم يدل على جواز المصافحة و باب ملجاء في المرأة توى

عائشۃ الاحوذی

اليسير ما ذكر
 من اماكن حفظه
 عن النجاسة و
 عسير حفظ الكثير
 فان الهاء يذاته
 ظهور بصفاته
 فلا يغير حكمه
 الا ما غير صفته
 حتى انه روى عن
 مالك المبالغة
 في ذلك فقال ان
 يسير النجاسة لا
 نجس ساثر للمائات
 ذالوتغذرة الثانية
 مع هذه القاعدة
 اتى اصلنا والمذهب
 الذي قرأنا قد روى
 عن مالك روايت
 مختلفة متعللة
 روى عنه قتبية
 بن سعيد ابو مصعب
 القارعة توت في
 لسير تنزل كل
 روى ابن ابي و
 توفى بها سبعون
 لوزوبه قال
 وصيفة فان
 من هاتين ستون

[illegible]

شرح سراج احمد

پس ترمی آنکس می چسپانید پهلوی خود را بمن قصه ممتنه ای پس می چسپانیدم آنحضرت را بخود و لها اغتسل
در حالیکه غسل نکرده بودم من آئین حدیث مفهوم گشت که جنب پلید نمیشود و عرق او ظاهر است قال ابو عیسی
خالد حدیث لیس باسناده باس گفت مصنف این حدیثی است که نیست باسناد آن باکی یعنی اسناد او
قوی است و هو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و التابعین ان الرجل
اذا اغتسل فلا یاس بان یستدفی بامرأته و ینام معها و ان قول بسیار کسان است از صحابه و تابعین
که بدرستی که مرد چون غسل نکند پس نیست باکی که پهلوی خود را بچسپاند بزین خود و خواب نکند همراه زن قبل
ان یغتسل امرأه پیش از اینکه غسل نکند زن و به یقول سفیان الثوری و الشافعی و احمد و اسحق و یسین
من ذهب امام ما ابی حنیفه باب التیمم للجنب اذا لم یجد الماء باب است در حکم تمیم بر آب
چون نیابد آب را حدیثنا محمد بن بشار و محمود بن غسیلان قالانا ابو احمد الزبیری ثنا
سفیان عن خالد الحذاء بفتح حای محله و تشدید ذال مجحه و بالماء دخل الدین مهران ثقیف بود
ارسال میکرد از خاصه بود در سنه احدی اربعین مائه وفات کرد عن ابی قلابه عن عمر بن یحییان بضم حده و سکون
جیم حامی در تقریب است تفرد عنه ابو قلابه من الثانیة لایعرف حاله عن ابی ذر الغفاری صحابی مشهور جلیل القدر از زهاد صحابه بود
نام او جندب بن جناده بود و قصه اسلام او در بخاری بتفصیل مذکور است ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال ان الصبی الطیب طهر و المسلم و ان لم یجد الماء عشر سنین بدرستی که خاک پاک
پاک کنند و مسلمان است اگر چه نیابد آب را مدت ده سال

شرح إلى الطيب

اعضائي من غير حائل وفيه ان بشرته الحجب طاهرة لان الاستدلال انما يحصل من مس البشرة في البشرة كذا في
الطبيب قال الشيخ جمال الدين وفيه محتمل انتمى لعله اراد ان الاستدلال فاعينكم مع التوفيق ايضا اقول هذا
مسألة ولكن سوق كلام عائشة رضي الله عنها ظاهر في انها ارادت مس البشرة بالبشرة يتأدى بذلك قولها
ضمته الى ولا اغتسل جملة حالية من ماء زمزمه اي والحال اني ما اغتسلت **باب**
التيتميم للحجب اذا روي الماء **قوله** ان الصبي الطيب الى التراب او وجه الارض والطيب بمعنى الطاهر
المطهر **قوله** ظهور المسلم بفتح الطاء الة يظهر بها ومطابقته للترجمة باعتبار طلاق الطهر لانه شامل للصغير
والكبير وعند ابى داود والنسائي وضوء المسلم كما في الرواية الاثنية ههنا والمراد به الطهارة مطهرة احصا
على الرواية الاولى وباعتبار قوله ونوالى عشر سنين لانه عادة لا يخلو عن الجنابة في هذه المدة **قوله**
وان لم يجد الماء عشر سنين ان وصلية والمراد منه الكثرة لا المدة المقدرة ولا دلالة فيه على انه يجوز الصلاة
بتميم واحد لانه لو لم يجد بقوله ونوالى عشر سنين انه يبقى تيمم واحد الى عشر سنين لانه محال عا دى بل
اراد انه يجوز ان يصلي بطهارة التيمم في هذه المدة ان لم يجد الماء فليس
فيه دلالة على ان خسروا الوقت غير ناقض التيمم كما كنت عنه

[illegible]

الانجیة
الحکام
ایک نورسلمان
ہست اکریم
باشقادی
سال ۱۱۱۱

عارضۃ الاحودی

تاكل القدر في شرب
 من الاناء لا يؤمن
 به وان لم يجد غيره
 يعمه فان تؤمنا به
 اعاد في وقت و
 كذلك قال ابن حبيب
 وقال عبد الملك
 وشهد بن مسلة
 هو مشكوك فيه
 فيجعي بينه وبين
 التيمم وهذا عمل
 يتعارض الادلة
 عندنا والتوقف
 لاجل ذلك تغليب
 لكرامية والتقدم
 قال ابن شهاب
 ما وقع فيه كلب
 يوما وفي القلب
 نفس منه شي
 وضابدة يستعمل
 من لم يتطلى
 علماء وقد روى
 حديث الكلب
 اولى الكلب في
 اداء احد كوفه
 وهذا قولان واجبه
 استملا كراهة
 يستعمل في عباد

شرح سراج احمد

هناخذوا كيع وعبد الواعظ ابو يعقوب عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابي حبيش
فقلت عائشة صدقة امد فاطمة دقتم الى حبيش بعم مملو ففتح مملو وسكون مشاة تخميد وراخر شين من حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اني امرتكم استحاض فلا اطعموا فاحج الصلوة امد فاطمة لسوي ان حضرت يس لفت ابي حبيش فخر ابد رستكم من ان
که استحاضه ميشوم پس پاک نمیشوم بدقی و خون روان از من روان میباشد یا پس بگذارم نماز را قال لا فرمود ان حضرت نگذاری
نماز را و ترک کنی در استحاضه نماز را اما ذلک عرفا و لیست بالحيضة جز این نیست که آن خون رنگی است و نیست
آن خون حیض که نماز گذاردن در وی ممنوع باشد فاذا اقبلت الحيضة پس چون بیایند ایام حیض تو که پیش از وی بودند
و عادت آن در ماه میداشتی فذل علی الصلوة پس ترک کنی نماز را و اذا دبرت فاغسلی عنک الدم و چون بروند و بگذرند
ایام حیض تو و عادت مستقر که در بر راه بود بگذرد پس شوی از خود خون را و غسل کنی و گذاری نماز را قال ابو معاویه فی حدیثه
و گفت ابو معاویه در حدیث خود این عبارت را و قال و فرمود ان حضرت توضیئ لكل صلوة حتی یسج ذلک الوقت وضو کنی تا بر آید
هر نمازی تا آنکه بیاید آن وقت که در وقت عادت حیض تو بوده و فی الایام عن ام سلمة و در باب استحاضه حدیثی مروی
گشته است از ام المؤمنين ام سلمة کما اخرج البوداد و وطبرانی در اوسط از ابن عمر و نسائی و حاکم از فاطمة بنت ابی حبیش
و نسائی از عائشة و ترمذی و ابوداود و نسائی و ابن ماجه از دینار روایت کرده اند قال ابو عیسی

شرح الالطیب

قوله في امرأة استحاضت بجزء مضمومة وفتح تاء مبني للمفعول يقال استحاضت المرأة فهي مستحاضة اذا استمر بها الدم بعد ايام حيضها ونفاسها وهي من الافعال اللازمة للبناء للمفعول كذا قال السيوطي **قوله** فلا طهر اي مدة متديدة ظاهرة ظاهرة والا فبني ظاهرة شرعا ولا طهر في اعتقادي هو الظاهر **قوله** اذا دج الصلوة بجزء الاستفهام والفاء للعطف على مقلد نقل يره انحوك يترك الصلوة فادع بما ادمت مستحاضة **قوله** انما ذلك عرق الاشارة لدم الاستحاضة والكاف مكسوق خطابا لها ويجوز فتحها على خطاب الغام اي انما دم الاستحاضة دم عرق يسمى العاقل بالذال المعجمة يحوذ المضافات وانما سببها عرق فيه في ادنى الوجوه من اطلاق اسم السبب على المسبب **قوله** وليست بالحبيضة فانيف ليست برؤية للخبر وفي بعض الروايات ليس بالتدكير وهو ظاهر قال النووي يجوز في الحبيضة الفتح والكسر فذهب الخطابي الى كسر الحاء اي الحالة والفتح نقل الخطابي عن اكثر المجلدين او كلوه وهو في هذا الموضع متعين او قريب من المتبين فان المعنى يقتضيه لانه صلى الله عليه وسلم اراد اثبات الاستحاضة ونفي الحيض انتهى اقول يؤيد رواية وليس بحيض **قوله** فاذا اقبلت الحبيضة يجوز في الحاء هنا وجهان الفتح والكسر وانما احسننا قاله النووي وعلى الكسرية وجهان فقيل المراد بها الحالة التي تكون للحيض من قوة الدم في اللون والقوام فيكون رجاها الى التمييز باعتبار اللون وقيل المراد بها الحالة التي كانت تحيض فيها وهي تعرجا باعتبار الوقت فكان رجاها الى العادة

قوت المغنم

سبحان من هو من الأفعال للدفع البناء للفعول انما ذلك عرق نراد المدارس قطني واليه سقى التقطيع

عاقبة الإخوة

عذب فرب ما نفع
 شرابه وهذا من
 اجاج الزبابة ان
 النبي صلى الله عليه
 وسلم لو قيل له
 نعوذ فانه لو قال
 ذلك لما جاز القوم
 به الا للضرورة
 وعليه او وقع سوط
 لانه كان يكون جوابا
 قوله انا تركت الحج
 وعمل معناه القليل
 من الماء فاقضوا
 به عطشنا فاشكوا
 اليه بصفة الضرورة
 وعليه او وقع سوط
 فما كان يوشى جوابا
 نعم لو قاله فاستأ
 بيان الكو جواز
 الطهارة به وقد
 كانت الصحابة
 تسافر في البحر
 فتتوضأ به وما
 يهتت ولا حملت
 ماء لطهورها غير
 وانما كانت تحمل
 للشقة خاصة
 الخامسة ترمذی

شرح سراج احمد

که شیطان را تصرفی در بدن آدمی نیز هست که بعلت آن گرفتار میگردد و آنکه بدان از عبادت پروردگار تعالی باز میدارد و بعد از آن
 بیان دو امر میکند و میفرماید تحقیقی سبعة ايام او سبعة ايام بفتح تا و حاویای شده پس جائز شو یعنی التزام احکام صفر
 کن از ترک طی و صلوة و صوم شش روز یا هفت روز از آنچه موافق باشد ترا از عادات زنان که مماثل و مشابه اند در سن
 و قرابت و مسکن یا غیره و این را میمان یکی ازین دو عهد از جهت بودن آنها معاشرت و غالب در عادات زنان و توان
 که او برای شک بود و آنحضرت کی ازین دو عهد ذکر کرده باشد و آنکه فرمودی علما الله معیش انست که رجوع تو بآن عادت
 سند رجعت در آنچه دانانده است ترا خدا می تعالی بر زبان من یا داخل است در آنچه دانسته و تشریح نموده است مردم را
 و اگر او برای شک باشد این قول را وی باشد و بمعنی و ابتدای علم که میفرماید چه فرموده است سبعة ايام یا قمر مود
 سبعة ايام شو اغتسلی بستر غسل کن بعد از گذشتن این مدت چنانکه زنان بعد از انقطاع حیض میکنند فاذا طهرت
 انك قد طهرت پس چون برینی تو و دانستی تو یکبار شدی یعنی حکم طهارت یافتی بگذشتن ايام مذکور و
 استنقاعات و یا که زود شدی بحسب مقدار فصلی اربعاً و عشرين ليلة پس بگذار نماز نیست و چهار شب اگر
 مدت حیض شش روز قرار دهی او ثلثاً و عشرين ليلة یا نماز نیست و شب تقاضای که ايام حیض نیست و در اعتبار کنی

شرح الی الطیب

قوله فحیضی فی المجمع حیضت اذا قعدت من ايام حیضها منتظر انقطاعها امراد علی نفسک
 حائضا او علی ما تفعل الحائض فخص العبدان لانهما الغالب علی ايام النساء انتهى فی الحاصل انه قال لها اعدی
 ايام حیضتک عن الصلوة والصوم وحووها واجعلی نفسک حائضة قوله سبعة ايام او سبعة ايام قیل وللشک من
 الراوی قد ذکر احد العبدین اعتبارا بالغالب من خال نساء قومها وقیل للتخیر بین کل واحد من العبدین لانه العرف
 الظاهر والغالب من احوال النساء وقال النووی او للتقسیم ستة ان اعتادتها او سبعة ان اعتادتها او بعلها شک
 هل اعتادتها ستة او سبعة فقال لها ستة ان لم تذکری عادتک او سبعة ان ذکرت انها عادتک وعلل عادتک انک
 مختلفه فقال ستة فی شهر الستة وسبعة فی شهر السبعة انتهى قیل باعتبار نساء مثلها من قومها فان كانت عادة
 مثلها ستا فستة وان كانت سبعة فستة قوله واستنقاعات قال بالبقاء کذا وقع فی هذه الروایة بالالف الصوا
 واستنقاعات لانه من نفی الشئ وانقیته اذا نظفته لا وجه فی الهمزة ولا لالف انتهى قال فی المغرب الهمزة فيه خطأ وقال
 بعض الشراح النسخ كلها بالهمزة مضبوطة ففي تحطية الهمزة تحطية للحفاظ الضابطین مع امکان حملہ علی الشدة
 وقد جاء شمه من ذیل الشیء شذا علی فی الشاقية قوله فصلی اربعاً و عشرين ظاهراً لطلاق بقضی انک حائضا الی الوضوء وقت کل صلوة وهو
 بقضی التیشیة قوله فان علی ما تحیط النساء كما تظهر بلیقة حیض من لهن لکن مقتضى حادثة السابقة فی الوضوء وقت کل صلوة او کل صلوة

قوت المقتدی

قل طهرت استنقاعات قال بالبقاء کذا وقع فی هذه الروایة بالالف الصواب ستم ثقیة لاز من نفی الشئ وانقیته
 اذا نظفته ولا وجه فی الالف لا الهمزة فصلی اربعاً و عشرين ليلة او ثلثاً و عشرين ليلة وایاها قال بالبقاء وایاها
 منصوب بصلی هو عطف علی اربعاً و ثلثاً والضمیر فیه راجع الی اللیالی

حائضه الا حودی

من البحر وملهو منه الى النبی صلی الله علیه وسلم حتی اكله بالملحة بعضه ویدینه وذلك تخصیص من عموم قوله حرمت علیكم المیتة الثامنة قال الترمذی عن عبد الله بن عمر انه قال مراد به طبع النار لانه ليس بنار فی نفسه باب التشابه فی البول ذكروا عن طاووس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم صر علی قاریین فقال انهما یتلوا فی و ما یعدان فی کتبا اما احدهما فكان لا یتقرض بوله واما الاخر فكان یشی بالنمیة حذر صحیح الاصول اخیر النبی صلی الله علیه وسلم

شرح صراج احمد

سه غسل کنیکی برای ظهر و عجز دیگر برای مغرب و عشا و دیگر برای فجر و صورت دیگر آن است که برای هر نماز غسل کند چنانکه در ضمن قول می که فرموده آن قویست علی ان توخرین الظهرا الخ است اشاره است بآن زیرا که ازین عبارت مجزوی از غسل کردن برای هر نماز مفهوم میگردد و این مذہب امیر المؤمنین علی و عبد الله بن سعود و ابن الزبیر و جماعة تابعین است رضی الله عنهم و طبیعی گفته است این مذہب اشبه بالیق است بفقہ و مذہب ابن عباس جمع بین الصلواتین است بغسل واحد و این اشبه باین حدیث که در وی تسبیل و تیسیر است نسبت بغسل برای هر نماز و اشارت باین است که گفت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم حوا بحبلکم احرین الی و آن یعنی غسل کردن بروی مذکور خوش آئیند ترست نزد من از امر دیگر که غسل است برای هر نماز چنانکه عادت شریفه او است صلی الله علیه وسلم تسبیل و تیسیر بر امت و در حدیث آمده است که تأخیر بین الامرین الاختار ایسر ما قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و رواه عبد الله بن عمر الوقی بر او وقاف است و ابن جریر و شریک بلقبه کبر است عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران عن امه حنة ان ابن جریر یقول مکرر یدرستیکه ابن جریر میگفت عمر بن طلحة یعنی لی تا و الصیحه عمران بن طلحة و صحیح عمران بالله و نون است و سالت محمد بن احمد عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن و یسیدم امام بخاری را از حال ابن حدیث پس گفت امام بخاری آن حدیثی است حسن و حدیث احمد بن حنبل هو حدیث حسن صحیح و یحییان گفته است امام احمد حال آن حدیث را که حسن صحیح و قال احمد استحق فی المستحاضة اذا كانت تعرف حیضتها یا قبال الدم و گفت امام احمد و احق در حق زن مستحاضه چون باشد مستحاضه می شناسد حیض خود را بآدم خون واد باره و بر فتن خون بیان برود و می کند فاقباله ان یکون السود پس آمدن خون حیض آنکه باشد سیاه رنگ واد باره ان یتغیر الی الصفرة و رفتن و پشت دادن خون حیض آنست که متغیر شود سوی زردی و سیاهی از وی برود فالحکم فیه اعلی حدیث فاطمة بنت ابی حبیش پس حکم در حق زن مستحاضه بر حدیث فاطمة بنت ابی حبیش است که چون ایام اقرال و برود غسل کند و وضو کند برای هر نمازی و ان کانت المستحاضة لها ایام معروفة قبل ان تستحاض فانها تلحق الصلوة ایام اقرالها و اگر باشد زن مستحاضه را روزهای معلوم پیش از مبتلا شدن باستحاضه پس بدستیکه آن زن مستحاضه ترک کند نماز را در روزهای حیض خود و ثوبت غسل و تنوضا لكل صلوة و تصلی پس غسل کند و وضو کند برای هر نمازی و نماز گذارد و اذا استمر بها الدم ولو یکن لها ایام معروفة ولو تعرف حیض یا قبال الدم واد باره فالحکم لها علی حدیث حنة بنت جحش و چون مستمر شود و همیشه روان باشد از وی خون استحاضه در جای که نبوده مرار و روزها معلوم نمی شناخت حیض را بآدم خون و رفتن او یعنی از ابتدا که هنوز حیض نمانده بود که مستحاضه گشت پس حکم برای آن زن بر حدیث حنة بنت جحش است که الان در حدیث ذکر یافته است و قال الشافعی المستحاضة اذا استمر بها الدم فی اول مارات و گفت امام شافعی زن مستحاضه چون همیشه روان شد خون او در نخستین چیزیکه دید و بیشتر او را حیض نمانده بود و قد امت علی ذلك پس دوام کرد آن زن مستحاضه بر آن دم فانها تلحق الصلوة ما بینها و بین خمسة عشر يوما پس بدستیکه زن ترک کند نماز را ما بین آنچه دیده خون و میان پانزده روز یعنی ترک کند نماز را مدت پانزده روز فاذا طهرت فی خمسة عشر يوما و قبل ذلك فانها ایام حیض پس چون پاک شد زن در پانزده روز یا پیش از آن پس بدستیکه آن روزها حیض اند فاذا اسرات الدم

الترجمة
لهذا اختيار
واده شریک بنی
السنن و هو
مکرر اختيار و هو
انسان زاهد و زاهد
المرسل
صالح بن
بنی و هو
المرسل و هو
فانک و ما یعدان
و کما فی حدیث
خان و ما یعدان
بنی و ما یعدان

عارضه الاحادیث

شرح سراج احمد

المحرم من فیه صم
عنه ولا یسمع احد
شک منہ وعلی
الکافر لک کله
تجره من مع احوال
الفلاسفة فمن
لا یتطران یسمع
واحد ما یسمعه
الاخر معه فی
موضع ولا ان یز
کما یراه وانما السمع
والرویه امران یجملان
الله للشیء تارة یجری
العاده لیسستوی
فیها المجمعون و
تارة یخرق العاده
فیتفاوتون فی ذلك
ویمتثلون من
لو یومن الایما
یری یمسح فهو
محلل الثانیة قوله
وما یعد بان فی
کبیر الذنوب علی
قسمین فی حکم الله
احدا کبیر والاخر
صغیر ذلك یخرج
الی قلة العقاب
کسب محاسب

اسماء الرجال
لعمری الله
این مردان
بسم الله الرحمن الرحیم
الوجه فی الطهارة
صدق فی ذلک
عن اهل البیة علیهم السلام
ان الله عز وجل
لا یغفر الذنوب الا لمن
توب وصدق
الذکر
عن اهل البیة علیهم السلام
ان الله عز وجل
لا یغفر الذنوب الا لمن
توب وصدق

وانام آن زن را ذکر کرده است و سؤل عنها است که قالت انقضی احدنا صلاحتها ایام حیضها آیا انقضی کند یکی از ما زمان نماز
خود را که فوت شده در روزهای حیض او فقالت اخر من یس فرمود عائشة صدیقه آیا هر روزی هستی تو و آن منسوب بحج و رایت
و آن نام موضعی است نزدیک کوفه که در آنجا گردی از غار سکونت دارند و عمل نمیکند بر خست و بر نفسهای خویش شدت بسیار
قد کانت احدنا تحيض فلا تؤمر بقضائه تحقیق یکی از ما بوده در زمان شریف آنحضرت که خائضه میشد پس امر کرده نمی شد بقضا
کردن نمازهای ایام حیض قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و قد روی عن عائشة من غیر وجه و تحقیق روایت
کرده شده از عائشة صدیقه از طرق بسیار که ان الحائض لا تقضی الصلوة بدستیکه زن خائضه قضا کند نماز بار و هو قول عائشة
الفقهاء وان قول اکثرهم یستقرهاست لا اختلاف بینه من ان الحائض تقضی الصوم ولا تقضی الصلوة اختلاف نیست
سیان فقها در آنچه خائضه قضا کند در روز و او قضا کند نماز را و این باجماع ائمه اربعه است **باب** ما جاء فی الجنب والحائض انهما
لا یقران القرآن بایست در بیان آنچه آمده است متقی جنب و حائض که بدستیکه هر دو خوانند قرآن را حدیثنا علی بن حجر و الحسن بن
عرفه بن زید العبیدی ابو علی البغدادی صدوق من الباشرة در سنه سبع و خمسین و مائتین وفات کرد و عمر او از صد تجاوز
شده بود قال احنا اسمعیل بن عیاش بن سلیم العنسی ابو عقیبة الحمصی صدوق بود در روایت خود از اهل بیده خود از ثمانه است
در سنه صدی و ثمانین مائه وفات کرد از عمر خود و چند سال عن موسی بن عقبه بن ابی عیاش اسدی از خاصه بود و صحیح
نگشته است که ابن معین آنرا لین خوانده است در سنه احدی اربعین و مائه وفات کرده عن قافح عن ابن عمر عن
النبی صلی الله علیه و سلم قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن فرمود آنحضرت
نخواند زن حائض و نه جنب چیزی را از قرآن آنرا حدیث معلوم شد که خواندن یک
کلمه قرآن هم ممنوع است چرا که نکره چون در چیز نفی واقع شود فائده عموم می بخشد و فی الباب
عن علی رضی الله عنه چنانکه روایت کرده اند از ابره و ابن حبان و حاکم بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه و سلم
لا یحجب عن القرآن شیئ لیس الجنبه و امام طحاوی و احمد از علی مرتضی اخراج کرده اند

شرح ابی الطیب

باب ما جله فی الحائض انها لا تقضی الصلوة قوله اخر و ریه انت یفهم الحائض الممهللة وضوء الواء الاولی
اخر جیه انت و حی نسبة الی حر و لام قریه بقرب الکوفه قال السمعانی هو موضع علی مایلین من الکوفه کان
اول اجتماع الخوارج به قال الحریری تعاقدا فی هذه القرية فنسبوا اليها فعنی قولها رضی الله عنهما ان طائفة
من الخوارج یوجبون علی الحائض قضاء الصلوة الفائتة فی زمن الحیض هو خلاف اجماع المسلمین فهو مستفهم
اکارای هذه طریقه المحرمیه و بیست الطریقه هی قاله النووی الحاصل انها شبهت بما یهوی فی شدة هم و احرار
کثرة مسائله و یقتضونها و قبل ارادت انها خرجت عن السنة کما خرجوا عنها و قال فی تیسار الوصول تریلا غایبا
السنة و خرجت عن الجماعة کخرج اولئك عن جماعة المسلمین آقوال ما یبعید لان السؤال عن مثل هذا لا یخرج به الا نشا
عن السنة فلهذا ردتها فذلك فی هذا الخطاب بعبید فلا یحمل علیه **قوله** قد كانت احدنا تحيض لعمری الله یعنی یا اهل البیت صلی الله
علیه و سلم یا لقضاء مع علمه بالحیض و تركها الصلوة فی زمنه و لو کان القضاء واجب الامر ما به

مارضۃ الاسعدی

غامض اقرب بايقال

تھولبیرہ وانکان

فمنهم من

شرح إلى الطيب

للزُّنُوبِ عَلَى

بن صغارة

السؤال الثاني

فیلون

[illegible]

ما في الحديث

شرح سراج احمد

ويفاضل في الحديث
فيكون كبيراً ومهماً
انه يحتمل انه اشارة
الى حقارة في ذلك
فان النعمة من
الذنائب المستحقة
بالاضافة الى
المروءة وكذلك
التلبس بالنجاسة
فلا يدخل فيها الا
الطهارة ويحتمل ان يرد
به وما يعذب بان
في كبر يشق في كبر
عليهما اجتناباً فان
من الذنوب ما يشق
تركه وهذا ما لا يشق
تركه لا لاخر فيه
الاحكام قوله لا يستتر
في على ثلثة
اوجه لا يستتر من
الستر وروي لا
يستتر من النزهة
وهي البعد وروي
لا يستتر من
البراءة فاما قوله
لا يستتر بآتين
اثنتين من الاستتار
فيحتمل وجهين

صل اللغاة
بما يشترط
عاج كدردا
يبره ويذكر
شعيرتين
يشان بام
ذره في ثقل
درد وصرير
من دم من
الترجمة
من فتح
ان لا ياتي
است وادب
ان من حرم
شعيرتين
حلال است
ان من حرم
ان من حرم

احمد بن حنبل اسمعيل بن عياش اصله من بقرية وكفت ايام احمد اسمعيل بن عياش اصله من بقرية بن الوليد بن
سالم بن كعب لبقية احاديث منها كبر من الثقات ومربيين الوليد را حاديث منها كبر انرا ثقات منكر حديثي ست
روايت كبر را وامي ضعيف مخالف كسكة ضعف في كبر راشد ومقابل منكر معروف قال ابو عيسى حديثي بدل لك احمد بن
كفت مصنف حديث كره مر اجريث كجانب خالص نحو ان قرآن را احمد بن الحسن قال سمعت احمد بن حنبل يقول بدل لك كفت
احمد بن عيسى امام احمد را كسكفت وكحديث ميكره بان حديث وغرض مصنف ازين تحقيق تايد وتقويت حديث ست
بطرق مختلفة باب ما جاء في مباشرة الحائض باب ست در آنچه آمده است ورجوز مباشرت كردن با زن حائضه
حلتا بن عبد الرحمن بن محمد بن شبار ثقات عبد الرحمن بن مهدي بن حسان الغنبري مولا ايم ابو سعيد البصري ثقة ثبت حافظ عاين
رجال وحديث بود كفت ابن المديني ما رايت اعلم منذ از تاسع است در سنه ثمان وتسعين ومائة وفات كروا ميمون
وسه عن سفيان عن منصور بن ابى الاسود الليثي الكوفي كويند نام پدر روى حازم بود صدوق ست نسبت به شيخ
كرده ميشد از نامنه بود عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد بن قيس النخعي البصري واوا ابو عبد الرحمن مخضرم ثقة كثر
فقيه از ثمانية بود در سنه اربع وخمسين يا سبعين وفات كرو عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا حضت يا مرفى ان اتزر ثوبيا شرفي كفت عائشة صدريه بود انحضرت كرجون حائضه ميگشتم امر ميغرمود را ايكر
به بنده سخت از ار را يستر مباشرت ميكره من مباشرت با زن حائضه ما فوق الازار روايت وترك ان افضل ست
از جهت خوف فلبس شهور كدر حرام افتد وانحضرت مامون بود وفي الباب عن ام سلمة وميمونة ثبت الحارث
وطبراني از عباده بن الصامت روايت كرده كه ما فوق الازار حلال وما تحت الازار منها حرام وا بود او واز معاذ آورده
كه ما فوق الازار حلال والتعفف عن ذلك افضل وعبد الرزاق وابن ابى شيبه وسعيد بن منصور از مسود بن

شرح ابى الطيب

قوله اذا حضت بضم التاء على انها صيغة التذكير قوله يا مرفى ان اتزر ثوبية واثرت حمزة مفتوحة
ثوباء فوقية مفتوحة ثوزاي مكسورة وانكرو اكثر النجاة وقالوا الهبة مفتوحة ثوالف ساكنة ثومثانة فوقية
مفتوحة على وزن افتعل قال ابن هشام وعوام المحدثين يحرفونه فيقرؤنه بالثاء اي الهبة وثاء مشددة
اي اتزر ولا وجه له لانه افتعل فقاؤه حمزة ساكنة بعد حمزة المضارعة المفتوحة وقطع الزنجشري بخطا لا دغا
وقد حاول ابن مالك جوارزة وقال انه مقصور على السماع كاتكل ومنه قراءة ابن محيصن فليؤم الذي امر
بالثاء اصله مشددة وعلى تقدير ان يكون خطأ فهو من الروايات عن عائشة فان صحح عها كان حجة في الجواز لانها
من فصحاء العرب فحقه فلا خطأ نعم نقل بعضهم انه من هب الكوفيين حكاه الصغاني في مجمع البحرين نقله القسطلاني
اقول فيجوز ان يقرأ ان اتزر على وزن ان اتكل فبفتح الهبة ثاء وادغامها في التاء وقد اشهر اتكل يتخلل من جاز هذا قدم القسطلاني
الضبط بفتح الهبة ونشأ من التاء الفوقية وبعد فتح الوجه لا اعتبار بتعليط بعض النجاة قال ابو موفاتر بن المثلث تحريفه
بعض الروايات كذا نقله السيد علي زاهر قال في المصطلح قول من قال فاتزر بالتشديد خطأ فقال الكرماني فاتزر في قول عائشة
وهي من فصحاء العرب حجة فالخطأ خطي قوله مباشرت اي لا من بشره بشره ليس المراد بالمباشرة الجماعية غير جازية بالاجماع

شرح سراج احمد

که داخل شد ابن عباس بن ام المومنین پیوسته زنت الحارث الی آخر الحدیث قال ابو عیسیٰ حدیثی عاشره جعل شمس و یحییٰ
قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبیین صلی الله علیه و سلم و التابعین و به یقول الشافعی و احمد و ما یحقی
مسند حدیثی عاشره صدیق درین باب حدیثی است حسن صحیح و آن قول بسیار کسان است از اهل علم از صحابه و تابعین و باقی نقل
گشته است شافعی و احمد و یحییٰ نیز آنکه روایت است استماع بزن حائضه با فوق الاذ و قریب شود و استماع نکیر و مافوق دوز و نوزیر
ناقص نزد امام ابو حنیفه و مالک شافعی و گفت احمد و محمد بن الحسن شیبانی و بعضی کبار بالکلیه و بعضی اصحاب شافعی که روایت
استماع و وطی در مادون فرج و وطی حائضه در فرج اگر عمد بود حرام باشد اتفاق ایمنه و اگر وطی کند حائضه را پس نزد امام ابو حنیفه
و مالک و شافعی و قول جبرید راجح و احمد در یک روایت است که استغفار کند و توبه بجنباب حق تعالی کند و چیزی بر روی لازم نشود و گویان
مستحبست نزد شافعی که تصدق کند برینا اگر وطی کرده در اقبال م و اگر در یاد مردم کرده بضعف دنیا تصدق کند بآب مساجد
فی ثوابه کلمه الحمد الحائض و سوره های است در بیان آنچه آمده است در احکام باجم خوردن جنبه حائض و حکم پس خوردن و پزد
خل شاعباس المعنزی محمد بن عبد الله علی الصغالی البصری الله از عاشره بود در سنه خمس و اربعین و مائتین وفات کرد
قالا عبد الرحمن بن مهدی ثنای معاویه بن حاکم بن حیدر بمجمعه مصغر حفصی ابو عمر و ابو عبد الرحمن النخعی قضی
اندلس صدوق است و مرورا او همام انداز سابقه بود در سنه ثمان و خمسين و مائت وفات کرد و هن العلاه بسن
الحاکم عن حرام بن معاویه حرام بمائتین مفتوحه سین عبد الحلال ابن حکیم بن خالد بن سعد الانصاری و
نویسند عنسی و شقی و او حرام بن معاویه است و او ثقه از ثانی بود و عن عمه عبد الله بن سعد الانصاری
و گویند قرشی صحابی است ساکن قاصد گشت قال سالت النبیین صلی الله علیه و سلم عن مؤاکله الحائض
فقال اکلها گفت عبد الله بن سعد پرسیدم آنحضرت را از جواز باجم خوردن مرد یا ک زن حائضه را با خود پس
فرمود آنحضرت بخوران او را با خود و این امر است از مؤاکله دست حائضه و پس خوردن او پاک است مؤاکله با او پاک
نیست و فی السباب عن عائشه و انس عبد الرزاق و سعید بن منصور از عاشره روایت کرده اند قال
ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن سعد حدیث حسن شریف و هو قول عامة اهل العلم لیسوا باؤاکله

شرح الی الطیب

باب ما جاء في مواكلة الجنب الحائض وسورها مناسبة الترجمة في مواكلة الحائض للباب ظاهرة أما في السور
فلحديث عائشة رضي الله عنها والجنب كالحائض في الحكم **قوله** فقال واكأها هو أمر من المفاعلة أي كل منهما
وهي تاكل من كل **قوله** وفي الباب عن عائشة أخرجه النسائي عن شريح بن هانئ عن عائشة رضي الله
عنها أنها هل تاكل المرأة مع زوجها وهي طامث قالت نعم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يداوي
فاكل معه وأنا عاترك وكان يأخذ العرق فيقسم على فيه فاعترق منه فواضعه فيأخذ فيعترق منه فيضع
فما حديث وضعت في من العرق ويلغو بالشراب فيقسم على فيه قيل إن يشرب منه فأخذ فاشرب
منه فواضعه فيأخذ فيشرب منه ويضع فيه حديث وضعت في من القدر قال في التيسير الطامث المرأة
الحائض هي الدارك والعرق العطري عليه بقية الحور واعترقه أكل منه الحور الباقي عليه انتهى في العرق بقية العسرين

عائضۃ الاحوذی

أحلها الله لا يبالي
يكشف عورتها
الثانية أنه لا يبالي
بإضافة البولالي
ثيابه لا يجعله
ويدينها بأجر من
مائه أو حماره ولا

[illegible]

عامة الاجمعي	شرح سراج احمد
قوله يستنزه من	الحائض يابسا گفت مصنف حديث عبد الله بن مسعود انه سئل عن رجل غلبت عليه شهوة فمضى فوجد في ثيابه ماء فغسله فاستنزه من
الزهاة وهي البعد	علم است که اعتقاد نگردیده اند بر آنکه حائضه باکی و اختلافی فی فضل وضو نموده و اختلاف کرده اند علماء دین بمانده آب
ويقرب منه	وضوی زن حائضه یعنی چون زن حائضه وضو کند برای تطهیر از آلودگی و در آن آلودگی آب وضوی می باشد مخصوص
يستبرئ لان	فی ذلك بعضهم ليس بصحت وادوا اند در استمال آن فضل بعضی از علماء و کمره بعضهم فضل طهور را و کرده داشته اند
كل من برئ من	بعضی علماء در استمال این مانده طهور زن حائضه باب ملجاء فی الحائض فتناول الشئ من المسجد باب است در بیان
شي فقل بعده	انچه آمده است در حق زن حائضه که بگیرد چیزی را از مسجد پاک بآن باشد حد ثنائیه تناهید بن حمید هر دو لفظ
الثانية اذا كان	بعضی از عن الامام عن ثابت بن عبد الله عن القاسم بن محمد قال قالت عائشة قال لي رسول الله صلى
يكشف عورتها	الله عليه وسلم گفت قاسم بن محمد بن ابی بکر الصديق گفت عائشة صدیقه فرمودم انحضرت نا و لینی الخمره من المسجد
عند الاستبراء	بده بیا بر من خمره را از مسجد خمره بضم خاء می بجه و سکون سیم و را سجاده خمره از حصیر بیان قدر که یک کس بر آن نماز تواند کرد و از رو
فلا يتعلق ذلك	گرفتن آن از مسجد همان طور بود که از بیرون مسجد دست دراز کرده بگیرد و از مسجد بیرون آرد قالت قلت انی سمعتك
بابطال الوضوء	عائشه گفتسم که بدستیکه من زن حائضه ام قال ان حیضتک لیست فی یدک فمرد انحضرت دست دراز
ولا الصلوة في شيء	باکی نیست بدستیکه حیض تو نیست در دست تو و مسلم نیز این حدیث را از عائشه صدیقه روایت کرده
وان كان يتنزه	شرح ابی الطیب
فيكون المني انه	وسكون الرء اخذ المحرم من العرق ومعنى تقيم يضع على فيه قاسما حفظه لنفسه او يقيم نفسه واضعا على فيه
يطلب من البول و	على طريق التيميم لله اعلم باب ملجاء فی الحائض فتناول الشئ من المسجد قول نا و لینی الخمره بضم خاء
يعود ذلك الى	المجبة ما يصل عليه الرجل من حصير ونحوه قاله السيوطي في حاشية النساء و قال في التيسير الخمره حصير
التأثير في الصلوة	صغير من ليف و غيره بقدر الكف و قال النووي هي بضم الخاء المجبة و اسكان الميم السجادة و هي ما يصنع عليه
فان الصلوة بالنجاسة	الرجل وجهه في سجوده من حصير او سجة من خوص هكذا قاله الطبري و انما كثرون و صرح به جماعة بانها لا تكون
مختلف فيها قال	الاهل القدر و قال الخطابي هي السجادة يسجد عليها المصلي وقد جاء في سنن ابوداود عن ابن عباس رضي الله عنهما
ابن القاسم يعيد	قال جاءت فارة فاخذت حجر الفتيلا فجاءت بها فالتفتوا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمره التي كان
عامدا ولا يعيد	فاخذ الله عليه افا حرقته فمما سئل موضع دهر فهل صرح في اطلاق الخمره على ما زاد على قدر الوجه قول من السجده
ناسيا و قال ابن	انه متعلق نا و لینی المناولة تكون من المسجد بان يدخل يد هافيد يده على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان حیضتک لیست فی یدک
وهب يعيد	ولو كانت المناولة يد خوطا في المسجد لو كان اللفظ معنی به يعل مع ما قاله بعض العلماء من انه باطلا و طامد صلى الله عليه وسلم
عامدا و قال	بد خوطا و المسجد فقل حال الخمره ای نا و لینی الخمره حال كونها كائنه من المسجد قال النووي كان صلى الله عليه وسلم معتكفا في المسجد
اشتهب يعيد في	وهي ثم الله عنها كانت في حجرها فامر ان تاوله ايها من امر المسجد لان النبي صلى الله عليه وسلم امر ان يخرجها من المسجد انتهى قوله ان
الوقت وان كان	حیضتک لیست فی یدک بکسر الحاء و هی الحالة التي تكون عليها الحائض من الحيض المشهور و الرواية و هو الصحيح و قال الامام
يستبرئ في غيرهم	قول المعتزلي
ذلك الى نقض	ان حیضتک قال الخطابي في الاصل الرواية فتكون الحاء و ليس بالجيد الصلوة حیضتک مكسورة الخاء الحيضة قاله الامام و اما
	يريد لیست بنجاسة الحيض و اذا في يديك فاما الحيضة فالمرارة الواحدة من الحيض

<p>عاریة الاخوانی وتخذوا ذلک مستثنی من النبی وسیاتی بیاذک کله فی موضعه ان شاء الله تعالی باب فی ضمیر بول الغلام قبل التیم و ذکر حدیث امیر دخلت باین ل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لو یوکل الطعام فیال علیه فرعا بما قرئ علیه الاسناد هذا الحد صحیح متفق علیه واختلفت الفاظ قری فی فضله ولو یضله قری رایة الموطأ فاتبعه ایاک العزیز قوله فضیحة انضم فی کلام العرب یتقسم الی قسمین احدهما الرشد والثانی صیابة الکبیر الا ان فی مسألتین اولی قوله فضیحة یرید</p>	<p>شرح سراج احمد فقد کفر بما انزل علی محمد صلی الله علیه وسلم پس تحقیق کافر شد بخیر که فرو فرستاده شده است بر محمد صلی الله علیه وسلم بنا که اگر مرد یا تیان بطریق استحلال و تصدیق یا شد پس کفر محمول بر ظاهر است و اگر نه انجین باشد مرد کفران نعمت است و مقصود تعلیظ و تشدید آنهاست شیخ ابن حجر گفته است که کفر نیست بایمان امرأة در در اگر عیله باشد یا امه آیت محمول بر کفران نعمت است نسبت به شریعت خلاف در ان پس اجتماع بر تحریم و می نیست چه جای آنکه از قریات دین باشد و با استحلال انجین چیزی کفر لازم نیاید بآنکه حدیث ضعیف است چنانکه امام بخاری تضعیف آن کرده و در متن ذکر آن خواهد کرد و برین تقدیر اتمان اجنبیه در دیر شنیع تر و منکر تر باشد اما تیان ذکر و رعایت شد در شاعت است که استیلا آن بی شبهه موجب کفر باشد که فوق آن متصور نیست قال ابو عیسی لا یخرج هذا الحدیث الا من حدیث حکیم الا انهم عن ابی تمیمه المجیبی عن ابی هريرة مصنف گوید این حدیث را نمی شناسیم که مروی شده باشد مگر از طریق حکیم از ابی تمیمه شرح ابی الطیب قوله فقد کفرای ان اعتقد حله انما فی فصله لیکون ابلغ فی الوعد و ادعی الی الزجر و التهذید و قال ابن مالک یؤول هذا الحدیث بالمستحل و المصدق و الا فیکون فاسقا فعنی الکفر کفران نعمه الله و اطلاق الکفر علیه لکونه من فعل الکفرة الذین عادیهم عصیان الله تعالی المراد بالکاهن من یخیر عما لیکون فی المستقبل و باشیاء مکتوبة فی الكتب من کاذب أجن المسترقاة من المثلثة من احوال اهل الارض و فی معناه من یتعاطی الرسل و الضرب بنحو الخطی النظر فی النجوم و فی الحدیث و عیدل شدید حیث لا یکیف بکفر بل ضم الیه بما انزل علی محمد و قال الشیخ ابن حجر انک الکفر فی الاول محمول علی الاستحلال و فی الثانی بالنسبة الی الخلیفة الزوجة و الامة علی کفران النعمة لشهرة الخلاف فی ذلک فلو یوجد اجماع علی تحریمه فضلا عن علمه بالضرر و و ما کان کذلک لا یتقال ان استحلاله کفر علی ان الحدیث ضعیف و فی الثالث علی اعتقاد انه عالم الغیب قوت المعتدی الآخر قوله فانزل السماء بارض قوم عیناه وان كانوا غضا یا آتی بلفظ السماء و امر اذیه المطر ثم یضمیر و امر اذیه النبات قالوا و لو یقع فی القرآن استخدام الا علی هذه الطریقة و لیس کما ظنوا فقد استخرجت بفکر و لریج آیات و قیاس الاستخدام علی هذه الطریقة و اوردتها فی کتاب الاتقان الطریقة الثانیة طریقة المصباح و هو ان یوتی بلفظ مشارك فیلفظین یفهم من احدهما احد المعنیین من الآخر الاخر کقوله تعالی لا تقربوا الصلوة الایة فالصلوة معقل ان یراد بها فعلها و موضوعها و قوله حق تعلموا اما تقولون یخدم الاول الا خابری سبیل یخدم الثانی علمت ذلک فلم یجد فی الحدیث ما فیه استخدام علی الطریقة الاولی الا ان یکون حدیث صلواتی عنی الضحی بسورتهم و الشمس و صیقلها والضحی واللیل اذا سجد اعید المضمرا الی الضحائین لکون کل سورۃ فیها ذکر الضحی کان استخداما علی طریقة المختار وان عاد الی حرکتی فلا استخدام فیه و اما علی طریقة المصباح فوجدت هذا الحدیث فان اتی بمشارك بین المجامعة و الا تیان الذی هو الجمع فقوله خائضا او امرأة فی دبرها ینخدم المعنی الاول و قوله ککاهنا ینخدم المعنی الثانی</p>
--	--

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

قصبة عليه دليل
قوله فاتبعه اياه
وقوله لو يغسله
اشارة الى انه
لويغسله بيدا و
الغسل في كلام
العرب هو عرك
المستعمل بالفاس
وقد يسمى نوال
القدر غسلا و
ان لو يغسله عرك
وذلك بخارج دليل
قول الراوي لو يغسله
وستين ذلك
ان شاء الله تعالى
في رواية الترمذ
فرشه يعني اتبعه
بالهاء وهي نهاية
الرش والالتفات
يعني انما الثانية
اذا كان الصبي ياكل
الطعام فبوله و
سبعة نجس و
ان كان يرضع لا
ياكل فجميعه نجس
فيه قال مالك و
ابو حنيفة ذلك
والدكر لا يغسل

انالي بريرة وانما معنى هذا عند اهل العلم على التعليل وجزاين ليست كسني اين حديث ترمذيك اهل علم بتعليق و
تشد يدت وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وتتحقق رواية كرويه شده است از آنحضرت كه فرمود اين عبارت
من اتي حائضا فليتصدق بدينار هر كه جماع با زن حائضه كند پس بايد كه تصدق كند بدينار فلو كان اتيان الحائض
كفرا او كفر فيه بالكفارة پس اگر ميخورد جماع با زن حائضه كفر امر كرده نمي شد و در آن بكفاره وضعف تحمل هذا الحديث
من قيل اسناد به وتضعيف كروه امام بخاري اين حديث را از جهت اسناد وى وابو عبيدة المجيب اسماء ظريف بن
سجاد و نام ابى عبيدة ظريف بن جابر است و در ولى بن است چنانكه در تقريب نوشتيم است و نسائي گفته است كه ليس باس و
توثيق كروه او را ديگران و عجلي ويحيى بن معين گفته است كه او ثقة بود و باب ما جاء في الكفارة في ذلك باس و بيان
انچه آمده است در دادن كفاره در آن كه با زن حائضه جماع كند حد ثنا على بن حجر ثنا شريك عن خصيف
بضم غامى مجته و فتح صا و ممل و سكون تحته در آخر فاست عن مقسم بكسر ميم و سكون قاف و فتح سين ممل و در آخر ميم
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يقع على امراته وهي حائض مروي كشته است
از آنحضرت حديثي در حق مروى كه واقع شد بر زن خود و جماع با او نمود در خاليكه او حائضه باشد قال يتصدق بنصف
دينار فرمود آنحضرت كه تصدق كند بدينار و دينار معروف است كه از زر سرخ مى باشد در اصل در تار بود و تشديد
نون بر اى آنكه جمع او دنايم است حد ثنا الحسين بن حريث بلفظ تصغير است انا الفضل بن موسى عن ابى حمزة
السكونى يفتح سين وكاف محمد بن يمين المروزي ثقة فاضل از سابقه بود در سنة تسع يا ثمان وستين ومائة وفات كره
عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان دما احمر فدينار و چون
باشد اتيان با و در حال خون سرخ پس تصدق بدينار و دما است و ان كان دما اصفر فنصف دينار و اگر باشد خونی
زرد رنگ پس نصف دينار تصدق كند يعنى در اقبال حيض تصدق بدينار است و در اقبال آن نيم دينار باشد قال
ابو عيسى حديث الكفارة في اتيان الحائض قد روى عن ابن عباس موقوفا و مرفوعا كفت خصيف
حديث كفاره دادن بجماع كردن با زن حائضه تحقيق روايت كرده شده است از عبد الله بن عباس موقوف و
مرفوع و موقوف حديثي را گوئيد كه بر صحابي موقوف باشد و آنحضرت مرفوع نباشد و نسبت با آنحضرت بكنند

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في الكفارة من ذلك قوله قال ابو عيسى حديث الكفارة

في هذا الحديث متن او اسناد مرفوعا و وقفاهما لا نقله السيوطي جمال الدين عن القمحي اما الاضطراب
في الاسناد فكونه موقوفا و مرفوعا و اما الاضطراب في المتن فمروي بدينار و نصف دينار على المشك و مروي
بتصدق بدينار فان لم يجد فبنصف دينار و مروي بالفرقة بين ان يصيبها في اقبال الدم او في انقطاعه
و مروي بالتصدق بنصف دينار و مروي بدينار و اذا كان دما احمر فدينار اذا كان اصفر فنصف دينار و عند الامام
ابى حنيفة و مالك و الشافعي في الجديد وهو الاصح على اقوى و احمد في الحديث يستقر الله ويتوب اليه
ولا شيء عليه ولكن يستحب عندنا وعند الامام الشافعي ان يتصدق بدينار او بنصفه

شرح سراج احمد

عاشرة الاخواني

وقد اختلف اهل العلم في الدم يكون على التوب فيصلي فيه قبل ان يغسله وحيث اختلفت كونه اهل علم وحقه غفر له
باشد برجامه نيز نماز گذاردن آن جامه ميش از نيكو بشويد آن جامه را فقال بعض اهل العلم من التابعين اذا كان الدم مقلا لم يلزم
يكسبه از بعضي اهل علم از تابعين چون باشد خون مقدار دريم در پناه و نزدي بعضي وزن دريم را اعتبار است فلو يغسله و
فيه اعاد الصلوة في شئ است آن جامه را و گذاردن نماز را دروي اعاده نماز كنند چنانكه حكم سائر نجاسات بخلافه است و قال بعضهم
اذا كان الدم اكثر من قلة الدم لم يلزم اعاد الصلوة و گفته اند بعضي علماء چون باشد خون زياده تر از مقدار دريم اعاده نماز كنند
و در مقدار دريم و اكثر از وي اعاده نيت و هو قول سفيان الثوري وابن المبارك و ان قول سفيان ثوري و غير اللهذين
ولو وجب بعض اهل العلم من التابعين خيمه عليه الاحادة وان كان اكثر من قلة الدم هم و واجب نكره اند بعضي اهل علم
از تابعين غير تابعين بر وي عاده را اگرچه باشد زياده تر از مقدار دريم و به يقول احمد و اسحق و ان قائل گشته است امام احمد و
اسحق و قال الشافعي حجب عليه الغسل مكفت امام شافعي و واجب ميشود بزيوشستن و ان كان اقل من قلة الدم هم اگرچه
باشد آن خون حيف كه تر از مقدار دريم و ميشود دفي ذلك و گفته اند يكره امام شافعي و ان **باب** ما جاء في كونه مكفت
النفساء باب است در بيان آنچه آمده است كه در چند مدت و روز رنگ كند نفسا يعني از ولادت چند روز
در رنگ كند حد ثنا بصير بن علي الجعفي ثنا شجاع بن الوليد بن قيس السكوني ابو عبد الله الكوفي صدوق و روى
بود مرورا و همام بودند از تاسعة است در ساربع و فاشين و فاش كرو عن علي بن عبد الله الاعلى عن ابي عبد الله
عن مسئلة الازدية بضم سين و تشديد سين هملة ام ثنية بضم ثنية و تشديد ثنية بضم ثنية مقبولة ان الله يولد عن
ام سلمة قالت كانت النفساء تجلس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين يوما مكفت
ام سلمة بودند زنان نفاس كه مى شستند بر زمانه آنحضرت و نماز نميگذازدند درت چهل روز و مكفاناطلى
و جوهنا بالورس من الكلف و بوديم با زنان كه مى باليد بيم و بهاي خويش را بورس از كلف
و برس بفتح و او اسپر كاكوبه كه بدان رنگ در ميشود و مكف البتتين كعبه روى يعنى رنگ ميان سپاي
و شرحي كه بر روى خاير شود و قال ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من حديث ابن سهرل عن مسئلة
الازدية عن ام سلمة مكفت مصنف اين حديثى است كه نمى شناسيم از كه ثابت و صحيح مرس
شده باشد بغير از طريقه حديث ابى سهرل از مسئلة از ام المؤمنين ام سلمة و از طريقه ديگر سواى اين طريقه
مروى نشده است و اسم ابى سهرل كشيور بن زيب كه و نام ابى سهرل كشيور بن زياد بود

شرح ابى الطيب

عن الحسن بن سفيان

باب ما جاء في كونه مكفت النفساء قولنا كذا ناطلى جوهنا بالورس من الكلف الطلى الاية هان
فالورس نبات يزرع باليمن ولا يكون بغيره و الكلف بفتح الكاف و اللام لمع سود يكون في الوجه
و الكلف بفتح الكاف و اللام لمع سود يكون في الوجه

قوت المعتزى

اجبتهم انهم سألوا

بالورس قال ابن العزق هو نبات يزرع باليمن ولا يكون بغيره
من الكلف قال ابن العزق هو لمع سود يكون في الوجه

هذا حديث صحيح
متفق عليه في النفا

شرح سراج احمد

تأخیر الایحودی

ان لا یأس ان یعود قبل ان یتوضأ بعضی از اهل علم حسن بصیری است که میگوید بایک نیست اینکه خود کند جماع پیش از آنکه بشوید
 ذکر را یا وضو یا غسل کند و قد روی محمد بن یوسف همدانی و تحقیق روایت کرده این عود جماع
 پیش از شستن ذکر محمد بن یوسف از سفیان ثوری فقال عن ابی عمر قیس گفت سفیان در روایت کرد از ابی عمرو عن
 ابی الخطاب از ابی الخطاب عن انس از انس مصنف دوم اسناد را ذکر کرده که از انس بدو طریق این حدیث رسیده است
 و ابو عمر قیس هم محمد بن راشد و نام ابو عمرو محمد بن راشد است و ابو الخطاب قتادة بن دعامة و نام ابو الخطاب قتاده
 ابن دعامة است بدل و عن مهملین **باب** ما جاء اذا اراد ان یعود توضأ باب است در بیان آنچه آمده است
 که چون خواهد آدمی اینکه عود کند و باز جماع کند وضو کند و ذکر را بشوید حدیثا هناد ثنا حفص بن غیاث بکسر خیر من جملة
 تخفیه و مثله ابن طلق بن معاوية ابو عمر النخعی الکوفی قاضی بغداد اجماع است بر توثیق وی از ثمانه است در ساریع بخمس
 یاست توعین مائة وفات کرد عمر او تجاوز بود از ششاد و عن عاصم الاحول بن سلیمان ابو عبد الرحمن بصیری سولی بنی تمیم گویند
 مولی عثمان بن عفان از صفار تابعین گفت امام احمد ثقه و احتیاط بود در تقریب است ثقه بود سخن نکرده است کسی در وی مکرر
 جهت دخولی در ولایت از رابعه است در سنه احدى الاربعین مائة وفات کرد عن ابی المتوکل عن ابی سعید الخدری
 عن النبی صلی الله علیه و سلم قال اذا فی احدکم اهلکم فرموا تخفرت چون جماع کند یکی از شما با اهل خود تو اراد ان یعود
 فلیتوضأ بینما وضوء یستر اراوه کند و خواهد که باز جماع کند پس باید که وضو کند میان هر دو جماع وضو یا استنجاء و فی الباب
 عن محمد بن الخطاب در باب وضو کردن پس از جماع در وقت اراده عود جماع حدیثی مروی گشته است از محمد بن الخطاب رضی الله عنه
 قال ابو عبد الله یثاب سعید حدیث حسن صحیح از حدیث محمد بن الخطاب غیره و هو قول محمد بن الخطاب فی قول عمر بن الخطاب و قال غیره
 و اصل من اهل العلو و قال گشته اند بآن بسیار که از اهل علم قالوا اذا جامع الرجل امرأته تو اراد ان یعود فلیتوضأ
 قبل ان یعود گفتند اهل علم چون جماع کرد مردی زن خود را بستر خواهد که باز جماع کند پس باید که وضو کند پیش
 از بستر که رجوع نماید و جماع کند با او و ابو المتوکل اسمه علی بن داود و نام ابی المتوکل علی بن داود است

شرح ابی الطیب

من الناس من جاء
 الی عبد الله و
 و اکرم و قد كانت
 العرب تنسب من
 خلیت طریقه
 و جسد غلقة
 الی نجاسة الثياب
 و عکسه الی طهارة
 الثياب فقال بکثرة
 ثياب بنی عوف
 طهارة ثقیة و
 او جهه عند
 المشاهد عن
 و قال لا یخبرهم
 ان عامر بن جهه
 اودم حجاجی ثياب
 دسوال الثانية
 الامة علی نجاسة
 البول فی الجملة و
 یختلفوا فیما یوکل
 نجاسة قد هی طهارة
 الی انه طاهر مع
 سرجیه فی جملة
 من السلف العلماء
 و قال بو حنیفة و
 الشافعی فی آخرین
 اکثر من ذلك انما
 و فصل ما یعلق به

قوله ان لا یأس ان یعود قبل ان یتوضأ **باب** انما یناسب بالباب الثاني لان یقال ذکر ما یل علی
 الترجمة بطریق الاولیة لانه اذا جاز العود یا وضوء فلا یغسل بالاولی **باب** ما جاء اذا اراد ان یعود توضأ
قوله فلیتوضأ بینما وضوء مقتضی التکید بالمصدر ان المراد بالوضوء الوضوء الشرعی لا اللغوی لان التکید
 بالمصدر یرفع احتمال التجوز و یدیه استدلال علی ان الکلام فی قوله تعالی و کلم الله موسی تکلیما علی حقیقه و یؤید له
 حار الا ابن خزيمة فلیتوضأ وضوءه للصلاة قاله القسطلانی لکن فی المجمع الجمهور رجاءه علی غسل الفرج احتیاطا
 عن ادخال الفرج فی الفرج و لان ما یعلق به من رطوبة الفرج مفسد لذاتة انتهى قلت قال المحلی من الشافعية هو
 فی العود للوطی غسل فرجه لروایة تو اراد ان یعود فلیغسل فرجه و روی الطحاوی عن عائشة رضی الله عنها انه
 علیه السلام کان یجامع فیرجع و لا یوضأ و یؤید له ان الظاهر من التکید افادة وضوءه فافشمل الوضوء العرفی
 لان الاصل فی التوین التکید لا التعظیم ثم حکمة فی ذلك تخفیف الحدیث و التظیم

شرح سراج احمد

خاصة الاحاديث

بر آنکه بر سببیکه عمار بن یزید را رسانیده بسوی چیزیکه آموخته بود او را آنحضرت صلی الله علیه وسلم و در اختلاف الایمه نوشته است و است
 فی الیدین التیمم الی المرفقین عند الی حنیفه و علی الجدید من قول الشافعی و عن مالک احمد الی المرفقین یستحب الی الکوعین جائز و یحی
 عن الزهری المسح الی الاطاحل ثناء یحیی بن موسی تباه سعید بن سلیمان ثناء هشیم عن محمد بن خالد الترمذی عن
 داود بن حصین عن عکرمه عن ابن عباس انه سئل عن التیمم بر سببیکه عبد الله بن عباس پرسیده شد حال تیمم
 فقال ان الله تعالى قال فی کتبه حین ذکر الوضوء یسکت عبد الله بن عباس بر سببیکه حق تعالی فرموده است و کتاب محمد
 آنجا که ذکر کرده است حال وضو را که غسلوا و وجوههم و ایدیکم الی المرفقین شویید شاد و وضو و یهای خویش را و دستهای
 خویش را تا بمرافق و قال فی التیمم فرمود در شان تیمم در میانجا مسحوا بوجوههم و ایدیکم منته پس مسح کنید شام و یهای
 خویش و دستهای خویش را تا بمرافق از ان خاک پاک یعنی عرض ابن عباس آنست که تیمم خلیفه وضو است و در وضو شستن
 دستها تا بمرافق اند و در تیمم نیز تا بمرافق باشد که تمهیل وضو در یک است تیمم را ذکر فرموده است قال و السامرق و السامرقه
 فاقطعوا ایدیکم فرمود حق تعالی در حق دزدان که مردود و زن دزد که دزدی کند و مال را از سر دزدی کند مقدار دزدی
 شرعی پس برید دستهای ایشان را فكانت السنة فی القطع الکفین پس شد سنت و بریدن دست دزد دستها
 اما هو الوجه الکفین یعنی التیمم جز این نیست که مذکور در وضو تیمم روی سر و دست باشد یعنی در تیمم قال ابو عیسی هذا
 حدیث حسن صحیح عریب گفت مصنف این حدیث ابن عباس حدیثی است حسن صحیح عریب فی باب تنوین است بی ترجمه
 حد ثناء ابو سعید الا شیم ثناء حفص بن غیاث عقبة بن خالد قال ثناء الا شیم ابن ابی لیلی عبد الرحمن
 الانصاری تابعی مشهور امام در فقه قاضی کوفه صاحب مذمت گاه اطلاق کرده میشود و ابن ابی لیلی بر سبب روی محمد بن
 عبد الرحمن گویند حدیثی چون اطلاق کنند ابن ابی لیلی مراد دارند از وی پدر او را و فقها چون اطلاق
 میکنند ابن ابی لیلی مراد میدارند محمد را و اولاد او در سه ربع و سبعین بود و در سه ثمان و مائة و ثمان
 که و عن عمر و بن هرقة عن عبد الله بن مسعود بکسر لام مراد می آید فی مذهب و قد بود

شرح ابی الطیب

هو المعتبر المعول به و یدل هذا علی جواز الاجتهاد فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم لان عمار رضی الله
 عنه اجتهاد و لا یؤمل علیه النبی صلی الله علیه وسلم ترك قوله فكانت السنة فی القطع الکفین ای الحقيقة
 فی الدین قطع الکفین للسرقة یعنی بسبب اطلاق الید فی آیه السرقة فکذا التیمم کیف فیهِ مسحه الوجه الکفین
 لا اطلاق الید فی آیه التیمم مطلق الید الکفین بل لیل آیه السرقة و للجمهور ان الاستدلال بآیه الوضوء اولی لان
 التیمم الوضوء شرطان صحته الصلوة و ارید بالید فی آیه الوضوء الید الی المرفق فکذا المراد فی آیه التیمم الا
 انه ترك القید اعتماد علی آیه الوضوء و المراد بالکفین فی الحدیث الیدان کما نقلنا ذلك عن المحقق و فی القاموس
 الکف الید و الکوع قوله اما مسح الوجه و الکفین تقریر المطلوب الجواب بعد الفراغ من تقریر الدلیل و الظاهر
 ان یقول الکفان لانه خبره بطریق اعطف لان یقال ان یجد المضاف ابتداء جمل المضاف الیه علی حاله ای فی
 هو مسح الوجه الکفین هو قایل بکسبه و ارد ذکر آیه ابن جابر و الله یرید الکفین جمل الکفین ای مسحهما

یستحب الی الکوعین و بالکوع
 المختارین فانهما
 یوجبان الطهارة
 و لیست هنالك
 نجاسة و اما
 الشافعی فیتعلق
 بعوم قوله و جاء
 احد منکم من
 الغائط و عول
 مالک علی ان هذا
 الخطاب خارج
 علی المعتاد فکل
 ما خرج عنه
 لو یتناول ذلك
 محقق فی الاصول
 و الخلاف الثالثة
 قوله لا وضوء الا
 من صلت او ریح
 لا ینفی وجوب
 الوضوء من غائط
 و بول من خمسة
 اوجه احدها
 ان الشرع لیس
 تأت جملة و اما
 حادت احادا
 و فضولا متوالی
 و اصل و اعراض

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

حقاً کمال الله الیه
بأتمامها وذلک
ان النبی صلی الله
علیه وسلم قال
لا یجمل دمه امره
مسلم الا باحدی
ثلث کفر وشرائی
او شرک ثلث قتل العلماء
بعشر اسباب و
نحوها بزيادة
اوله کذلک ههنا
ثالثهم ان قوله لا
وضوء الا من صو

وتغیر و حفظ اورفته بود از ثامن است عن علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما
لو یکین جنباً گفت علی مرتضی بود آنحضرت که می خواند ما را از قرآن بر هر حال بر حدیث یا بر غیر حدیث می بود ما و اسیکه نمی بود جنب
قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح و به قال غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و الثانی
و بان قائل گشته اند بسیار کسان از صحابه و تابعین قالوا یقرئ الرجل القرآن علی غیر وضوء گفته اند صحابه و تابعین که بخوانند قرآن
قرآن را بی وضوء که خواندن آن بی وضوء یا در وضوء و لا یقرئ فی المصحف الا وهو طاهر و خوانند آدمی قرآن را در مصحف مگر
خوانند او را که او با وضوء باشد و به یقول سفیان الثوری و الشافعی و احمد و اسحق و یحیی بن زبیر بن حنیف
رحمة الله علیه **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض باب ست در بیان آنچه آمده است در حق شاشا که برسد زمین
و حکم آن چیست حد ثانی بن ابی عمر و سعید بن عبد الرحمن المخزومی قال لا تناسفیان بن عیینة عن الزهري
عن سعید بن المسیب عن ابی هريرة قال دخل اعرابی المسجد گفت ابو هريره در آمد مردی بادیه نشین در مسجد
والنبي صلی الله علیه وسلم جالس در حالیکه آنحضرت نشسته بود در مسجد شریف فصلى پس نماز گذارد آن مرد
فلما فرغ من سجدة قال اللهم ارحمني و محمد لا ترحم معنا احداً گفت آن مرد و این دعا کرد که
بار خدا رحمت کن مرا و محمد را و رحمت کن با ما دیگر کس را قال قلت الیه النبی صلی الله علیه وسلم لو لم یس التقات
فرمود بسوی و می آنحضرت فقال لقد تحجرت واسعا پس فرمود آنحضرت بر آئینه تحقیق منع کردی

شرح ابی الطیب

او بر غیر فیجمل علی
البول والغائط
بانه خارج معناه
فینقض الوضوء
كالصوت والريح
سابقهم ان المراد
بذلک حال کونه
فی المسجد ولا یتأتی
فیه الا الصوت والريح
خامسهم ان المراد
بذلک الصلوة

باب قال الرجل یقرئ القرآن علی کل حال **قوله** یقرئنا القرآن علی کل حال من باب لا ینقض فیجوز للمحدث
ان یقرئ القرآن وروی مسلم عن عائشة رضی الله تعالی عنهما قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
یذکر الله علی کل حیاته و فی ابی داود و فیه یقرئنا القرآن و یا کل معنا اللحم لیس الجنب **قوله**
ولا یقرئ فی المصحف ظاهراً ولا یس لکن یجمل علی ما اذا مسه لانه اذا لم یسه وینظر فیه و یقرأ
جائز **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض **قوله** دخل اعرابی المسجد
نزل الدار قطنی فقال یا محمد متی الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذى
بعثتک بالحق ما اعددت لها من کبر صلوۃ ولا صیام الا انی احب الله ورسوله فقال انت مع من
احببت **قوله** لقد تحجرت واسعا ای اعتقدت ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی
قاله ابن العربی والظاهر انک دعوت بمنع ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی

قوت المغتذی

وعليه یبدل
الحديث الصحیح
ایضا و نصد عباد
ابن تمیم عن عمه

دخل اعرابی المسجد نزل الدار قطنی فقال یا محمد متی الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذى بعثتک
بالحق ما اعددت لها من کبر صلوۃ ولا صیام الا انی احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال هو
شیخ کبیر لقد تحجرت واسعا قال ابن العربی معناه اعتقدت المنع فی ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی نزل
الدار قطنی فقال النبی صلی الله علیه وسلم دعوه عسی ان یتکون من اهل الجنة

شرح سراج احمد	عاصمة الاحكام
<p>که حدیث ولایت نکرد بر آن که قوم در آنجا نماز گذارند پیش از خشک کردن شاشا شاید که ریختن آب بالفعل برای آن بوده باشد تا نجاست بسبک گردد و بوی رنگ بول بخت غلبه آب بر طرف شود پاک بختک شدن شده باشد و حدیث از بن مسکوت است قال سعید گفت سعید بن عبد الرحمن قال سفیان و حدیث یحیی بن سعید عن انس بن مالک خود را گفت سفیان و حدیث کرده و یحیی بن سعید از انس بن مالک مانند این حدیث چنانکه اخراج کرده اند یحیی بن و نسائی و حاکم و ابو داود و ابن حبان از ابی هریره اخراج کرده اند و ابو داود و ابن عبد الله بن مغفل بن مقرن و ابی الیاس عن عبد الله بن مسعود و ابن عباس و ائمة بن الاسقع و هم درین باب حدیثی مروی گشته است از عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عباس و وائل بن الاسقع قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم و هو قول احمد و اسحق و مصنف ابن حدیث را با سند و دیگر سیکوید و قد روی یونس هذا الحدیث عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابی هريرة تمام شد ابواب الطهارة و مشروع میکند در ابواب نماز و گفت</p>	<p>واما ان ينتفي احدًا ويتعين الثاني حتى لا يبقى للاخر اثر فلما كانت هذه ثلاثة احوال وضع لها ثلاثة اسماء لليق العلم بها والتعليم بما موافقا لمعناها فوضع الاول الشك ووضع الثاني الظن ووضع الثالث العلم واليقين فخص الاول باسمه و استعمال الثاني في موضع الاول استعمال الواحد</p>
شرح ابی الطیب	عاصمة الاحكام
<p>ابواب الصلوة قوله امثني جابر بن عبد الله في رواية الشافعي عن ابي عبد الله الكعبية وفي اخرى في مشكل الآثار للطحاوي عن ابي عبد الله البيت في رواية عن جابر بن عبد الله فتقدم جابر بن عليه السلام و رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه و الناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم و سألوه</p>	<p>فما جاء في قوله الصلوة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث هذا الحديث عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابی هريرة تمام شد ابواب الطهارة و مشروع میکند در ابواب نماز و گفت</p>
قوت المغنمی	عاصمة الاحكام
<p>ابواب الصلوة امثني جابر بن عبد الله في رواية الشافعي عن ابي عبد الله البيت في رواية الشافعي عن ابي عبد الله البيت في رواية عن جابر بن عبد الله فتقدم جابر بن عليه السلام و رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه و الناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم و سألوه</p>	<p>فما جاء في قوله الصلوة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث هذا الحديث عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابی هريرة تمام شد ابواب الطهارة و مشروع میکند در ابواب نماز و گفت</p>

عاشرة الاخوي

ما بيناه في اصول
 الفقه في بعض هذه
 حديث الصحيحين
 عن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 اذا وجلا احدكم
 في بطنه شيئا
 فاشكل عليه اخبر
 منه شيئا ام لا فلا
 يخرج من المسجد
 حتى يسمع صوتا
 او يجد ريحا محمدا
 اذا ثبت هذا فان
 يتيقن الحديث شك
 في الطهارة او يتيقن
 الطهارة وشك
 في تمامها فلا حلا
 بين الامامة انما
 عليه الوضوء اجمعا
 فان يتيقن الطهارة
 وشك في وجوبها
 بعد يتيقن الطهارة
 ففيه خمسة اقوال
 الاول انه واجب
 عليه يدل ظاهر
 قول ابن المقاسم في
 المندونة الثاني

شرح سراج احمد

در دور و فصل الظهر في الاصل منها كس گذار و جبرئيل نماز ظهر را در اول ازان دور و زحین كان الفی مثل الشراك و وقتیکه
 گشت سایه آفتاب نیم روز مقدار بند نعل از دوال یعنی سایه اصلی که در وقت زوال آفتاب می باشد دوران وقت مقدار بند نعل
 دوال بود و ظاهر آنست که مراد عرض شرک باشد و سایه اصلی آن را فی زوال گویند مختلف میگردد باعتبار اختلاف امكنه و اوقات
 و بعضی بلاد باشد که در وی و بعضی فصول اصلا سایه اصلی نباشد چنانکه در کوه معطره و روز دهم سرطان و هر بلدی که در تحت میل که
 بود از جهت بودن آفتاب بر سمت الراس و تفاوت آن بر حسب عرض البلد است چنانکه در علم سیات تحقیق آن برست و از
 برای معرفت آن طریقهاست تو صلی العصر حین کان ظل کل شیء مثل ظله پستر گذارد نماز عصر را در وقتیکه گشت
 سایه هر چیزی مقدار آن و در بعضی نسخه مثل شد آمد است ثم صلی المغرب حین وجبت الشمس اظطر
 الصائم پستر گذارد نماز مغرب را در وقتیکه غروب گشت آفتاب و اظطر است در روز و دار
 روزه را ثم صلی العشاء حین غاب الشفق پستر گذارد نماز عشاء را هنگامیکه ناپدید شد شفق

شرح ابی الطیب

الحديث وقال السيوطي في حاشيته وقال ابن التين لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم هذه الصلوة
 كانت فرضا عليه لانه امر بذلك فكانت صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه صلوة مفترضة بمفترض انتهى اقول
 فليس فيه دليل على جواز صلوة للمفترض خلفا للمتفل **قوله** حرقين اي في كل صلوة من الخمس مرة في الاصل في جميع
 الصلوات عشر مرات **قوله** فصل الظهر في الاولى اي في المرة الاولى من اليوم الاول قيل ابتداء بما مع ان فرض الصلوة
 كان ليلا و قياسه ان اول صلوة وجبت الصبح لان اول وقت الصبح فيه خفاء قلوبا فيه لو لم يخفى فيه بعض
 الاقوال لا شك ان الحكم لا يثبت الا بعد البيان فلا تفرض الصلوات الا بعد ثبوت الحكم في البيان من الطهارة لا ياء
 الى ان دينه سيظهر على الاديان كلها **قوله** حين كان الفی مثل الشراك قال يحيى السنة الشمس في مكة
 و نواحيها اذا استوت فوق الكعبة في اطول يوم من السنة لو ير لشي من جوانبها ظل
 فاذا زالت ظهر الفی قدر الشراك من جانب المشرق و هو اول وقت الظهر
 والشراك احد سبورات النعل الذي على وجهه **قوله** وجبت الشمس اي سقطت

قوت المغتذي

خصر يا امامة جازان يختص بالفريضة وقد روي في حديثنا لك من قول جبرئيل عليه السلام بهذا امرت برفع
 الناء و تثمها فاما رفع الناء فثابت صحيح وهو في امر جبرئيل صريح و لم يعلم صفة امر الله تعالى له وهل قال له بلغ الى محمد هياة
 الصلوة قوله او فعلا او قوله او فعلا لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم فتكون صلوة النبي صلى الله عليه وسلم
 خلفه صلوة مفترضة خلف مفترضة حين كان الفی مثل الشراك هو سبورات النعل قال ابن العربي يعني قصر الظل قال ابن قتيبة
 يتوهم الناس ان الظل الفی بمعنى ليس كذلك بل الظل يكون غلظة و عشية من اول النهار الى آخره و اما الفی فلا يكون لا
 من بعد الزوال ولا يقال لما قبل الزوال في و انما قيل لما بعد الزوال في لانه ظل فاما من جانب الى جانب
 اي رجع و الفی الرجوع حین وجبت الشمس اي سقطت

حل المسئلة
 في الفی
 سائر زوال اید
 از پیش از زوال
 قال ابو عبد الله
 كل ما كان عليه
 ان شفق
 عند غروب
 و ان كان عليه
 ان شفق
 انما في وقت
 من الفی

شرح سراج احمد	عامة الاحكام
<p>وان نزلنا امام ابي حنيفة عبارت از رياض است كه پس از غروب آفتاب در افق مي باشد و نزو صاحبیه عبارت از حمرات است كه در افق مستقيم بود و مقدار زمان آن با اعتبار اختلاف المكنة و فصول مختلف مي باشد و بيان قائل گشته اند محمد بن الخطابي رحمه الله ابن عمر و ابن عباس مع عباده بن الصامت چنانكه قائل گشته اند بان صاحبیه و در ظاهر و ايت از امام ابي حنيفة تحقيق عبارت از رياض است چنانكه مروی گشته است از ابي بكر الصديق و عائشة و معاذ بن الزبير و ابی هريرة رضي الله عنهم و علماء متأخرين حنفیه فتوى بقول صاحبیه داده اند و توصلي الصبح حين يشرق الفجر يسترگزار نماز فجر را هنگاميكه روضه شرف نماز و رياض نماز گشت در افق كه عبارت از خط ابض است و حرم الطعام على الصبا و هنگاميكه حرام شود خوردن و نوشيدن بر روزه دارد دين روز همه نماز را در اول وقت گذارد و وصلي المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله و بگذارد و جبريل دوم بار در روز ديگر ظهر را هنگاميكه گشت سايه هر چيزي مانند آن لوقت العصر و الا ميس نزد نماز عصر كه در روز بود و وصلي العصر حين كان ظل كل شيء مثله پستر گزارد نماز عصر را هنگاميكه گشت سايه هر چيزي دو چندان ثم وصلي المغرب لوقت الاول پس بگذارد نماز مغرب را بر وقت او كه در اول روز گذارده بود و از اين حديث معلوم گشت كه نماز مغرب را يك وقت است بخلاف نمازهاي ديگر چنانچه قول جديد ثابتي است ثم وصلي العشاء الاكثر مرة</p>	<p>انه ان كان في الصلوة التي الشك وان كان في غير الصلوة اخذ بالشك الرابع انه يقطع الصلوة الخامسة قال ابن حبان حين كان ظل كل شيء مثله و بگذارد و جبريل دوم بار در روز ديگر ظهر را هنگاميكه گشت سايه هر چيزي مانند آن لوقت العصر و الا ميس نزد نماز عصر كه در روز بود و وصلي العصر حين كان ظل كل شيء مثله پستر گزارد نماز عصر را هنگاميكه گشت سايه هر چيزي دو چندان ثم وصلي المغرب لوقت الاول پس بگذارد نماز مغرب را بر وقت او كه در اول روز گذارده بود و از اين حديث معلوم گشت كه نماز مغرب را يك وقت است بخلاف نمازهاي ديگر چنانچه قول جديد ثابتي است ثم وصلي العشاء الاكثر مرة</p>
شرح ابي الطيب	
<p>قوله برق الفجر فتح الراعي طلع قوله وصلي المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله لوقت العصر الا ميس اي فرغ من صلوة الظهر حين صار ظل كل شيء مثله مستقبلا و ميتذلا لوقت العصر الا ميس فعلى هذا معنى قوله ثم وصلي العصر حين صار ظل كل شيء مثله اي ابتداء حين صار ظل كل شيء مثله بعد الثاني بين الظهر في الثانية و العصر في اليوم الاول ثم يكون وقت واحد كما يدل عليه ظاهر اللفظ وهذا يتعين بهما وقت الظهر ويعرف ان الوقت من شروع الصلوة في اول مرتين الى الفراغ منهما في المرة الثانية وهذا معنى قوله فيما بين هذين الوقتين اي وقت المشرق في المرة الاولى و وقت الفراغ في المرة الثانية وقال النووي احتج الشافعي والاكثر بظاهر الحديث الذي نحن فيه يعني به ما مره لا مسلم عن عبدالله بن عمر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صليتو الفجر فانه وقت الى ان يطلع قرن الشيطان ثم اذا صليتو الظهر فانه وقت الى ان يحضر العصر فاذا صليتو العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس فاذا صليتو المغرب فانه وقت الى ان يسقط الشفق فاذا صليتو العشاء فانه وقت الى نصف الليل وقالوا اجابوا من حديث جابر بن عبد الله عليه السلام بان معناه فرغ من الظهر حين صار ظل كل شيء مثله و شرع في العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله فلا اشتراك بينهما وهذا التأويل متعين ليجمع بين الاحاديث ولانه اذا حمل على الاشتراك يكون اخر وقت الظهر محمولا لانه اذا ابتداء بها</p>	<p>من استحق تعليق بان يقين الطهارة معه والشك في عفيف فلا تقل من ان يؤثر في الاستحباب في خبر الثالث انه اذا قرأ بالشك في جو الصلوة لو عتبه لا نقل ظل في الصلوة يتيقن صحيح القول الرابع يرجع الى الاول لانه ما يشترط في ابتداء الصلوة اشترط في اثنائها</p>
قوت المعتزلي	
<p>حين يشرق الفجر</p>	<p>شرح الراعي</p>

<p>عنا فخره الامام فوائد الدين قيل له اني جاني المخافة السابقة اولا التامة اذا خرجت من القبيل قال ابو حنيفة لا وضوء فيها وقال الشافعي فيها وضوء لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا وضوء الا من حدث او خرج وهذا عام دليلنا ان ذلك من القول خارج على المعتاد بدليل انه لو وجد الصوم من غير المخرج لو يوجب وضوء كالجشاء كذلك الرمي مثله وقد بيناها في مسائل الخلاف وذكرنا قول بعض الاطباء فيه و وضحنا ما قوله حتى يسمع صوتا او يجد سبحا معناه حتى يتحقق ذلك و يتيقنه اذا كان</p>	<p>شرح سراج احمد پس يادني كرو و مبالغة نمود در سردگرواني زن وقت چنانكه گشت يافت كرمي تمام شوق حديث در است كه اين ابرو و مبالغة در آن بجست تاخير از اول وقت بود چنانكه در ديكر نمازها كردند و ابرو و مبالغة بجهت آنكه شدت حرارت فوج جنمست اين سال كه آنحضرت گشتند فصل تابستان بوده باشد ثوابه بالعصر فقام والشمس اخر وقتها پستتر ام فرمود آنحضرت بلال را باقامت عصر پس اقامت كرد و حاليكه آنرا بجهت آخر وقت بود فوق ما كانت زياده از آنچه آفتاب بود در روز اول ثوابه فاخر المغرب الى قبيل ان يغيب الشفق پستتر ام فرمود بلال را پس تاخير كرد در مغرب تا پيش از غائب شدن شفق درين عبارت اشارت است تاخير مغرب درين روز نسبت بروز اول يعني متصل غروب با غروب و همين قدر كرد كه پيش از شفق گذارد ثوابه بالعشاء فقام حين ذهب ثلث الليل پستتر ام فرمود بلال را باقامت نماز عشا پس اقامت كرد و هنگاميكه بگذشت سوميه از شب بگذرد وقت جواز عشا تا طلوع صبح است و نزاع امام ابى حنيفة تاخير عشا تا ثلث ليل مستحب است و تاخير شب وقت جواز است لي كراهت و بعد از نيم شب با كراهت و نوع بعضي تاخير شب با كراهت لي انهم و بعد از نيم شب با انهم بود و ثوقال اين المسائل عن مواقيت الصلوة پس فرمود آنحضرت كجاست ان سوال كنند از اوقات صلوة و گشت ان فقال الرجل انا ليس كنت ان مروم يا رسول الله فقال مواقيت الصلوة كما بين هذين پس فرمود آنحضرت و قتهاي نماز درميان اين دو وقت اند كه ويدى يعني اول آخر آنرا شناختي و ما بين ان هر وقت است قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيحه گفت صنف اين حديث است كه حسن غريب صحيحه است قد رواه الشعبة عن علقمة بن مرثد ايضا و تحقيق روايت كرده اين حديث را شعبه از علقمة بن مرثد چنانكه سفيان از علقمة روايت كرده باب ما جاء في التغليس بالفجر باب است در بيان آنچه آمده است در تاريخي گذاردن نماز فجر چنان قتيبة عن مالك بن انس حم قال وثنا الانصارى ناهن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمره عن عائشة رضي الله عنها قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصلي الصبح شرح ابى الطيب قوله والشمس مبتدأ خبره حية محذوف والمراد بها طهرها صفا لونها قوله اخر وقتها للتشديد فعل ماض من باب التفعيل فوق ما كانت اي فوق الصلوة في العادة اي اخرها تاخير از ابتدا على العادة بان اوقعها قبل الاصفر قوله فقال الرجل اذا اي السائل اذا اذا السائل وانما كلفنا قوله مواقيت الصلوة كما بين هاتين الكاف نزلة اي مواقيت الصلوة على وجه الحيوان في البعض الاستحباب في البعض بين هاتين الوقتين لما في الروايات بدون الكاف يعني تجوز الصلوة في جميعه في اوله و اوسطه و اخره والمراد بالآخر وقت الاختيار اذ يجوز صلوة الظهر بعد الابراد التام ما لو دخل وقت العصر ويجوز العصر بعد ذلك التاخير ويجوز العشاء بعد ثلث الليل باب ما جاء في التغليس بالفجر قوله ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصلي ان مخففة من المثقلة واللام في جوابها دل عليها للفرق بينها وبين التي بمعنى ما وكان بن مالك اللام فيه للابتداء وقد دخل الخبر وهو جازع عند الكوفية وعلى تقدير قوت المفسر ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصلي الصبح قال ابن سبيل الناس علم معنى التاكيد وان مخففة</p>
---	---

شرح سراج احمد

عاقبة الاحاديث

تحقيق بود انحضرت که بر آئینه بیان در ذرات صبح را قنقن النساء پس برگشتند زنان از نماز قال الانصاری گفت انصاء
این عبارت را قنقن النساء متلفعات بهر طهون پس برگشتند زنان بعد از گذاردن نماز در حالیکه عیدیه و پوشیده می بودند
روی و باو بنمایا بجای او و گیمینای خود را بپوشیدند من الغلس شناخته نمیشد ندان زنان از جهت تاریکی و قید عیدیه پوشیدند
روی و بدن بجهت آنست که اگر کشاوه باشد البته شناخته میشدند درین قسم از تاریکی که در آن وقت می باشد و گاهی باوجود
پوشیدن نیز بعضی شخصات میتوان شناخت و تاریکی در آن وقت آن قدر بود که شناخته نمیشدند بآن و این حدیث
بر آنچه در حدیث ابی هریره است که می شناخت مرد عیثین خود را منافات ندارد و قال قتیبة متلفعات و گفت
قتیبہ بن سعید لفظ و عبارت متلفعات بعین محاسبی فوافیاد عبارت انصاری است و فی الباب عن ابن عمر و
النس فی کتابه حرمه چنانکه شرح کرده از وی طبرانی و عبد الرزاق از ابن الزبیر و ام سلمه شرح کرده اند قال
ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و هو الذی اختار غیر واحد من اهل العلم من
اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و ان چیز نیست که اختیار کرده آن را بسیار کسان از اهل علم از صحابه منهم
ابوبکر و عمر و بعضی از صحابه که اختیار کرده اند نماز صبح را در غلس ابوبکر و عمر اندر ضی الله عنهما و عبد الرزاق از خضر بن الحارث
اخراج کرده که گفت کان عن ابن الخطاب بنجل بصلوة الصبح و یسفر و یصلیها بین فک فی غیر عبد الرزاق از ابی عثمان نمندی اخراج کرده
قلت یا رسول الله

شرح ابی الطیب

مبتلا محمد و ف عند البصرية ای لعل یصلی قوله قال الانصاری هو اسحق بن موسى الانصاری
قوله متلفعات بهر طهون بفاثین منصوب علی الحالیه ای مستورات وجوههن ابدانهن
المرطبا لکسر کساء من صوف او خز یوترزیه و اکثر ما یستعمل للنساء و قيل الجلباب و قيل الملحفة قوله
ما یعرفن من الغلس ما نافية ای ما یعرفن احد فی رایة اللغاری و لا یعرف بعضهن بعضا قوله من
الغلس من تعليلية ای لاجل الغلس هو ظلمة آخر الليل فوانه یستعمل علی الاتساع فیما بقی منه بعد
الصباح و قيل من غلس المسجدا ای من اجل ظلمته و عدم اسفاره لانه ما کان یظهر النور الا قریبا
من طلوع الشمس لقرب السقف من الارض و ضیق المسجل و عدم السرح و الشماع قوله
و قال قتیبة متلفعات بعین مهملة بعد الفاء و التلغع هو التلغف الا ان فيه زیادة تغطية الرأس
فکل متلغع متلغف و لیس کل متلغف متلغعا قوله و هو الذی اختار غیر واحد من
اهل العلم و قال الامام ابو حنیفة یا لاسفار له اسباق من الحدیث فی السباب الا انی

قوت المعتمدی

من الثقيلة المؤکدة و اللام لازمة بعد هال الفرق بینها و بین التي بمعنی ما قنقن النساء
متلفعات بفاثین بهر طهون قال ابن العزلی المرطبا کساء و اکثر ما یستعمله النساء و قال ابن
سأرس هو ملحفة یوترزیه و قال قتیبة متلفعات بعین مهملة
بعد الفاء قال ابن العزلی التلغع هو التلغف الا ان فيه زیادة تغطية الرأس فکل متلغع متلغف و لا عکس

حل الفقه
شرح سراج احمد
عاقبة الاحاديث
من اهل السهم فاکان
صم تعاق الحكم في
الوجوه بكل صوت
يخرج من اللان
سبح و ليس كل
صوت اياك الوضوء
من النوم اوالعالية
عن ابن عباس انه
سأى النبي صلی الله
عليه و سلم نام هو
سأله حتى غط
اوضح فقام فصلى
قلت يا رسول الله
انك انت فقال لا
الوضوء لا يجب
الا على من نام
مضطجعا فانما
اضطجع استرخت
مفاصله فقادته
عن انس بن مالك
قال كان اصحاب
رسول الله صلى
الله عليه و سلم
ينامون فيقومون
فيصليون لا يتوضون
الا سدا زادا
في حديث الشراكان
اصحاب رسول الله

خاتمة الاحاديث
 صلى الله عليه وسلم
 ينأون حتى خلق
 من سهم ثوبه
 ولا يتوضون اما
 حديث ابن عباس
 فضيف مركب
 على نوم ابن عباس
 عند النبي صلى الله
 عليه وسلم وابنه
 يزيد لان ضعيف
 والصحيح ما رواه
 سعيد بن ابى عوف
 عن ابن عباس
 وروى ابو داود عن
 علي قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم
 وكاء النساء العينا
 وفي رواية فاذا نأمت
 العينان استطلق
 الوكاء ولو ثبت في
 سند بقرينة وعنده
 من اكد وفيه غيره
 وقد روى ابو عيسى
 حديث صفوان
 ابن عسال المتقدم
 امران الا نزع فتا
 ثلثة ايام الا من
 جنابة لكن شاط

شرح سراج احمد
 كلفت صلى بنام الغداة فما انصرف حتى عرف كل ذي بال ان الشمس قد طلعت فقيل له افرغت حتى كادت الشمس تطلع فتسأل
 لو طلعت لا تتعنتا غير خافلين ومن بعدهم من التابعين وقول كسائي ست كسائر اصحابه بودند از تابعين وبيد يقول الشافعي
 واحمد في الصحيح يستحبون التغليس بصلوة الفجر وبان قائل كشيء اند شافعي واحمد واهن و مستحب كوني گذاردن نماز
 فجر را و تاركين **باب** ما جاء في الاسفار بالغفر باب ست در بيان آنچه آمده است در گذاردن نماز فجر در روشنی حد ثنا
 هناد ثنا عبد الله عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد بن فتح لام وكسائي موصيه
 ابو نعيم المدني الانصاري الاشعري وكالات او در عهد آنحضرت بوده و از آنحضرت احاديث بسيار روایت کرده گفت بخاري مراد را
 صحبت بوده و ذكر کرده او را سلم و طبقه دوم از تابعين گفت ابن عبد البر صواب قول بخاري ست وثابت کرده بر
 وي صحبت در سنه ست وسبعين وفات كرد عن رافع بن خديج بنفتح خاسي مجمره وكسري وال ممله وسكون تحقيه و حيم ابو عبد الله
 وكويند ابو خديج رافع بن خديج بن رافع بن عدي الانصاري الحارثي الاوسي المدني حاضر شد بدر صغري را و حاضر
 شد احد و خندق و جميع مشاهير را و در جامع الاصول لفظ اكثر المشاهيرست و نیز در جامع الاصول نوشته است اصحاب
 سم يوم احد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اشهد لك يوم القيمة وانتقضت جراحته زمن عبد الملك بن مروان
 فوات سنة ثلث وسبعين وقيل سنة اربع وستين بالمدينة وله ست وثمانون سنة قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول كلفت رافع بن خديج شنيدم آنحضرت را كه مي فرمود اسفروا بالغفر اسفار كنيد بفجر و در روشنی بگذريد
 از افانته اعظم الاجر و در بعضي نسخ الاجر واقع است پس بدستيك اسفار بفجر بزرگ ترست از جنت مزد و ثواب
 ظاهر تباد از عبارات حديث است كه شروع وقت اسفار كنيد بصبح انكشاف و تنوير و انتشار است و هر چه جز اين گفته اند
 تاويل و تحريف است و حد اسفار چنانكه از شايخ مذرب ما منقول است آنست كه قرات مسنون كه از چهل تا شصت يا
 زياده تا صرست بطريق ترسيل تواند خواند و بعد از فراغ نماز كه فرضا سموي در طهارت ظنا هر شود ممكن
 باشد را و اعاده وضوء نماز پيش از طسوع آفتاب و گفته اند كه ابو بكر و عمر و غير اينچنين كرده اند و كذا

شرح ابى الطيب
باب ما جاء في الاسفار بالفجر قوله اسفروا بالغفر فانه اعظم الاجراي صلواها في وقت الاسفار وطولها
 الى الاسفار وهو اختيار الطحاوي من اصحابنا قال بعض العلماء وهذا التاويل اقوى جمعا بين الاحاديث
 التي وردت في التغليس اسفروا قال صاحب الاثر هكذا انصاره الشارحون ليس يختار في المذهب

قوت المعتزلي
 اسفروا بالفجر قال ابن العربي لا اسفروا الضوء ما خوض من اسفراي تبين وانكشف اتضح لئلا يظلم المصلي في شك من
 دخول الوقت قال في النهاية قالوا يحتمل انهم حين امر بالتغليس صلوة الفجر في اول وقتها كانوا يصلونها عند الفجر
 الاول حرصا ورغبة فقال اسفروا بها اي اخروها الى ان يطلع الفجر الشان وتتحقق وضوءه ويقسوى
 ذلك انه قال ليلا نور بالفجر قدر ما يبصر القوم مواقع بنهوم وقيل ان الامر بالاسفار خصا
 بالليالي القمرية لان اول الصبح لا يتبين فيها فافروا بالاسفار احتياطاً انتهى

<p>شرح سراج احمد</p> <p>وقد روى شعبه والثوري هذا الحديث عن محمد بن اسحق وتحقق روایت کرده شعبه و ثوري این حدیث را از محمد بن اسحق و رواه محمد بن عجلان ایضا عن عاصم بن عمر بن قتادة وروایت کرده آن حدیث را محمد بن عجلان نیز از عاصم قال ابو عیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث صحیح کثیر گفت مصنف مدنی رافع بن خدیج حدیثی است حسن صحیح و قد ملی غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین الاسفار بصلوة الفجر بتحقیق اعتقاد کرده اند بسیار که اصل علم از صحابه و غیر ایشان تابعین اسفار را در نماز فجریه بقول سفیان الثوری و بان قال شمس بن سفیان ثوری قال الشافعی احمد بن اسحق معنی کسفاً فی الفجر و گفت الشافعی احمد بن اسحق معنی کسفاً فی الفجر و واضح شود غیر متیقن بغير خود فلا یشک فی شک کرده نشود و در طلوع فجر و لویر و ان معنی کسفاً تأخیر الصلوة و اعتقاد کرده اند که بدین معنی اغار تأخیر نماز است و در تأویل شافعی و غیره نظرت زیرا که قد اخرج الطبرانی و ابن عساکر و ابن مبرین عبد الرحمن بن معمر رافع بن خدیج یقول قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم بلال یأبى ان یصل الا بعد ان یشک و روی الطحاوی عن علی بن زکان یصلی الفجر و هم یزاولون الشمس فانه ان طلعت ما جاء فی التخییل بالظهور بایست و در بیان آنچه آمده است در شبالی کردن بر نماز ظهر حدیثی را در آنجا ذکر کرده عن سفیان عن عکیم بن جابر عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت ما رأیت احدا کان اشد تعجیلا للظهور من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا من ابی بکر ولا من عمر گفت عائشة صدیق ندیدم هیچکس را که بود زیاده تر از رومی تعجیل بر آن نماز ظهر از آنحضرت و نه از ابوبکر و نه از عمر پس در غیر شریعت تراجم استجاب برادران و فی الباب عن جابر بن عبد الله</p> <p>شرح ابی الطیب</p> <p>قوله معنی الاسفار ان یعنی الفجر فلا یشک فیه و یؤید ما و رد فی بعض طرق الحدیث اصحاب ابدال اسفار و روی ابوداود و ابن ماجه اصحاب الصبیح فانه اعظم الاجزاء و لا جرم و قال ابن الحمام تأویل الاسفار بتیقن الفجر حتی لا یكون شک فی طلوعه لیس شیء اذا ما یلتیقن لو یحکب بصلوة الصلوة فضلا عن اذابة الاجزاء اما الجواب بان المراد بالشک التوهم الضعیف الذی یافی الجواز و لا شک لانه اذا قوی الظن بطلوع الفجر تجوز الصلوة و یتأب علیها لکن التأخیر حتی یستبین یشکف بحیث لا یمتی و هم ضعیف فیه و اولی فبعید فانه روی النسائی یسند ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما سفرت و اصبیح فانه اعظم الاجزاء فی رواية الطحاوی اسفرا و الفجر فکما اسفرت فجو اعظم الاجزاء فانه صریح فی ان اکثرية الاجزاء لا یلین الا اذا وجد الاسفار الحلی و هذا یسفی تأویل التوهم والله اعلم و معنی قوله اصبحوا اسفرا و اید علیه ذکر العلة باب فی التخییل بالظهور قوله فی الباب عن جابر بن عبد الله و خباب اخر جری حدیثی ما مسلم فی صحیح فی حدیث جابر قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الظهر اذا حضرت الشمس بفتح الدال الحاء ای زالت حدیث خباب قال شکونا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الصلوة فی الومضه فلم یشکنا ای لویقبل لو یرز شکونا قال جماعة من المحدثین حدیث خباب منسوخ بحدیث ابی داود اقول فاذا کان شک منسوخا فیکون ما فی معناه ایضا منسوخا لان حدیث ابی داود منسوخ بحدیث ابی داود قال بعضهم ان ابی داود رخصه و التقدر افضل و اعتقد لحدیث خباب و حملوا حدیث ابی داود علی الترخیص و التخییف فی التأخیر و مذهبنا استجاب التأخیر فی الصیف لاحادیث قاتی بعد هذا</p>	<p>ما فی التوهم</p> <p>من نام فلیتوضأ</p> <p>لکن من غائط و بول و نوم هذا</p> <p>فی قلیله و کثیره</p> <p>یعلق لابی موسی</p> <p>بان النوم انما یكون</p> <p>حد ثا لما یكون</p> <p>من الاسر سال</p> <p>فی الریح و الصوت</p> <p>فاذا ضبط خلک</p> <p>من نفسه و ضبط</p> <p>علیه لو ینقض وضوءه</p> <p>ولا شک و لا شک</p> <p>لا یوجب حکما</p> <p>القول الثالث الفرق</p> <p>بین قلیل النوم و کثیره و هو قول</p> <p>فقههاء الامصار</p> <p>و الصحابة الکبار</p> <p>و التابعین قاما</p> <p>قولهم ان النوم لا ینقض الوضوء</p> <p>فسا قط الاحادیث</p> <p>الواردة فی وجوب</p> <p>الوضوء من النوم</p> <p>وما نزلت آیه الا فی النائمین اما قول من قال ان</p>	<p>الترجمة</p> <p>ما فی التوهم</p> <p>من نام فلیتوضأ</p> <p>لکن من غائط و بول و نوم هذا</p> <p>فی قلیله و کثیره</p> <p>یعلق لابی موسی</p> <p>بان النوم انما یكون</p> <p>حد ثا لما یكون</p> <p>من الاسر سال</p> <p>فی الریح و الصوت</p> <p>فاذا ضبط خلک</p> <p>من نفسه و ضبط</p> <p>علیه لو ینقض وضوءه</p> <p>ولا شک و لا شک</p> <p>لا یوجب حکما</p> <p>القول الثالث الفرق</p> <p>بین قلیل النوم و کثیره و هو قول</p> <p>فقههاء الامصار</p> <p>و الصحابة الکبار</p> <p>و التابعین قاما</p> <p>قولهم ان النوم لا ینقض الوضوء</p> <p>فسا قط الاحادیث</p> <p>الواردة فی وجوب</p> <p>الوضوء من النوم</p> <p>وما نزلت آیه الا فی النائمین اما قول من قال ان</p>
---	--	---

فان شدة الحر من غير جهنم بين يتيك سخى كرا از جوشيدن دوزخ است و پراگنده شدن گرمی او و في الباب
عن ابى سعيد الخدرى كما اخرج احمد والحاكم وابو خزيمة كما اخرج ابن ابى شيبة وابن عمر كما اخرج الشيخان وعبد الرزاق والمفيد
ابن شعبة كما اخرج ابن ماجه والقاسم بن صفوان عن ابيه صفوان بن برخمة كما اخرج النسائي وابو موسى الاشعري كما
اخرج الطبراني وابن عباس انس بن مالك وروى عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا ولا يصح وروايت
كرويه است از عمر بن الخطاب باب تاخير نظر در شدت حرارت از آنحضرت و صحيح نشده است و خبر كراچ كرده است ابن ابى شيبة
واحمد و سلم و نسائي وابن المنذر و طبراني و در اوساط ائمه و اخرج كرده عتيبي و رضعافان ابن عمر و عبد بن حميد و تفسير خود از كحول مرسل
وابن عدى و كامل از جابر و شيخين احمد از ابى هريرة قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح جدا كذا صاحب سنن
اخرج كرويه و اندر وقت اختار قوم من اهل العلم تأخير صلوة الظهر في شدة الحر و تحقيق اختيار كرده اند و هي از اهل علم تاخير نماز را در
سخن كرا و هو قول ابن المبارك و احمد و اسحق و ان قول عبد الله بن مبارك و امام احمد و اسحق و ابن سينا و ابن حبان و ابن حبان و ابن حبان
شرح ابى الطيب
بالصلوة صلاة الظهر بقرينة ذكر شدة الحر و اما عن فلا يتنظرون معناه فان يقضى ان يكون مؤذاة اخر و اعن الصلوة
فاما ان يقال ان عن بمعنى الباء نحو ريت عن القوس لى به فان قلنا بتعديته بعن بمعنى الباء فلا يخف ان معناه
معنى الاول و ان قلنا بعدم تعديته فلا بد من التضمن و حمل في المضاف اى اذا اشتد الحر فادخلوها في البرد مؤخر
اذا ما عن قتها المعتاد و ادخلوا انتم في البرد مؤخرين اى اها عن قتها المعتاد و قيل عن هنا نزلت اى ابردا الصلوة
يقال ابردا الرجل كذا اذا فعله في برد النهار اقول هذا مبني على انه فعل متعدي بنفسه **قوله** فان شدة الحر من غير
جهنم بفاء ثواب ثوحا اى نفسها او حرارتها و غليا نفا و قال الطيبي معناه انتشار حرها قليل ليس هو على ظاهرة
بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب و تقديره ان شدة الحر يشبه نار جهنم فاحذر من
واجتنبوا ضرها و قال بعضهم هو على ظاهرة وهو الاظهر لان له ما مانع من حملها
على حقيقته فوجب الحكون بان على ظاهرة و لعل وجه اقتضاء هذا التعليل للابتراد ان
الوقت المذكور صاكر مظهر الاثار الغضبية فالاولى الاحتراز عن ايقاع الصلوة
فيه لا لا يخجل بالقبول بقله مراعاة الآداب بخلاف قتال الصلوة فان القبول فيه اقرب
قوت المعنى
للظاهر قال ابن سينا البرد و اى اخرها عن ذلك الوقت و ادخلوها في وقت البرد وهو الزمان الذي يتبين فيه انكسر
شدة الحر و يوجد فيه برودة ما يقال ابردا الرجل اى صاكر في برد النهار عن في قوله عن الصلوة بمعنى الباء كما روى
في بعض طرق ابردا و ايا الصلوة و عن تاتى بمعنى الباء كما يقال ريت عن القوس لى به و قيل عن هنا نزلت اى ابردا
الصلوة يقال ابردا الرجل كذا اذا فعله في برد النهار من غير جهنم هو انتشار حرها و شدة غليا نفا قال
ابن العربي واصله الواو و قال ابن سينا الناس و قد روى به في حديث ابى سعيد
من فوج جهنم قال احمد بن محمد بن ابراهيم و ابا داود و الاصحاح
قوله فان شدة الحر من غير جهنم
عن ابى سعيد الخدرى كما اخرج احمد والحاكم وابو خزيمة كما اخرج ابن ابى شيبة وابن عمر كما اخرج الشيخان وعبد الرزاق والمفيد
ابن شعبة كما اخرج ابن ماجه والقاسم بن صفوان عن ابيه صفوان بن برخمة كما اخرج النسائي وابو موسى الاشعري كما
اخرج الطبراني وابن عباس انس بن مالك وروى عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا ولا يصح وروايت
كرويه است از عمر بن الخطاب باب تاخير نظر در شدت حرارت از آنحضرت و صحيح نشده است و خبر كراچ كرده است ابن ابى شيبة
واحمد و سلم و نسائي وابن المنذر و طبراني و در اوساط ائمه و اخرج كرده عتيبي و رضعافان ابن عمر و عبد بن حميد و تفسير خود از كحول مرسل
وابن عدى و كامل از جابر و شيخين احمد از ابى هريرة قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح جدا كذا صاحب سنن
اخرج كرويه و اندر وقت اختار قوم من اهل العلم تأخير صلوة الظهر في شدة الحر و تحقيق اختيار كرده اند و هي از اهل علم تاخير نماز را در
سخن كرا و هو قول ابن المبارك و احمد و اسحق و ان قول عبد الله بن مبارك و امام احمد و اسحق و ابن سينا و ابن حبان و ابن حبان و ابن حبان
شرح ابى الطيب
بالصلوة صلاة الظهر بقرينة ذكر شدة الحر و اما عن فلا يتنظرون معناه فان يقضى ان يكون مؤذاة اخر و اعن الصلوة
فاما ان يقال ان عن بمعنى الباء نحو ريت عن القوس لى به فان قلنا بتعديته بعن بمعنى الباء فلا يخف ان معناه
معنى الاول و ان قلنا بعدم تعديته فلا بد من التضمن و حمل في المضاف اى اذا اشتد الحر فادخلوها في البرد مؤخر
اذا ما عن قتها المعتاد و ادخلوا انتم في البرد مؤخرين اى اها عن قتها المعتاد و قيل عن هنا نزلت اى ابردا الصلوة
يقال ابردا الرجل كذا اذا فعله في برد النهار اقول هذا مبني على انه فعل متعدي بنفسه **قوله** فان شدة الحر من غير
جهنم بفاء ثواب ثوحا اى نفسها او حرارتها و غليا نفا و قال الطيبي معناه انتشار حرها قليل ليس هو على ظاهرة
بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب و تقديره ان شدة الحر يشبه نار جهنم فاحذر من
واجتنبوا ضرها و قال بعضهم هو على ظاهرة وهو الاظهر لان له ما مانع من حملها
على حقيقته فوجب الحكون بان على ظاهرة و لعل وجه اقتضاء هذا التعليل للابتراد ان
الوقت المذكور صاكر مظهر الاثار الغضبية فالاولى الاحتراز عن ايقاع الصلوة
فيه لا لا يخجل بالقبول بقله مراعاة الآداب بخلاف قتال الصلوة فان القبول فيه اقرب
قوت المعنى
للظاهر قال ابن سينا البرد و اى اخرها عن ذلك الوقت و ادخلوها في وقت البرد وهو الزمان الذي يتبين فيه انكسر
شدة الحر و يوجد فيه برودة ما يقال ابردا الرجل اى صاكر في برد النهار عن في قوله عن الصلوة بمعنى الباء كما روى
في بعض طرق ابردا و ايا الصلوة و عن تاتى بمعنى الباء كما يقال ريت عن القوس لى به و قيل عن هنا نزلت اى ابردا
الصلوة يقال ابردا الرجل كذا اذا فعله في برد النهار من غير جهنم هو انتشار حرها و شدة غليا نفا قال
ابن العربي واصله الواو و قال ابن سينا الناس و قد روى به في حديث ابى سعيد
من فوج جهنم قال احمد بن محمد بن ابراهيم و ابا داود و الاصحاح

شماره ۱۰۰

حاشیہ

الراكب في مركب

اچال من اُستند

اللاصق بالارض

بوضع الحاشا

قال ابن حبيب

وليس في نوم القاتل

والزاعم والراكب

الحالين غير

سند و ضوم

آما الساجد

وہی ہے جس نے ان کو

البركة والحكم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

١٢١٢

صفا من غیر

اسرہ ولس لٹ

لاين حبيب

ما سوء قال و

لك اذا غلط

نوم قلب و قدر ابعث

الدرہم عن النبوی

سلي الله عليه وسلم

الحديث الصحيح

استناب بصری

الحمد لله الذي هدانا لهذا

سار فی السجود

10/15/1964

...

[illegible][illegible]

شرح الی الطیب

هو يعني قوله ثالثة بل من قوله لسقوط القمار انتهى الاظهر انه متعلق بسقوط القمار وفي نسخة بسقوط القمار يصح ما مضى
بسقوط القمار **باب** ما جاء في تأخير العشاء الاخر **قول** لا اشد على امتي لامرهم اى لو اكرهوا المشقة عليهم و
عليهم وتأخير العشاء الى ثلث الليل **قوله** او نصفه اى بل نصفه قال ميرزا محمد بن ابراهيم و
التنوير وهو الاظهر ويحتمل الشك من الراوى **باب** ما جاء في كراهية
لنوم قبل العشاء والسمر بعد ما السمر بفتح السين يشد بالليل ويسكون نوا
مصدر اصل السمر لون غسود القمار ويسمى السمر بالفتح لانهم كانوا يتحدثون فيه

نارضة انما هو	شرح سراج احمد
مصحح انما يستعمل	وخرت حضرت ابالي بكر در امور سلمان بوده وفي الباب عن عبد الله بن عمر اخراج کرده انما بخاري و اوس بن عثمان
ولا ذهب عقله	وعمر بن حصين قال ابو عيسى حديثه صحيح حسن كذا في سنن
فلا وضوء عليه	حسن اخبرني عبد الله بن عمر و اوس بن حذيفة وعمران بن حصين وقد روي هذا الحديث الحسن بن عبد الله عن
وفعله كقول	ابراهيم بن علقمة عن رجل من جعفي يقال له قيس او ابن قيس و تحقيق روایت کرده است اين در شهر احسن
حتى غطوا رؤسهم	ابن عبد الله بن ابراهيم بن علقمة از عمرو بن ابي جعفي بود گفته اند نام او قيس يا ابن قيس عن عمر بن النبی صلی الله
وقال انما اعلم بطي	عليه وسلم هذا الحديث في قصة طويبة قيس از عمر بن الخطاب از حضرت اين حديث روایت کرده است و قد تم تلف
ولما كان قتل	ابا العيلم من احكام النبي صلی الله عليه وسلم والاعيان ومن بعدهم في السمر بعد العشاء الاخر و تحقيق
الغدا استقرظن	کرده اند اين علم از تابه بن و کسيکه پس از تابه بن بودند از ايم بن محمد بن در حق سخن کردن پس از نماز خفتن فکره قوم منهم
انما لا يراه فيه	السمر بعد صلوة العشاء پس کرده دارند بعضي از ايشان سخن را پس از نماز خفتن و مرخص بعضهم اذا كان في حني
فان سفره جهام	العلم وما لا بد منه من الحوائج و رخصت داده اند بعضي علماء و قتيكه باشد عمر در معني علم و گفت گوي علم باشد و معني باشد که
موقوف في المعاد	مخلصي نباشد ازان از حاجتهاي ضرورية و سن الحوائج بيان ماست ولا براي نفی جنس بد اسم اوست و نه بهار و مجرور
على المشاء وعلى	مع متعلق خبر است و اکثر الحديث على الرخصة مصنف كويد و اكثر احاديث دال بر رخصت سمر اند و قد روي
بود بعد والبطن	عن النبي صلی الله عليه وسلم قال لا سمر الا لمصل او مسافر و تحقيق روایت کرده شده است از حضرت
في وجهه و قد قيل	که فرموده است و سخن کردن در شب پس از نماز خفتن مگر براي نماز گذارنده که گفت گوي احكام مشرعية کند يا براس
انما اذا قام ضيقا	مسافر که بخواج ضروريه سفر سخنان سايه غرض مصنف از اين جواز سمر است و باب ما جاء في الوقت الاول و الثاني
لويد سمر لا يراه	باب است در بيان آنچه آمده است در وقت اول از فضيلت حديث ابو جهمر الحسين بن حريش نا الفضيل بن موسى عن
منه لانه لا دليل	عبد الله بن عمر العري عن القاسم بن غنام عن حمزة ام فروة قال سمعنا روایت ميکنند از عمة خود که ام فروة نام داشت او خواهر
معه حتى ذلك	غنام بوده و كانت ممن بايع النبي صلی الله عليه وسلم و بوده فروة از ان کسان که بيعت کرده با حضرت قالت سئل
ويحتمل ان يكون	النبي صلی الله عليه وسلم اي الاعمال الفضل گفت فروة پرسیده شد از حضرت که کدام عمل بهتر است
معه دليل من	قول في فقرة قوم منهم السمر لانه احوط و اما مروى عنه من السمر فليس بعام لانه حكاية محال
قصر الصلاة و	يحمل الخصوص قول في و مرخص بعضهم اذا كان في معنى العلم و به يحصل الجمع بين حديثي الباب و مثل
فاما المستقر فذكر	هذا السمر غالبا لا يقضى الى ما يتوقع من الخلل في السمر بعد العشاء قول في قال لا سمر الا لمصل او مسافر
ابو العالى بن الجوني	اي لا يجوز السمر الا للذي يستعين به على احياء الدليل للصلاة و المسافر الذي يستعين به على قطع السفر
وقال لا وضوء عليه	فانما اصل ان يكون الحاجة مطلوبة لا يحرم التفكه بالحديث قال ابن الهمام رحمه الله تعالى و روي
و هو صحيح خا من	الا امام احمد عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لا سمر بعد الصلاة و يعني في العشاء الاخر و
على المذهب	الا لا حد رجلين مصل و مسافر في روية او عرس باب ما جاء في الوقت الاول من الفضل
لان النوم ليس	قول في سئل النبي صلی الله عليه وسلم اي الاعمال افضل قال الصلاة الاول و قتيها العلم بمعنى في كما
بمحدث لعينة	

استدلال الجاهل
بالحجج و تشریفات
الكتاب و الاضافات
اليها في المتن
مستطاب الزينة
في الزينة

شرح صحيح احمد

عازقة الاحمد

محمد بن المنذر
عن جابر بن خزيمة
رسول الله صلى
الله عليه وسلم انا
معه قد دخل على
امرأة من الانصار
فدنا بحت الشاة
فاكل وانه يقناح
فيه رطب فاكل
منه فوضا للظن
وصلى فواضرت
فانت بعلا له من
حلال الشاة فاكل
ثو صلي العصور
يتوضا اسناد
هذا الحديث فيه
اضطراب كثير
روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم
في اخبا من ثلثة
صحيحة وذكر
ابو حنيفة
البراء وحديث
جابر بن سمرة
توضا من الجوع
الاكل ولا توضا
من الجوع المغن
واعلني مالك

حد اللغة
سكن ان بين
سكن بين
سكن
سكن
سكن

ونسائي وابن حبان ابن الدرداء وباني وابن عساكر ومحمد بن كعب القرظي وعبد الرزاق ابن ابى العاليه عد ثنا قتيبة ثنا عبد الله
ابن هب عن شعيب بن عبد الله الجعفي عن محمد بن عمار بن علي بن ابى طالب صدوق از سادسه بود عن ابيه
عمر روایت میکند از پدر خود که عمر بن علی بود ثقات ثلثة بود در سن لید وفات کرد عن علی بن ابی طالب ان النبی صلی الله
عليه وسلم قال له يا علي ثلثة لا تؤخرن اياهم حتى لا يتركوا ما هم فيهم من الصلوة او حتى لا يتركوا ما هم فيهم من الصلوة او حتى لا يتركوا ما هم فيهم من الصلوة
الصلوة اذا انت لم يكن اذان نماز است که چون وقت او بیاید و آت ضبط کرده است بعد از آن بنون واحتمال دارد که ازانی
یا بی باشد و الحنازة اذا حضرت و تاخیر کن بگذارن نماز جازه چون حاضرند جازه والا یوا اذا وجدت لها كفوا
وزن بی شوهر و قتیکه یافته شود برای او کفوی بی توقف بشوهری بمید قال ابو عیسی حدیث ام فروة لا یروی الا من حدیث
عبد الله بن عمر العمري گفت مصنف حدیث ابی فروة روایت کرده تشده است مگر از طریق عبد الله بن عمر العمري و لیس
هو بالقوی عند اهل الحدیث و نیست عبد الله بن عمر العمري قوی وثقة نزد اهل حدیث واضطر یوا فی هلا الحدیث

شرح ابی الطیب

قول الصلوة اذا انت ای ای وقتها المستحب فلا یرد فاذا كذاه أنفا قال ابن العزني وابن سید الناس كذا
روينا بتأني **كل** واحدة منهما معجمة بالتثنية من فوقها وروى أنت بنون وممد بمعنى حانت و
حضرت انتهى قلت قال التورثي أنت بالتثنية عن أكثر المحدثين وهو تصحيف المحفوظ من ذوى الاتقان أنت
على وزن حانت قال ميرك نقلا عن الأزهري المشهور من الاتيان قيل هو تصحيف المحفوظ أنت على وزن حانت
ومعناه وفي شرح السنة انه من أي ياني وجوب معنى جان وهي أي الصلوة بالرفع أي منها أو واحد لها وهي
ويجوز نصبها على البدلية من الضمير او يتقدرا عنى **قول** والحنازة اذا حضرت بالوجهين المذكورين
أي لا تؤخر صلاتها فقيه دليل على انها لا تكرر في الاوقات المكروهة اذا صلى عليها وقل حضرت فيوضا
قول لا يؤخر صلاتها فقيه دليل على انها لا تكرر في الاوقات المكروهة اذا صلى عليها وقل حضرت فيوضا
المرأة العربية ولو بكر اقرينة اذا وجدت لها كفوا والكفو المشي **قول** اذا وجدت لها كفوا بالخطاب لسيا
على رضى الله عنه او يسكون التام على انها صيغة مؤنثة غائبة يؤيد ان أنت وحضرت كما يؤيد
الاول النداء وخطاب لا تؤخر ما **قول** لا يروى الا من حديث عبد الله بن عمر العمري
أي ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أنت **قول** وليس هو بالقوى فسأل
ميرك قد اخرج له الأربعة ومسلم موقوفا أقول فهذا يدل على ثبوتك وتكلم فيه
يحيى بن معين من قبل حفظه أقول قالوا ان تضعيف يحيى بن معين لا يضر وقال
ابوداود ما ذكر في كتابي فهو ليس بضعيف يعني اذا لم يتكلم عليه وظهر ان لا يتكلم عليه

قوت المغنزي

الصلوة اذا انت قال ابن العزني وابن سید الناس كذا رونا بتأني **كل** واحدة منهما معجمة بالتثنية
من فوقها وروى أنت بنون وممد بمعنى حانت وحضرت

شرح سراج احمد

عائشة الزحري

في موطأه بهذه

المسألة واستدل

فيها بكباب الاصول

وهو فصل الخلفاء

رضي الله عنهم

بتركهم الوضوء

مما حسنت الذم

واذا اختلفوا

عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم وعمل

الخلفاء بما خلد

المحدثين قضينا

بعض الخلفاء وكل

ذلك يدل على ان

الحديث منسوخ

به وقد مر في

تحمل بن المنك

عن جابر بن عبد

الله قال كان آخر

الاهل من رسول

الله صلى الله عليه

ترك الوضوء مما

غيره النار ذلك

استداه الى الحديث

المتقدم من النبي

صلى الله عليه وسلم

ان بطلان الشك

التي توضحها

واضطرب دارنا بل حديث درين حديث حدثنا قتبية ثامر بن معاوية القرظي عن ابى يعقوب بن يوسف

نسج الى يعقوب بن يزيد عن ابى موسى عن الويلد بن العيزار عن ابى عمر الشيباني ان رجلا قال لابن مسعود

كنت ابو عمرو يذيرني اني مري كنت عبد الله بن مسعود اى العمل افضل كرامى عمل بهترست قال سالت عنه عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت عبد الله بن مسعود وسوال كرم ازان افضل از انحضرت فقال للصلوة على موقد

فمود انحضرت كذا روى نماز بر وقتهاى آن قلت وماذا ايا رسول الله كنت عبد الله بن مسعود كذا روى نماز

قال وبرا الوالد بن فرمود انحضرت ويكى كرم با پدر و مادر خود قلت وماذا قال الجهاد فى سبيل الله كذا روى

كرام خير فضل ست فرمود انحضرت جهاد كردن با كفار در راه حق تعالى قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قلت مصنف

حديث ابى عمر ابن مسعود حديثي ست حسن صحيح وتأيد وتقويت ان سكت بطرق ديگر وقد روى المستعودى وشعبة و

الشيباني وغير واحد وبسائر كتب ايشان عن الويلد بن العيزار هذا الحديث از وليد بن العيزار بن حديث

حدثنا قتبية قال الحديث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن اى حلال الليثي مولا هم ابو العلاء المصنفى كويند در

الاصول ست گفت ابن يونس در مدينه نشو نا گرفته صدوق بعضى تضعيف آن كرده اند از سادس ست پس از ثلثين مائة وفات كرد

عن السجق بن عمر ان الله است ترك كرده و ذكر كرده است اورا از قطنى عن عائشة قالت ما صلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم صلوة لوقتها الا اخر مرتين حتى قبضه الله كذا روى ثامر بن معاوية عن ابى يعقوب بن يوسف

آن دو بار تا آنكه وفات گردانيد اورا حق تعالى وعائشة صدقية جزم بان نموده است كه دو روز در آخر وقت انحضرت نماز نگذاره

قال ابو عيسى هذا حديث غريب گفت مصنف اين حديث عائشة غريب ست كه بطرق متعدد موى نگشته است وليس

استداه متصل ونست استاوين حديث متصل بلكه انقطاع ست دران وحذف راوى گشته دروى زير كه ملاقات ابا عائشة

صدقية ثبوت نپسوسته قال الشافعى والوقت الاول من الصلوة افضل گفت شافعى وقت اول از نماز بهترست

ومما يدل على فضل اول الوقت على آخره وبعضى ازان خير كذا روى ثامر بن معاوية عن ابى يعقوب بن يوسف

شرح ابى الطيب

قوله الصلوة على مواقيتها في البخاري بسند الى الويلد بن العيزار قال سمعت ابا عمر الشيباني قال سمعت عبد الله بن مسعود قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم اى العمل احب الى الله تعالى قال الصلوة على وقتها انتهى اتفاق اصحاب شعبة على هذا اللفظ وخالفهم على بن حفص وهو من احمته به مسلم فقال لصلوة في اول وقتها رواه الحاكوي والدارقطني اقول وهو يدل على ان على بمعنى في وهو شائع ومع ذلك يدل من حذف مضاف الى اداء الصلوة في اول وقتها قوله وماذا ايا رسول الله في صحيح البخاري اى قال برا الوالد بن قال ثامنى قال الجهاد وبيه علوان المراد وماذا بعد ذلك والا لا يصح ان الجهاد موصوفة بالاحبية والافضلية قوله لو يكونوا يدعون بفتح الدال اى يتركون

تابع

استداه الحال

ابن عبد الله بن مسعود

عن ابى يعقوب بن يوسف

اصول ست گفت

ابن يونس در مدينه

نشو نا گرفته

صدوق بعضى

تضعيف آن

كرده اند

از سادس

ست پس

از ثلثين

مائة

وفات

كرد

شرح صحيح احمد

عائشة الاحمدي

الابن صحيحه قال

احمد الصحيح محمد

ابن الصحيح ويحيى

ابن يحيى النيسابوري

وقال علمائنا

معنى هذه النظم

وزوال قومنا

سمعوا ولو يعوان

الوضوء غنسل

اليد ذلك ان

الحجوز مراله

من عظيم وكبحر

الغنم بالحجوز

عليه وهي غريبة

قد جمعت الحسين

لذة الحو عدم

الزفر ولو ارادوه

العبادة لقال كما

قال في الماء من

جامع ولو نزل

فليتوضأ كما يوضأ

للصلاة ويغسل

ذكره وتحقيق

القول في ذلك

انه قد فهم عن

النبي صلى الله

عليه وسلم الامران

وضم لشرح الوضوء

واما قوله كذا روى امام كبير حدثنا احمد بن موسى البصري في ذكر قبر بنت محمد بن موسى بن الصباح المداوي بفتح ما وحمل
منه اليه القاسم البصري صدوق از حدی عشره است در حد و دوسنه خمسين و مائتين وفات كردنا جعفر بسن
سليمان الصبيعي ابو سليمان البصري صدوق زاهد بود و تشيع مي داشت از ثامننه بود سنه ثمان و تسعين و مائه
وفات كرد و تصبغ بنفسه ضا و بجبهه فتح موحده عن ابى عمران الجوني عبد الملك بن جبيب الازدي او الكندي
شهور كنيته ثقفان كذا رابعه بود و سنه ثمان و عشرين و مائه وفات كرد عن عبد الله بن الصامت الغفاري
البصري ثقة از ثمانه بود بسن سبعين وفات كرد عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا ابا ذر امر ابي يكون بعدى فرمود ان حضرت ابي ابا ذر امر و سر داران باشند پس از من يميئون
الصلاة ميراث نماز را و رعایت نميكنند شرطا و آداب آنرا فصل الصلاة لوقتها پس بگذران نماز را
بر وقت آن فان صليت لوقتها كانت لك نافلة پس اگر گذارده شود نماز بر وقت
آن باز با امر باشد ترا آن گذاردن نفل از جهت آنكه فرض گذاردى اول اين نماز كه با ایشان بار ديگر گذارى نفل شود

شرح ابى الطيب

قوله امر ابي يكون بعدى يميئون الصلاة الظاهر انه مبتدأ ويكونون صفته ويميتون خبره قالوا وقع ذلك
في زمن نبى صيته والمراد من الامر بعضهم او غالبهم والخطاب لابي ذر رضي الله عنه والحكم عام لانه صلى الله عليه وسلم
هاد لكل قال ابن سبيل الناس ما انتهى امر اجها عن وقتها حتى يكون كالميت الذي لا روح له انتهى قول لا يناسب
ذلك آخر الحديث فاولى ما قاله النووي قوله فان صليت لوقتها كانت لك نافلة اما ان يكون مبنيا للفاعل
والثناء للخطاب او للمفعول والثناء للتانيث وعلى كل تقدير لا يدل من حذف فعلى الاول فان صليت في وقتها
معهم كانت صلاتك معهم نافلة وعلى الثاني فان صليت صلاة الامراء لوقتها وانت صليت معهم ثانية
كانت صلاتك معهم نافلة وتدل على هذا التقدير ما في مسلم فانه اخبر عن جعفر بن سليمان عن
ابى عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا ابا ذر انه سيكون بعدى امر ابي يميئون الصلاة فصل الصلاة لوقتها فان صليت لوقتها كانت لك
نافلة والا كنت قد احزنت صلاتك وفي رواية فان ادركتها معهم فصل فانها لك نافلة ومعنى الحديث
اذا علمت من حالهم تاخيرها عن وقتها المختار فصلها لاول وقتها ثم صلها لوقتها فصل
ايضا معهم وتكون صلاتك معهم نافلة والا كنت قد احزنت صلاتك بفعلك في اول الوقت
وقوله والا كنت آه اى ان لم تعمل معهم ثانيا فقل احزنت صلاتك في وقتها لاول ويحتمل ان يقال معنى قوله
والا اى وان لم تصل الصلاة لوقتها بل اكتفيت بالصلاة معهم فانت عاجز لكنه بعيد من السياق

قوت المعتزى

يا ابا ذر امر ابي يكون بعدى يميئون الصلاة قال ابن سبيل الناس ما انتهى امر اجها عن وقتها حتى يكون كالميت الذي لا روح له
قال قوله فصل الصلاة لوقتها يعنى المختار لا يدل قوله فان صليت لوقتها كانت لك نافلة اى زيادة في العمل والثواب

شرح مساج احمد	عائشة الازهری
<p>انما التقط في اليقظة جزاين نيت كفي وقصير في بديري است كمر و بديار باشد و در نماز تاخير كنند على عز و قدر حديث و غير آمده است كه رفع القلم عن النائم فاذا نسي احد كصلوة او نام عنها فليصلها اذا ذكرها پس چون فراموش گردد یکی از نمازها را یا بخواب رود از نمازی پس باید که بگذارد آنرا و آنرا وقتیکه یاد کند آنرا و فی الباب و در باب خواب که پیش از نماز باشد و نماز نگذارد بخواب رود عن ابن مسعود چنانکه اخراج آن کرده احمد و بیته و ابی هریر و عمران بن حصین بلفظ التعصیر است و جبید بن مطعم و ابی حنیفة چنانکه اخراج آن کرده احمد و نسائی و طحاوی و طبرانی و عمر بن امیة الضمیری بلفظ ضا و مجمر و میم و کسر او ذی جنح بکسر میم و سکون میم و فتح موحده و گویند بدل موحده میم است حبشی صحابی است نازل شام شد و هو ابن اخ الجاشی و ذو جنح برادر زاده نجاشی ملک حبشه بود و از دیگر صحابه نیز حدیثی درین باب مروی شده است چنانکه شیخان و احمد و ترمذی و نسائی از انس و ابن عدی در کامل و بیته از ابن عباس و مسلم و ابو داود و نسائی و ابن ماجه و طبرانی در اوسط و احمد از ابی هریره و سنن اربعة و احمد و طبرانی و ابو داود و از ابی قتاده و طبرانی از یسونه بنت سعد و طبرانی در اوسط و خلیل بغدادی از ابن عمر و تصحیح آن کرده ابو زمره موقوف بر ابن عمر و مالک از زید بن اسلم و مسل و طبرانی در اوسط از ابی سعید و عبدالرزاق از ابی قتاده و طبرانی از جنید بن عبداللہ و عبدالرزاق از ابی جمعه و ابو نعیم از ابی قتاده و عبدالرزاق از عثمان بن موهب اخراج آن کرده اند قال ابو عینی حدیث ابی قتاده حدیث حسن صحیح فقه اختلف اصل العلم فی الرجل ینام عن الصلوة او ینساها و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در حق مردی که بخواب رفت از نماز و بی گذاردن نماز خواب کرد یا فراموش کرد نماز را فیهست یقظ او ید کو پس بیدار میشود یا یاد میکند ناخواندن نماز را و هو فی غیر وقت صلوة عند طلوع الشمس و عند غروبها حال آنکه آن در غیر وقت نماز که نزد بر آمدن آفتاب یا نزد غروب کردن او باشد فقال بعضهم یصلیها اذا استیقظ و ذکر ان کان عند طلوع الشمس و عند غروبها پس گفته اند بعضی عمل بگذارد نماز را وقتیکه بیدار شود و یاد کند آن را اگر چه باشد نزدیک طلوع کردن آفتاب یا نزدیک غروب آن و هو قول احمد و السخی و الشافعی و مالک یعنی قضای فوائت در اوقات مکروه و از اندر زود الیشان و قال بعضهم لا یصلی حتی تطلع الشمس و تغرب و گفته اند بعضی عمل بگذارد نماز را تا آنکه طلوع کند آفتاب یا غروب کند چنانکه مذکور ما بالی حنیفة است باب ما جاء فی الرجل یشی الصلوة یا ب ت و بیان انچنانکه است در حق مردی که فراموش کند نماز را حد ثنائیة و بشر بن معاذ قال لا شأنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من نسی صلوة فلیصلها اذا ذکرها فرمود آنحضرت کی که فراموش کند نماز را پس باید که بگذارد آنرا و آنرا وقتیکه یاد کند آنرا درین حدیث سابق عام است که وقت مکروه باشد یا غیر مکروه</p>	<p>وقد جرت مناقرة بین ابن عباس وابی هريرة في المسألة فكان من حجة ابن عباس عليه في ترك الوضوء فما مستانك الحسن توضأ بالحصى فلو كانت عامست النار فجب الوضوء لما جازي الماء للحا قال القاضي ابوبكر ابن العربي رضي الله عنه في حد الحمل ابل صحيح مشهور ليس يقوى عندى ترك الوضوء منه والله اعلم بالباب الوضوء من مس الذكر وتلك عروة عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شئ كره فليمتن أقيس ابن طلق عن أبيه قال هل هو الا بضعة منك</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله انما التقط في اليقظة أى في حالة اليقظة بان يتعاطى ما يوجب تقويتها أما باشغاله باللعب او بتركها نكاسا او بالتسبب في النوم قبل ان يغلبه بدون تسليط من يوقظه قوله فليصلها اذا ذكرها بعد النسيان او بعد النوم او اذا استيقظ محل و في أى فليصلها اذا ذكر بعد النسيان واذا استيقظ بعد النوم والى هذا يشير قوله فيستيقظ او يذكر</p>	

عنا رحمه الله تعالى

شرح جليلي

حديث يروى عن

امراة وانحكوا معلق

بالرجال فكيف

يختص بروية

النساء وهذا لقمة

توجب التوقف

سرية بها اثر

في التحصيل تأنيها

ان هذه مسالة

يتم بها البلوى وما

تعم به البلوى يكثر

السؤال عنه و

يكثر الجواب فيه

يكثر نقله فضعف

نقل هذا مع عموم

البلوى فيه دليل على

ضعفه الجواب

ان هذا الحكم مستعمل

بالرجال فلا يقبل

فيه النساء فنقول

ساقط فان كان

حكوي يقبل فيه النساء

كان مختصا بهن

واعا ما قال الله تعالى

واذا كن من اهل بي

بيوتكن من اهل بيوتكن

وقد كان الله قادرا

على ان يشرط

برأيي يحس ان يكونه در حق من كمن ستر اسم از يونس غير مستحق نام يونس عليه السلام است و اين از روى تراخيص بود يا پيش علم

بافضليت خود فرموده باشد و حديث على القضاة ثلاثة وسوم حديث على مرقضي است كه فرموده قاضيان سه قسم اند يك نام

تصريح آن در كتب حديث ذكر است **باب** ما جاء في الصلوة بعد العصر باب است در بيان آنچه آمده است در گذاردن نماز

پس از نماز عصر خدا تعالايه فاجبر عن عطاء ابن السائب ابو محمد و كونه ابو السائب نعمي كوفي صدوق حافظ از خاصه بود

در سنت ثلثين و مائة و ثمانون عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قلت لابي عبد الله صلى الله عليه وسلم

ان الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر خيرا اين حديث كه گذارد و تخفرت و ركعت راسين نماز عصر و وجه گذاردن اين

عصر اينست لانه اذ قال فشغله عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما بعد العصر زجت انكه آمده بود و تخفرت مالى شايد

كه از بخرين آمده باشد از جاي ديگر پس شغل ساخت تخفرت را تقسيم دى از گذاردن نماز دو ركعت كه بعد از ظهر ميگذارد پس بگذارد

تخفرت پس از نماز عصر قضاي آن بر دو ركعت بعد لهما يعني استراحت نماز گذارده آن هر دو را در ديگر ايام گاهي و قد روى عن زبير

ابن ثابت نحو حديث ابن عباس و تحقيق روايت كرده شده است از زبير بن ثابت مانند حديث ابن عباس كه گذارد

ركعتين بعد العصر قضا و ركعت سنت ظهر بود و في الباب عن عائشة اخرج الشيخان و ام سلمة اخرج الشيخان و

ميمونة بنت الحارث و ابى موسى الاشعري قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن و قد

روى غير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم و سألوه صلى الله عليه وسلم بعد العصر ركعتين و تحقيق روايت كرده اند بسيار

كسان از صحابه از تخفرت كه گذارده تخفرت پس از نماز عصر دو ركعت و هذا خلافت ما روى عنه انه لم ينع عن الصلوة

بعد العصر و اين حديث ابن عباس جزيه است كه روايت كرده شده است از تخفرت كه بدستيك او منع فرموده از گذاردن

نمازي بعد از عصر حتى تغرب الشمس و حديث ابن عباس اصح حديث قال لو بعد لهما نصف كويد حديث عبد الله بن عباس

اصح حديث است از تخفرتي كه گفت ابن عباس كه باز اعاده نكرده آن دو ركعت را يعني يك روز ادا نموده بعد از آن باز گذارد

و قد روى عن زبير بن ثابت نحو حديث ابن عباس و قد روى عن عائشة في هذا الباب مرويات

و تحقيق روايت كرده شده است از زبير بن ثابت مثل حديث ابن عباس و تحقيق روايت كرده شده است از عائشة صدوق دين باب بسيار و اما

شرح جليلي

باب ما جاء في الصلوة بعد العصر قوله ثم لو بعد لهما أى اليهما فاللام بمعنى الى اقول يعارضه

ما في مسلم ثم صلىهما بعد العصر ثوابيهما و كان اذا صلى صلوة اثنتيها قال يحيى بن

ايوب الراوى يعنى اوم عليها و في رواية عن عائشة عند مسلم ايضا ما ترك رسول الله صلى

الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط و اجاب القائلون بكونية الصلوة بعد

العصر انه من خصوصياته صلى الله عليه وسلم العموم النهى للخير و قد ذكر الطحاوى بسند حديث

ام سلمة و زاد فقلت يا رسول الله افقبضيهما اذا فاتتنا قال لا اقول الى تخصيص يشير قول عائشة رضي

الله تعالى عنها و كان اذا صلى صلوة اثنتيها قوله رايات اى متعارضة قال لك تركت فلا تعارض حديث ابن عباس

اقول صلى الله عليه وسلم لا حاجة الى تخصيص بل صارت منسوخة بناء على ان الترك ليس به الا فلا يبعد من التخصيص

شرح سراج احمد

عاریة الاحادیث

الشریعة فی الرجال

الخارجین عن

بیتة لکنه امر اهل

بیتة من ارجاء

اذا وقعت عند

مسألة من الشیعة

ان یاثر به عنده

یبلغه من ارجاء

وقد قبلت الصحابة

خلاف عائشة

فی التقاء المختارین

وفی خبره الماء من

الماء وهو حدیث

امرأة وهذا اعظم

قائه لیسیم کما یستوی

وحدیث من الذکر

لیرتفع شیء یجاب

ثالث وهو ان اؤثرو

انما هو من من

الفرج وهو عام

فی الرجال والنساء

واما قوله وان

به البلوی ینکار

السؤال عن یحکم

واما قولهم ان یکن

الجواب فیهم کنز

اقل من الاول

اما قولهم یکن نقله

روی عنهما ان النبی صلی الله علیه وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین روايت کرده شده است از عائشة

صدیقہ بدرستیکہ آنحضرت نه و آمد بروی پس از عصر مگر که بگذارد و رکعت روايت کرده شده است از عائشة نسبت گذاردن دو رکعت

پس از عصرست و روی عنهما عن ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه لم یصل عن الصلوة بعد العصر حتی تغرب

الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس و این روايت نافی است و نافی مقدم است بر مثبت و الذي اجتمع علیه اکثر

اهل العلم علی کراهية الصلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس چنانکه مذکور است بایه تحقیق

الامام استثنی من ذلك مکرر کرده نیست ان نماز گذاردن که اشتباه کرده شده اند از ان مثل الصلوة بمكة بعد العصر حتی

تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس مانند گذاردن نماز در مکة پس از نماز عصر تا آنکه غروب کند آفتاب پس از نماز فجر تا

آنکه طلوع کند آفتاب بعد الطواف بعد نماز و رکعت طواف فقل روی عن النبی صلی الله علیه وسلم رخصة فی ذلك

پس تحقیق روايت کرده شده از آنحضرت رخصة در ان نمازها و قد قال به بعضهم و تحقیق قائلان شده اند باین بعضی علما

و در بعضی نسخ در جای بعضی قوم واقع است من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و من بعد هم و ان گفته

که قائلان باین گفته اند از اهل علم انداز صحابه و کسیکه پس از ایشان بوده و به یقول المشافعی اصحاب اسحق و قد ذکره قوم من اهل

العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و من بعد هم الصلوة بمكة بعد العصر و بعد الصبح و تحقیق مکرر

دارند روی از اهل علم از صحابه و کسیکه پس از ایشان بودند نمازی را در مکة نیز پس از نماز عصر و به یقول سفیان

الثوری و مالک بن انس و بعض اهل الکوفة یعنی امام ابی حنیفة و ابی یوسف و ما جاء فی الصلوة قبل المغرب باب و بیان

آنچه آمده است گذاردن نمازی پیش از نماز مغرب حدیثا هنادنا و کعب عن کعب بن الحسن بن الحسن البصری ثقة از امام سید مرتضی

تبع و اربعین نایه وفات کرد عن عبد الله بن بريدة بن حصيب السلمي ابو سهل المروزي قاضي ثقة از امام سید مرتضی

نایه وفات کرد و از عمر صد سال و گویند در سنه خمس و عشره عن عبد الله بن المغفل بن نعم سم و فتح عین مجتبی فای شده این

عبد غنم کنیت عبد الله ابو سعید و گویند ابو زیاد و گویند ابو عبد الرحمن ابو صحابی منزلی از اصحاب شجرة بود در مدینه سکونت کرد پس از عمر

رفت و هم در آنجا وفات یافت سنه ستین و گویند در سنه تسع و خمسين عن النبی صلی الله علیه وسلم قال عبد الله بن مغفل

روایت از آنحضرت کرده که فرمود بین کل اذانین صلوۃ لمن شاء میان هر دو اذان که اذان و اقامت اند نماز نیست

مگر کسی که بخوابد نقل و این در همه اذان و اقامت هر وقت است عام است که مغرب باشد یا غیر مغرب فی الباب عن عبد الله بن التبر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوة قبل المغرب قوله بین کل اذانین صلوۃ ای اذان و اقامة فقیه تغلیب کالقرن

والعمرین و امرید بالاذان المعنی اللغوی ای بین الاعلامین و اطلاقه شاهد لمن یقول بالصلوة بعد اذان

المغرب لکن فی صحیح البخاری عن انس بن مالک قال کان المؤمن اذا اذّن قال اللهم صل علی محمد و آله و سلم بعد من السوا

قول المعتزلی

بین کل اذانین صلوۃ قال ابن سید الناس المراد الاذان و الاقامة فهو من باب التغلیب کالعمرین

والله سرین طلبا للخفة اذا لم یکن کراخفت من المؤمن

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

طالع کند آفتاب پس تحقیق یافت نماز صحیح را و من ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقلادرك العصر كركعة
 یافت از نماز عصر یک رکعت را پیش از اینکه غروب کند آفتاب پس تحقیق یافت او عصر را بداند که به قول اکثر اهل علم طلوع آفتاب غروب
 آن نماز فجر و عصر باطل نمیکرد و امام باقر (ع) می برانند که نماز فجر طلوع آفتاب باطل نمیکرد و آن نماز عصر غروب آفتاب باطل
 نمیکرد و در این حدیث بحث میگرد و در ایشان و جواب آنست که تعارض واقع شد میان این حدیث و احادیث وارده در باب نمی از
 صلوة خواه فرض باشد یا نفل در وقت طلوع و غروب و استوائ پس عمل کردیم بقیاس چنانکه در اصول فقه مقرر شده است که چون
 تعارض کند دو آیت رجوع به حدیث کند و نیز تعارض دو حدیث رجوع بقیاس نمایند و قیاس ترجیح کرد حکم این حدیث را و نماز
 عصر مگر در وایتی از ابی یوسف که میگوید نماز فجر نیز باطل نمیکرد و طلوع و سیکن صبر کند تا بر آید آفتاب و تمام کند
 نماز را و احادیث نمی را در نماز فجر حمل باید کرد زیرا که وقت نماز فجر همه کامل است و نقصان در آن نیست پس واجب
 میگردد بصفت کمال و چون نقصان طلوع آفتاب طاری شود ادا کما وجب نباشد و آخر وقت نماز عصر که آفتاب زردی
 گیرد ناقص است پس واجب آن نیز بصفت نقصان باشد پس بطریقی نقصان بسبب غروب فاسد نگردد و ادا کما
 وجب باشد و تشافیه احادیث نمی را مخصوص بنوافل دارند و فرائض را در اوقات ثلثه جائز گویند و ظاهر احادیث و عموم
 است و بعضی گویند که این حدیث در حق جائز و نوسلم است که اگر حالتی پاک گشت و کافر اسلام آورد و نزدیک طلوع
 و غروب آفتاب که یک رکعت در وقت آن ادا خواهد نمود پیش از آنکه غروب یا طلوع کند پس بدرک شد وقت نماز را پس
 بعد از طهارت وضو قنای این نماز بروی لازم میشود و این از احسن توجیهات است کما فی ترجمه البخاری للشیخ

بحديث بسرة المتولد
 والاه فيه محمول
 مطلقا على الوجوب
 قال ابن الغزالي سنن
 مالك هو حجة وانا
 من جعله مستحبا
 فنظر ان الاصر
 محمول على القربا
 بوضعه اوبسائر
 الاذلة على ما تقدم
 في اصول الفقه
 الثالثة قال علماؤنا
 اخبارنا احمد اسناد
 من سنة اوجه
 الاول قال البخاري
 والنسائي ومحيي
 ابن معين اصح
 في الباب حديث بسرة
 وصحاح احمد حديث
 ام حبيب بن صهيب
 السكوني حديث بسرة
 قال احمد على يحيى

نور الحق قدس سره وفي الباب عن عائشة ان رجلا سأل قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن
 صحيح وبه يقول اصحابنا الشافعي واحمد واسحق ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العدا
 مثل الرجل ينأى عن الصلوة او ينسأها فيستيقظ ويذكر عند طلوع الشمس عند غروبها ومعنى این
 حدیث نزد اصحابنا شافعی واحمد واسحق برای صاحب عذرست مانند مردی که بخواب رود و از نماز یا فراموش کند نماز را پس بیدار
 شود خواب کند بیا یاد کند نماز را فراموش کند نزد بیدار آفتاب نزدیک رفتن او پس این حکم در حق کسی است که دروغی بگوید
 باشد که نماز او صحیح شود یا لب ما جاء في الجمع بين الصلاتين باب ست در بیان چیزی که آمده است در بیان جمع کردن
 میان دو نماز مانند آنکه ابن السری نا ابو معاوية الفريز محمد بن حازم عن الاحمش عن حبيب بن ابي ثابت

والنسائي ومحيي
 ابن معين اصح
 في الباب حديث بسرة
 وصحاح احمد حديث
 ام حبيب بن صهيب
 السكوني حديث بسرة
 قال احمد على يحيى

شرح ابی الطیب

صلاته لا تقصر لكن سياق الحديث يان هذا ولان اوليات الله اعلم لكن قال النووي جامع المسلمون على انه ليس على ظاهره وفيه
 اضمار تقديره فقلادرك حكو الصلوة او وجوبها او فضلها ثم ذكر التاويل الاول اقول فاذا كان المسلمون اجمعوا
 على التاويل فلا يضربا في السياق **قول** ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العدا رأى وجه هذا
 الحديث عند الشافعي واحمد واسحق ثابت لصاحب العدا يعني انه لا يجوز ان يؤخر ذلك الحد قصدا للاحكام
 العذر واما لا خلاف فلا يجوز ان يفعل ذلك فعلم من فعل ذلك فمقتضى ظاهر الحديث جواز صلاته **قوله**
 عند طلوع الشمس عند غروبها أي قبلهما ليطلق الحديث **باب** ما جاء في الجمع بين الصلاتين

ابن المدني قيس بن
 طلق لا يخرج عن
 الثاني ان خبرنا اكثر
 رواه لا انه تقريبا
 من الصحابة وخبر
 نقل واحد الثالث

عامة الاحادیث

شرح سراج احمد

ان خبرنا رواه ابو هريرة وهو اسلم عام خيبر ورواه بسند قوي اسلمت علم الفقه وطلق وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه ذلك حين كان يدين لليحيى في صدر الاسلام الوايع اخبارنا احو للعبادة الخ خمس بحمل خبرهم ان يكون اراد به مسه خلف حائل وهو الظاهر من حال المصلي حالة الصلوة السابعة ان خبرنا مفيد لا يتقل عن العبادة الى العبادة وغيرهم لا يفيد شيئا لان في الاصل الرابعة اذا مسخ كره بكفا انتقص وضوءه لان مسه بآلة المسخ خمسة اذا مسه يبطل اصابعه فشك فيه مالك وقطع بنقص الموضوع

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر كفت ابن عباس جمع كروا تحضرت ميان نماز ظهر وعصر باين وضع كه ظهر رادر آخر وقت گذارد وعصر رادر اول وقت و بين المغرب والعشاء بالمدنية وجمع كرو ميان نماز مغرب وعشاء كه مغرب رادر آخر وقت گذارد وعشاء رادر اول وقت در مدینه من غير خوف ولا مطر في عارضة ترمذی و عارضة باراني قال فقيل لا بن عباس كفت سعيد بن جبير كفت شروا بن عباس ما اراد بذلك به خواسته بود تحضرت بان جمع كردن ميان دو نماز قال اراد ان لا يخرج امته كفت ابن عباس خواسته تحضرت اينكه در حرج نيافت امت او في الباب عن ابن جردة و در باب جمع كردن ميان نماز ماجري مروى كفته است از ابى هريره و از ديگر صحابه نيز مروى شده است چنانكه اخراج آن كرده عبد الرزاق از عمر بن شبيب كه كفت قال عبد الله جمع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقيما في مسافر بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال رجل لا بن عمر لم تروى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قل لان لا يخرج امته ان جمع رجل واخرج عبد الرزاق ايضا عن صفوان بن سليم قال جمع عمر بن الخطاب بين الظهر والعصر يوم مطر واخرج ابن جرير عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فغربت الشمس بكفة فجمع بينهما بسنة واخرج مسلم والنسائي وابوداود وابن ماجه ابن ابي شيبة عن معاذ قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا واخرج الشيخان وابوداود والنسائي وابن ابي شيبة عبد الرزاق عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعين جميعا بالمدنية واخرج عبد الرزاق عن صالح مولى التوام انه سمع ابن عباس يقول جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدنية في غير سفر ولا مطر قال قلت لابن عباس لم تراه يفعل ذلك قال اراد التوسعة قال ابو عيسى حدثنا ابن عباس قال روى عنه من غير وجه كفت مصنف حديث ابن عباس باب جمع ميان نماز تحقيق روايت كرده شده است ابن عباس را بسيار طرق چنانكه مصنف از نماز ذكر ميكند رواه جابر بن سعيد بن جبير وعبد الله بن شقيق العقيلي قد روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا وتحقيق رواه كرده شده است

شرح ابى الطيب

قوله بالمدنية من غير خوف ولا مطر في رواية مسلم من غير خوف ولا سفر محتمل ان يكون المراد من غير خوف والمطر السفر المرض او اليميم وقد قال به احمد بن حنبل والقاضي حسين الشافعي لكن قال الترمذی في اخر كتابه ليس في كتابي حديث اجتمعت الامة على ترك العمل به الاحاديث ابن عباس في الجمع بالمدنية من غير خوف ولا مطر وحديث شارحنا في المرقاة الرابعة قال النووي هذا الذي قاله الترمذی في حديث شارحنا هو كما قاله فهو حديث منسوخ عن الامام احمد على نسخة واحاديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لم يوافقوا فيهم من تاو على انه كان في غيم فصلي الظهر ثم انكشف الغيم بان ان وقت العصر فدخل فصلاهم ومنهم من تاوله على تأخير الاول الى اخر وقتها فصلاهم فيه فلما فرغ منها دخلت الثانية فصلاهم فصارت صورته صورة جمع انتهى فتضعفها اقول لكن يؤيد هذا التاويل عاروا مسلم عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعين جميعا قلت يا ابا الشفاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر اخر المغرب وعجل العشاء قال انا اظن ذلك واما التوجيه بان المراد بالمدنية قربة المدينة فيكون منسافرا ويحمل رواية من غير سفر على ان المراد به السيد او بعلا الدنيا راى بل فعل حالة الاستراحة والتزول او بقرب الدنيا وهو منسافر فبعيد كما لا يخفى ويدل عليه قوله اراد ان لا يخرج امته

عائشة لا حوذي

شرح معراج احمد

الحرف من لفظه بين
الظهر والبطن فهو
حي بمنزلة ما بين
المخروط والمباخر من
الحق بالباخر خفت
ومن الحق بالمخروط
احباط النافعة
اذا ماسها باصبع
سراطة فاختلاف
فيها اصحابنا واصحابنا
الشافعي والظاهر
وجوب الوضوء
العاشرة اذا مر
ذكرة غيره قال
الايلي ينتقض وضوءه
وقاله بعض اصحابنا
الشافعي وهذا
لا يستقيم لهم لانه
ان اعتبروا اللذة
فيلزمهم ان ينقصر
الوضوء بمسه بكل
موضع من البدن
وان لم يعتبروا
اللذة لم يتأوله
الحديث وكذلك
لا يصح لاني في ذلك
لانه راعى اللذة
مثله سواء كان حيا

الصلواتين فرق انست كه نزد احمد واسحق بعد مرضه من سفر بجمعه جمع رواست و نزد شافعي از جهت مرض جمع غيبت مرض
عز غيبت نزد او باب ما جاء في يد اكالان باب است در بيان آنچه آمده است در بيان ابتدای شروعية اذان وان لغيت
بمعنى وانما يدين وغيره كرون است و در شرح اعلام بدر آمدن وقت نماز بالفاظ مخصوصه در وقت مخصوصه مشهور است كه شويت
آن بخواب شده چنانكه در حديث مى آيد و بعضى گويند كه با جتهاد آنحضرت ثابت شده و در روايتى از امير المؤمنين على مرتضى
رضى الله عنه آمده كه چون آنحضرت بمعراج رفت تا بسرايرده عزت رسيد كه محل خاص كه باى حق بود فرشته از انجا بر آمد
آنحضرت از جبرئيل پرسيد كه اين فرشته كيست جبرئيل گفت سوگند بخدا كه ترا بحق فرستاده نزديك ترين خلق بدرگاه عزت
سهم نديده ام اين فرشته را اذان باز كه پيكره شده ام من جز از اين ساعت پس گفت آن فرشته الله اكبر الله اكبر الله اكبر
پس پرده او از بردارست گفت بنده من انا اكبر انا اكبر منى كركر كلمات باقى را تحقيق است كه آنحضرت در شب معراج
كلمات از شنيدن او احكام شده كه اين كلمات را در اذان براى نماز گويد و آنحضرت در مكه بى اذان نماز ميگذارد تا بدينه آمد و درين باب
با اصحاب مشاورت كرد و بعضى از اصحاب اذان را بخواب شنيد چنانكه عبداللہ بن زيد بن عبد ربه و امير المؤمنين ابى بكر الصديق
و عمر الخطاب ديگر صحابه قريب تن و گويند چاره كس پيديش چيست آنحضرت اندك آن كلمات كه بر آسمان شنيد بود براى اعلام اذان گفته شود
و صحيح قصه است كه عبداللہ بن زيد بن عبد ربه اذان را در خواب پيد وقت صبح بخيست فرست آمده خواب خود را عرض ساخت
آنحضرت بلال لطلبيد تعليم فرمود و چون بلال اذان را در خواب شنيد چنانكه عبداللہ بن زيد بن عبد ربه و امير المؤمنين ابى بكر الصديق
ديده ام چنانكه در حديثى مى آيد و اين روايت سال اول بود از هجرت النبي صلى الله عليه و آله و سلم بنامى سجد حد ثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاموى و در تفسير
سعيد بن يحيى بن سعيد بن ابان بن حيد بن العاص الاموى ابو عثمان البغدادى ثقه بود و گاهى خطا نميگردد از عاشره است در سنة تسع اربعين
و مائتين وفات كرد ثنا ابى يحيى بن سعيد بن ابان بن حيد بن العاص الاموى ابو اليوب الكوفي في نزول بغداد و صدوق بود از كبار
تاسمه است در سنة اربع و تسعين و مائة وفات كرد از عمر شهادت انا محمد بن اسحق عن محمد بن ابى ابيد القتيبي عن محمد بن عبد الله
ابن زريل بن عبد رب انصاري مدني ثقه از ثقاته بود عن ابيه عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد رب بن زيد بن الحارث بن الخزرج
الانصاري الخزرجي حاضر شريفة و بدر و هميشه شهادت در روز فتح مکه علم بنى الحارث بن الخزرج بن زداو بود قال لما اصبحتنا
اتينا رسول الله صلى الله عليه و سلم فاخبرته بالوينا گفت عبد الله بن زيد بن زهير گاه صبح كرديم يا اديم آنحضرت را خبر كرديم

قوت المعتمدى

ما اصبحتنا اتينا رسول الله صلى الله عليه و سلم فاخبرته بالوينا فقال ان هذه لويا حتى قال ابن العزنى روى الانبياء و حتى روى
حق من جملة شرايع الدين و روى اخيرهم في الدين ليست بشي لان هذه الرويا من غير الانبياء استقرت في الدين لوجوه اربعة
انه محتمل انه قيل للنبي صلى الله عليه و سلم ان هذا هو الحق فافهمها حتى تقر عليها
او يبنى عنها على القول بجواز الاحتجاج به و على ان يبين ان هذه المسألة من مسائل القياس و انه رأى نظما لا يستطيعه
الشيطان ان لا يدخل في جملة الوسائط و الخطوط المرسله و روى ان النبي صلى الله عليه و سلم رأى الاذان ليلة اسرى
به و سمعه و لو يوذنه فيه عند غرض الصلوة حتى بلغ الميقات و في قول النبي صلى الله عليه و سلم لعمر
فذلك اثبت دليل على ترجيح احد الاحتمالين الثاني والثالث على الاول لانه كان الاقرار عليه

عائشة الاحوذى	شرح سراج احمد
قال القاضي الحسين الحمل من اي انك على انك انك الشهوة على مثل او غير ما انك الكفا او بظاهرة	ان حضرت را خطاب خو فقال ان هذه الرواية حتى ليس فزودا ففقت بدستك اين خواب زهت مست فقم مع بلال ليش خذ اي عبد الله بن زيد عمه بلال ميا موزا فانه اندى احد صوتا پس بدستك بلال نرم تر دبنده تر و شيرين تر و بهتر تر است انروى و او زمناك از تو فاقو عليه فاقيل لك پس بينا يز بلال حينه كنه شنه معنى النجود و خواب يه او را بيا موزان لينادى بذل لك و يوكو نكند بلال بان قال فيما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بالصلوة كفت عبد الله بن زيد كاه كنهيد ابن الخطاب نذرى بلال بن باح را بر اى نماز خرم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم و هو يجز الزلزلة بيرون شد از جا خود و بسوا ان حضرت
الكفا او بظاهرة	شرح الى الطيب
انتقض وضوؤه وروى ابن عباس عنه اذا مسبه على غلظة خفيفة انتقض وضوؤه قال ابو عمران من استناب للزلة فافان تقصض الوضوء بالقران من باب الملاسة قال القاضي ابو بكر	باب واجاد في بدء الاذان قوله ان هذه الرواية حتى صادقة مطابقة للوحى والاجتهاد يعلم منه انه صلى الله عليه وسلم احكوا على هذه الرواية بالحقيقة الا بوحى من الله تعالى و بالاطعام منه و باجتهاد على القول بجواز الاجتهاد بناء على انه راي فاما الاستطاعة الشيطان لا يدخل في جملة الوسوسات الخواطر التي من حيث انك ذكرنا و بحضور الصلوة و هو باثر لا يتوقع عليه ترتب خلل قد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى الاذان ليلة اسرى به و سمعه و لم يؤذن له فيه عند فرض الصلوة حتى بلغ الميقات هذا يؤيد انه كان بوحى قال ابن سبيل الناس ذكر ابو داود في مراسيله ان عمر لما رأى الاذان في المنام اتى ليخبر به النبي صلى الله عليه وسلم و قد جاء الوحي بذلك فاراعه الا بلال يؤذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبقت بذلك الوحي فمنا يؤيد انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم عند قصة ربيعة بن عبد الله بن زيد على النبي صلى الله عليه وسلم انك فافان بوحى فلو رآه كيف اثبت الاذان برويا صحابي مع ان روياء غير الانبياء لا تثبت بها الشارع و الحاصل ان بناء الاحكام على روياء غير الانبياء بعد معرفة انها حق مما لا يشك فيه و الثابت فيما نحن فيه هو هذا البناء الاحكام على مجرد الرواية فلا يرد شئ قوله فانه اندى و اصل صوتا ففعل من النداء و النداء هو الزيادة و معناهما ارفع صوتا و اقوى في النداء و انزل منك اصل النداء من الندى اى الرطوبة يقال صوت ندى اى رفيع واستعار النداء للصوت من حيثان من يكثر رطوبة فيه حسن كلامه قوله فاق عليه فاقيل لك امر من لقاء قوله و لينادى بذلك باثبات الملاء على لغة من يجزى المعتل مجزى صحيح اذا القيا من خلاف الياء لان اللام هي لام الاخر و يمكن ان يقال ان اللام هي بمعنى كى التقدير و اما امرتك بالانقاء على لينادى بذلك قوله و هو يجز الزلزلة وعند ابى داود يجز بداءة و هووا لا ظهر كون الزلزلة بان يكون موطا و لا ينكشف صاحبه فيعمل على ان المراد بالانذار الرداء لكون هياتهما واحدة و المراد من جزم الانذار اى الرداء الشريعة في المشى
العربي روى الله عنه	قوت المعتزى
هذا وهم عظيم فان الملاسة في القران انما هي في النساء لا في نفس الرجل وذاته فكيف يعجز حملة عليه فان	اولا بوحى انتهى قال ابن سبيل الناس ذكر ابو داود في مراسيله ان عمر لما رأى الاذان في المنام اتى ليخبر به النبي صلى الله عليه وسلم و قد جاء الوحي بذلك فمأرقه الا بلال يؤذن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سبقت بذلك الوحي قال وهذا يعضل لنا و بل الاول فانه اندى اى احسن صوتا و قال ابن سبيل حجازى اقصد بالمد والاطالة
قيل طريق وجوبه	
بذلك التعليل	
بان يقال عضو	
يلتذ بمسحوب	

شرح مناجیح احمد	عاریقه الاحوذی
<p>اقامت بینه کلمه این مرتبه است در اقامت و بار سکه از نوزده چهار کلمه ترجیح فرست و وقت قامت الصلوة زیاده شد و تحت امام ابی حنیفه پسین مرتبه است و حدیث اول اگر صحیح است نسخ است یا این قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح ابو یوسف فرقه اسماء سهره بن معمر نام ابی حنیفه و در بن نیر مرتبه کبریم سکون و هاتر فتح تحذیر کفر است و قد نه بعض اهل العلم الى هذا في الاذان و تحقیق فرست و بعضی بل علم سوا این اذان و قد فری عن ابی محمد و مرقة انه كان يفرد الاقامة و تحقیق مر و گفته است از ابی حنفه و در سیکه ابو یوسف و کیکبار می گفت کلمات اقامت را باب ما جاء في اقامة اقامته باب است در بیان آنچه آمده است از افراد الفاظ اقامت بعد تأتیه تناعب الوهاب الثقی و یزید بن زریع عن خالد الخلاء عن ابی قلابه عن انس بن مالك قال ابراهیم بن اذان ان يشفع الاذان و یوتر الاقامة گفت انس امر کرده شد ایکه دو بار گوید و اذان کلمات او یک بار گوید و اقامت و فی الیکب عن ابن عمر چنانکه خارج آن کرده ابو داود و نسائی و دارمی باین عبارت گفت ابن عمر کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه سلم مرتین مرتین و الاقامة مرة مرة و غیره کان یقول قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة قال ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح و هو قول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و التابعین و به یقول مالک و الشافعی و احمد و السخی و بان قائل گفته اند این ائمه اربعه سوا امام ابی حنیفه باب ما جاء في ان الاقامة مثنی مثنی باب است در بیان آنچه آمده است در آن که بدر سیکه الفاظ اقامت را دو بار باید گفت حدیث ابو سعید الا شخ عب الله شت عقبة بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمر و بن مرس عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عبد الله بن زید قال كان اذان رسول الله صلی الله علیه عليه وسلم شفعاً شفعاً گفت عبد الله بن زید بود اذان انحضرت گفتن کلمات او دو بار فی الاذان و اذان و الاقامة و در اقامت نیز دو بار بود چنانکه در سبب امام ابی حنیفه است و بهین حدیث مسک نموده است قال ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن زید رواه و کعب عن الاعمش عن عمر و بن مرس عن شرح ابی الطیب</p>	<p>و طهرت الایة من سجدة الی بر الثامنة عشر اخامس فوق حائل فيه ثلاثة مرایات لا ینتقض الوضوء بحال الثانية لا ینتقض بحال الثالثة ینتقض ان كان خفیفاً و هذا لا یصح اذا اعتبرنا اللذة فینتقض الوضوء مع مرقة الحائل لا منی العادة فاما اذا كان کثیفاً فلا تطهر فيه بحال اعتبرنا اللذة فی لذة من غیرین و کیف تعتبر اللذة ولیس لها فی الحدیث اش و لا فی الدلیل التاسعة عشر اذا امت المرأة فرجها قال مالک لا وضوء فیها و جمعة الاولی الذکر و قال عنه غیره و فی الوضوء و قال ابن</p>
<p>العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و التابعین و به یقول مالک و الشافعی و احمد و السخی و بان قائل گفته اند این ائمه اربعه سوا امام ابی حنیفه باب ما جاء في ان الاقامة مثنی مثنی باب است در بیان آنچه آمده است در آن که بدر سیکه الفاظ اقامت را دو بار باید گفت حدیث ابو سعید الا شخ عب الله شت عقبة بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمر و بن مرس عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عبد الله بن زید قال كان اذان رسول الله صلی الله علیه عليه وسلم شفعاً شفعاً گفت عبد الله بن زید بود اذان انحضرت گفتن کلمات او دو بار فی الاذان و اذان و الاقامة و در اقامت نیز دو بار بود چنانکه در سبب امام ابی حنیفه است و بهین حدیث مسک نموده است قال ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن زید رواه و کعب عن الاعمش عن عمر و بن مرس عن شرح ابی الطیب</p>	<p>العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و التابعین و به یقول مالک و الشافعی و احمد و السخی و بان قائل گفته اند این ائمه اربعه سوا امام ابی حنیفه باب ما جاء في ان الاقامة مثنی مثنی باب است در بیان آنچه آمده است در آن که بدر سیکه الفاظ اقامت را دو بار باید گفت حدیث ابو سعید الا شخ عب الله شت عقبة بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمر و بن مرس عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عبد الله بن زید قال كان اذان رسول الله صلی الله علیه عليه وسلم شفعاً شفعاً گفت عبد الله بن زید بود اذان انحضرت گفتن کلمات او دو بار فی الاذان و اذان و الاقامة و در اقامت نیز دو بار بود چنانکه در سبب امام ابی حنیفه است و بهین حدیث مسک نموده است قال ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن زید رواه و کعب عن الاعمش عن عمر و بن مرس عن شرح ابی الطیب</p>
<p>باب ما جاء في افراد الاقامة قوله ان يشفع الاذان و یوتر الاقامة ای یاتی بالفاظه شفعاً یعنی یقول کل کلمة مرتین سنوی آخرها و هی کلمة التوحید و سوا لاول فانه اربع تکبیرات لما ورد التصريح فی الروایات بذلك و یوتر الاقامة یعنی یاتی بالفاظها مفردة الا قد قامت الصلوة و الا التکید فصار افراد باعتبار غالب الكلمات و اما من یقول بشفع الاقامة فدلایله ما رواه ابو محمد و مرقة فانه صریح فی شفعها و الله علم و بما اقتصر علی وجهه کل من القولین من شفع الاذان بلا ترجیع و شفع الاقامة و شفع الاذان مع ترجیع و ایتمرا الاقامة و باب ما جاء في ان الاقامة مثنی مثنی قولی که کان اذان رسول الله صلی الله علیه و سلم شفعاً شفعاً و الاذان و الاقامة یعنی کان ذللاً رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السجدة و فی وقت الصلوة شفعاً او متکراً و الاذان و الاقامة فالمراد بالاذان و الاطلاق التلا و الاعلام و ثانیاً فاما المشهور المقابل للاقامة</p>	<p>لذة من غیرین و کیف تعتبر اللذة ولیس لها فی الحدیث اش و لا فی الدلیل التاسعة عشر اذا امت المرأة فرجها قال مالک لا وضوء فیها و جمعة الاولی الذکر و قال عنه غیره و فی الوضوء و قال ابن</p>
<p>قوت المعتزلی و ابو محمد از سید سهره بن معیر قال ابن سید الناس هذا الذي اختار التردی و قال خیر اوس بن معیر و یقال سمره بن جحید</p>	<p>عنه غیره و فی الوضوء و قال ابن</p>

الاحوذی
له ابو داود
بروزی
مسلم
در بیان
سکون
فانست
فانست
مکنت

شرح سراج محمد

توضیحات الاحادیث

ضعیفه شیخی بن سعید القطان وغیره تضعیف او کرده است بخوبی دیگران قال احمد لا ینبغی ان یکتب من غیره الا فی غیر حق
گفت امام احمد بنی نویسم حدیث او یعنی را از جهت ضعف وی که قابلیت نوشتن ندارد قال ورایت محمد بن اسمعیل یقول
اجره گفت بصفت و دیدم امام بخاری را که قوت میداد و از فرقی را و یقول هو مقارب الحدیث و میگفت بخاری از فرقی قوی
از حدیث است و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اذن فیه و یقول و عمل هم برین است نزد اکثر اهل علم هر که اذان گوید پس
همون اقامت کنز باب ما جاء فی کراهیه الاذان بغير وضوء باب است در بیان آنچه آسوده است و ذکر است
اذان و اذن بی طهارت حدیث علی بن حجر بن الولید بن مسلم عن معاوية بن یحیی الصدقی البوری عن الذرقی سائر
گشت در روضه ضعیف بود از سابقه است عن الزهري عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یؤذن
الا متوضی ابو هريرة از حضرت روایت میکند که فرمود اذان گوید مگر اگر وضو یا شد حدیث شیخی بن موسی شاعیل الله
ابن هب عن یونس عن ابن شهاب قال قال ابو هريرة لا ینادی بالصلوة الا متوضی گفت ابو هريرة اذان ندر
مگر با وضو درین حدیث مقوله الی هريرة است و حدیث اول مرفوع بود و لهذا منصف جمع بر حدیث اول میکند قال یونس
و هذا اصح من الحدیث الاول گفت منصف این حدیث دوم صحیح ترست از حدیث اول و حدیث ابی هريرة لو یفعله ابن و
و حدیث ابی هريرة مرفوع نکرده و در این باب که راوی از هريرة است و هو اصح من حدیث الولید بن مسلم و ان صحیح ترست از حدیث
و این بر مسلم و الزهري لو یسمع من ابی هريرة و ابن شهاب هر یکی اسماع از ابی هريرة ثابت شده است و اختلف اهل العلم فی اذان علی خیر
وضوء و اختلاف کرده اند اهل علم در اذان گفتن بر غیر طهارت فلهذا بعض اهل العلم یسکروه گفته اند از بعضی اهل علم و به
یقول الشافعی و ان قال کشته امام شافعی است بن راهویه و رخص فی ذلک بعض اهل العلم و رخصت داده اند در اذان
بی وضوء بعضی اهل علم و به یقول سفیان ابن المبارک و احمد و بان قائل گشته سفیان ثوری و عبد الله بن المبارک امام احمد
و یمن برست درین باب امام ابو حنیفه که قائل بودم که است اذان می رشت است قائل بودم اعاده است روایت بکر است نیز
و بنا بر روایت که است اعاده اذان نیز است کما فی الدایة و همچنین اختلاف است در اقامت نیز در ظاهر روایت اعاده هر دو
نیست چنانکه در خلاصه است باب ما جاء ان الامام الحق بالاقامة باب است در بیان آنچه آمده است که تحقیق

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهیه الاذان بغير وضوء قوله لا یؤذن الا متوضی النقی بمعنی
الذی فیضیلا الکراهیه لاجتماع العلماء علی الجواز محل ثاب و مرفوع علی انه فاعل لکونه
مستثنی مفرغاً فی نسیئة منصوب والفاعل ضمیر المؤذن والتقدير لا یؤذن المؤذن فی
حال من الاحوال الاحال کونه متوضیاً قوله وهذا اصح من الحدیث الاول مع انه موقوف
فکان الموقوف اصح من المرفوع والموقوف ايضا ضعیف لقوله لو یسمع الزهري عن ابی هريرة الا
ان الموقوف فیه ما ینتفع التذلیس فانه قال فیه قال ابن شهاب قال ابو هريرة فهو صریح فی السماع
فلیس فیه تدلیس بخلاف عن فانه یحتمل به باب ما جاء ان الامام الحق بالاقامة یعنی لا ینبغی الا بجموعه
فالا حقیقه بمعنی الاستحقاق ای الاقامة من جملة حقوق الامام فراعی حضوره فناداهم لوجیه لانتقام

و ان کان امراته
انتقض وضو
وان کان رجلاً
لو ینتقض وضو
اذا ان یستبرأ
علی الملائكة الا ان
المتقدمة الثانية
و الثلثون امرأة
مست فرجه خفی
فکما حکو بالقدم
بنی علی الملائكة
و الثلثون مست
فرجه فان کان امر
انتقض وضو
وان کان رجلاً
فقد حصلت
الملائكة الا ان
و الثلثون مست
ذکره لو ینتقض
وضو
ان تكون امرأة
فقد مست خلقه
ثالثة و ابن علی
الاعتبار المشک
ورحمة الخامسة
و الثلثون خفی
من ذکر رجال
وضوء الملائكة

شرح سراج احمد

عائشة الاحودی

اهل العلم في الاذان بالليل وتحقيق اختلاف كرده اند علماء در جواب اذان گفتن در شب فقال بعض اهل العلم اذا اذن المؤذن بالليل اجزا كه ليست ان بعض علماء چون اذان و در مؤذن در شب روا باشد ان اذان ولا يعيد واعاده
تكملة اذان ليس ان طلوع صبح وهو قول مالك وابن المبارك والشافعي واسحق وقال بعض اهل العلم اذا اذن بالليل اعاد بعض علماء كفته اند چون اذان گفت در شب باز گوید اذان را پس از صبح و به يقول سفیان الثوري
وهم يسنن نرسب بام بالي حنيفة كرهه نردوی اذان پیش از وقت كرده است و سنبت او برامی نماز در وقت نماز است نه
پیش از وقت امام ابو یوسف گفته كه اذان فجر و است پس از نصف شب اعاده او پس از صبح نیست بخلاف دیگر نمازها و در وقت
ابن سملة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان اذان بليل بروايت كرده حماد از ايوب از نافع از ابن عمر كه برستيكه
بلال اذان داد در شب يك مزي فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادي ليس امر فرمود او را ان حضرت اينكه نكراند ان العبد
نارو برستيكه بنده بخوابت كما اخرجه سعيد بن منصور عن ابي معاوية عن ابي سفيان السدي عنه و ابن مرسل ضعيف است
معنى اين است كه من از خواب برخاسته بودم وقت را نشناختم پس باين اذان من اعتبار كنند و اين امر حضرت باين ندا
عقاب بود بر بلال با اذان دادن قبل از وقت و اين مخالف با حديث ديگر است قال ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ
اين حديث حماد حديثي است كه محفوظ است و الصحيح ما روى عبد الله بن عمر فرغ غيرة و صحيح آن حديثي است كه روايت
كرده عبد الله بن عمر و غيره عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان نافع از ابن عمر برستيكه ان حضرت
فرمود ان بلا لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم و روى عبد العزيز بن ابي رافع عن نافع
ان مؤذنا الجمر روايت كرده عبد العزيز از نافع برستيكه مؤذني بود بر امير المؤمنين عمر كه سراج نام داشت اذن بليل فامر عمر ان يعيده
الاذان اذان داد و در شب پس امر كرد او را عمر بن الخطاب ليكنه باز گوید اذان را چنانكه اخراج آن كرده دارقطني و هذا لا يصح
مصنف گوید و اين صحيح نیست لانه عن نافع عن عمر منقطع زيرا كه شان اينست كه روايت است از نافع از عمر و ان منقطع
كه عبد الله بن عمر و سليمان و بن مذكور ليست و لعل حماد بن سلمة مراد هذا الحديث و شايد كه حماد بن سلمه مراد كرده باشد
همين حديث را از حديثي كه بالا ذكر شده حماد از ايوب از نافع از ابن عمر و الصحيح في اية عبد الله بن عمر و غيره احد

شرح ابى الطيب

كله الموفية العجز

قوله هذا الحديث غير محفوظ يعني رفعه غير محفوظ و الصحيح وقفه اقول روى ابو داود بسند لا عن نافع عن
ابن عمر ان اذان قبل طلوع الفجر فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع فينادي الا ان العبد نام نارد موسى
فرجع فنادى الا ان العبد نام قال ابو داود و هذا الحديث لم يروه عن ايوب الاحمد بن سلمة انتهى فهذا يدل على
ان الاذان قبل الفجر لا يجزئ الا انه ذكر في الفتحان ايمامة الحديث كعلي بن المديني و اخرجه اتفقوا على ان حمادا
الخطا في رفعه وان الصواب وقفه على عمر بن الخطاب انه هو الذي وقع له ذلك مع مؤذنه وان حمادا انفراد برفعه
قال لكن سجد له متابع وذكره انتهى فاذا كان له متابع يرتقى الى الحسن فيحتمل به لانه في حكم المرفوع ويمكن ان يقال ان
عمر رضي الله عنه امر بالاعادة كما ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بها وقال ابن دقيق العبد لا يتحقق التعارض الا
بتقدير ان بلا لا يؤذن بليل في سائر العام وليس كذلك وانما كان في رمضان انتهى

خشيان تماسا
مس هذا قبل
هذا ومس اخر
ذكره فان الغينا
الشك و يرفع
لا حقال ان يكون
القبيل ثقبة
والله اعلم

عامة لا تحصى

شرح سراج افكار

والكافي ههنا
 العارضة ان
 اذ لم يكن فيها دليل
 عليه ففي اصل
 الدين هو القرائن
 لا يخرج من كان له
 قلبه والقي السمع
 وهو شهيد قال
 الله تعالى يا ايها
 الذين امنوا اذا
 قمتم الى الصلوة
 فاغسلوا وجوهكم
 الاية الى قوله او
 لامست النساء روى
 اوله وسلم وقرئ
 لامست وقرئ الناس
 الى القرءان في الى
 اوسى في المظان
 فقال ابن عباس
 ان الله حي كرم
 يعفو ويكنى كفى
 بالمرس عن الجماع
 وحمل الآية على
 ذلك واستقطا
 المطلق منها وقال
 ابن عمر بن مسعود
 وهو كوفي قبله
 الرجل امرته من

الامر
 في
 بيان
 ان
 كان
 في
 الصلاة
 في
 وقت
 لا
 يكون
 في
 وقت

باب ما جاء في فضل الاذان باب ست در بيان آنچه آورده است در فضيلت اذان دادن حد ثنا محمد بن محمد بن ابي
 ذابو سميلة بن ميم وسكون تحته ولام نا ابو حمزة عن جابر عن محمد بن عمار عن ابن عباس ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال من اذن سبع سنين محسبا بدينه كسب ما كسب من اذن كوبريت تحت سال در خالك طلبة كنز
 اجر يا بشاذ حق تعالى كتبت له براءة من النار نوت شهود بر اى دى خلاصى في نيزى از دوزخ قال ابو عيسى وفى
 الباب عن ابن مسعود وثوبان اخبره البيهقي باقطن من حافظ على الاذان سنة وجب الجنة ومعاونة جنازة اخراج ان كرده
 احمد وسلم وفضل اذان وانين چنانكه اخراج ان كرده طبراني در اسباط وحاكم وديلمى در مسند الفردوس وائى هر بركة چنانكه اخراج

شرح الى الطيب

باب ما جاء في فضل الاذان قول من اذن سبع سنين محسبا كتبت له براءة من النار وروى ابن حبان
 من حديث ثوبان من حافظ على النداء سنة او حبس الجنة وفى ابن ماجه عن ابن عمر من اذن اثنتى عشرة سنة
 وجبت له الجنة وكتبت له براءة من النار فى كل يوم ستون حسنة وكل اقامة ثلثون حسنة وعن ابن عمر روى من اذن خمس صلوات
 ايماناً واحسناً غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سيد الناس لا تغارض بينه باختلاف الثواب المترتب عليه ففى حديث
 ابى هريرة غفر له ما تقدم من ذنبه وهو لا يقتضى دخول الجنة ولا البراءة من النار كذا فى حديث ابن عمر بعدة مما
 قد يطلب به وحديث ثوبان مقيد بسنة وهو اطول مدة واكمل ثواباً اذا الوعد فيه محقق فهو يقتضى السلا
 بما يحول بينه وبين الجنة مما تقدم له قبل الاذان وما تأخر عنه وحديث ابن عباس كذلك يقتضى السلا
 من النار وهو امر ائد على دخول الجنة اذ ليس كل من دخلها مسلم من النار حديث ابن عمر الا طول مدة منها
 تضمن مع وجوب الجنة زيادة تسعين حسنة كل يوم على الاذان والاقامة فهو يقتضى زيادة رفع درجات فى الجنة

قوت المقضى

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اذن سبع سنين محسبا كتبت له براءة من النار وروى ابن حبان من حديث
 ثوبان من حافظ على النداء بالاذان سنة او حبس الجنة وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر من اذن اثنتى عشرة سنة
 وجبت له الجنة وكتبت له براءة من النار فى كل يوم ستون حسنة وياقامة ثلثون حسنة وروى ابو الفتح من حديث ابى هريرة
 من اذن خمس صلوات ايماناً واحسناً غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سيد الناس لا تغارض بين هذا المدة المختلفة فى
 الاقامة لوظيفة الاذان بالطول والقصر لا اختلاف الثواب المترتب عليه ففى حديث ابى هريرة غفر له ما تقدم من
 ذنبه وهو وان كان ثواباً حسناً فليس فيه ما يقتضى دخول الجنة ولا البراءة من النار لما قد بحث منه بعدة مما قد
 يطلب به حديث ثوبان المقيد بسنة اطول مدة واكمل ثواباً اذا الوعد فيه محقق فهو يقتضى السلا
 مما يحول بينه وبين الجنة فيما تقدم له قبل الاذان تلك المدة وما تأخر عنها وحديث ابن عباس المقيد
 سنين كذلك ايضا اذ البراءة من النار امر ائد على دخول الجنة فليس كل من دخلها مسلم
 من النار حديث ابن عمر الا طول منها كلها مدة تضمن مع وجوب الجنة زيادة تسعين
 حسنة كل يوم على الاذان والاقامة يقتضى زيادة رفع الدرجات فى الجنة

عامة الاحاديث

شرح سراج احمد

تكرار اذا اثمنا
فجعل القراءتين
كاليتين الواحدة
فيكون قوله او لم
الناس فيقتضي
بعض الموضوع
بالقبلة ومس اليد
والجسود للجسود
يكون قوله او
لاستم غدا عن طي
فان قيل ففي صحيح
ان عائشة انتقدت
النبي صلى الله عليه
ليلة فوقع يد
على احصى ما فيه
وهو سجد السجدة
واستم النبي صلى
الله عليه وسلم على
سجدة ووقف قطع
صلاته فدل على
ان ذلك لو وثق
وضوئه قلنا يحتمل
امر من احدهما ان
لمسه له كان على
حامل ويكون النبي
صلى الله عليه وسلم
لو شعر به لا شغل
بعبادته وعندنا

الترجمة
له في كونه
است يسمع فؤاد
أفقرت ازواج
يشكهم لاذان
هذه ١١

اللهم ارشد الائمة خذوا بنا راو راست بخار ما من را و توفيق و ايشان را بعلم و عمل و صلاح حال و اغفر للمؤذنين
و يا مفر من مؤذنان را تقرب و تعصية كبر و ايدرا ايشان درين حديث تفضيل كبر انا است اذان بديهي مقصود است بكم
مقصود بيان حال هر يك و عاخير است هر يك را قال ابو عيسى في الباب عن عائشة و سهل بن سعد و عقبة بن عامر
وان يكر صوابه بين حديث مروى كثر است چنانكه بين عبارات اخراج كرهه ابو داود و ابن حبان و يهتق از يلى هر يه و احمد از يلى
الباب و يهتق از جابر اخراج كرهه است حديث و باب منع الجمع كرون بيان اذان انا است چنانكه كفت جابر بن عبد الله ان كان اللام
سوء لمحدث ابى هر يه و الا سفيان الثوري و حفص بن غياث و غير واحد من الصحابة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه
عن النبي صلى الله عليه وسلم و روى سابط بن محمد عن احمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن النبي صلى الله عليه وسلم غرض من هذا ان كرون حديث از يلى هر يه بطرق متعدد مروى كثر است چنانكه طرق از يلى هر يه
يكون قوله او

شرح ابى الطيب

قوله اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين اي ارشد الائمة للعلم بما تكفلوه والقيام به والخروج عن
عهداته واغفر للمؤذنين ما عسى ان يكون منهم فيه تفریط في الامانة التي حملوها من جهة تقديس الوقت
او تاخير عنه سهوا وفيه اشارة الى فضيلة الامامة على الاذان لان الامام متكفل بركن الصلوة و متعهد
للسفارة بينهم وبين ربهم في الدعاء والمؤذن متكفل للوقت فحسب الامام خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤذن خليفة بلال رضي الله عنه فاين احدهما عن الآخر وايضا
الدعاء بالمغفرة يؤذن بالتقصير بخلاف الدعاء بالارشاد ففيه ايضا اشارة الى فضيلة الامام

قوت المعتزى

اللهم ارشد الائمة لانهم اذا ارشدوا بالاجراء الامور على وجهها صحى عبادتهم في نفسها واغفر للمؤذنين ما
قصر او فيه من مراعاة الوقت بتقديم علي و تاخير عنه انتهى في رواية ابن حبان و ارشد الله الائمة وعفا عن المؤذنين قال
ابن حبان الفرق بين العفو والغفران ان العفو قد يكون من الرجل وعلامة من استوجب التائب من عبادة قبل تعديه ايامهم
وقد يكون بعد تعديه ايامهم الشيء اليسير فيفضل عليهم بالعفو اما من حيث يبدل من تفضل و اما بشناعة شافع الغفران هو ان
نفسه لا يكون الغفران من اجل وعلامة من استوجب التائب ان لا يفضل عليهم بان لا يخلوا بافضل انتهى وقال في النهاية قوله الامام
اراد بالضم ان الحفظ والرعاية لضمان الغلظة لا يحفظ على القوم صلاتهم قبل ان يصلوا للمقددين في عهدته وحينما مقررته
صلاته فهو المتكفل لصحة صلاتهم وقوله المؤذن من مؤمن القوم الذي يشعرون بالخطية فليحفظوا ايقال او من الرجل فهو مؤمن
يعني المؤذن عين الناس على صلاتهم وقيامهم قال ابن سينا الناس في معنى ضمان الائمة او جازاها انهم ضمنوا ما علموا عليه من
الاسرار والقراءة والذكر الثاني ان المراد ضمان الدعاء ان يعوبه القوم ولا يخص نفسه الثالث ان يحتمل ضمان القيام
القراءة عن المسبوق اما امانة المؤذنين فقول لانهم مائة على مواقيت الصلوة وقيل امناه على جرم الناس لانهم يشقون على
المواضع العالية وقيل امناه في تدريسهم بالاذان في راي ابن حنبل من حديث ابن عمر خصلتان معلقان في اعناق المؤذنين المسلمين
صلاتهم صيامهم في حديث ابى محمد و مرة امناه للمسلمين على صلاتهم وصحورهم المؤذنون

عاصفة الاحقری	شرح سراج احمد
ابن مسعود قال	وهم صحيح وهم غريب كبطرق متعددة مروى كثيرة است لا تعرفه الا من حدثنا الليث بن سعد عن حكيم بن عبد الله
سائق النبي صلى الله عليه وسلم ما في	ابن قيس باب ايضا باب است از جمله باب سابق نیز حدثننا اسحاق بن سهل بن جهم بن عبد الله بن مسعود عن
ادواتك قلت	ثقة از حدیث عشره بود و ابراهيم بن يعقوب بن اسحق الجوزي جازي انضم جيم اولي وزا و جيم نزيل مشق ثقة حافظ از حدیث عشره
نبيل قال تمرقة	بود و حسن و حسين و مائتين و وفات كرو قال اثنا على بن عياش تحتية و محبة الكوفي الكخصي ثقة ثبت از تاسعة بود و حسن
طيبة و ما طهوا	تسع عشر و مائتين و وفات كرو و ناشعيب بن ابي حمزة الاسوي و نام يروى دينار البوشري الكخصي ثقة مابدا ز سابعة بود و حسن
فتوضا من غصيف	ائنين و سبعين و مائة و وفات كرو و نا اسحاق بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
الاسناد اختلف	الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء فمروا كسيك بغيره تكام شنيدن اذان اللهم رب هذه
الرواة في هذا	الدعوة التامة و در روايت بقي اللهم في اسالك بحق هذه الدعوة التامة آمده است مراد بدعوت تامة دعوت توحيد است
الحديث فتم هو	كه از مقتضات شرك منزله است و از تغير و تبدل محفوظ و تار و زشور باقى است و بحقيقت اتم اقوال لا اله الا الله محمد رسول الله
من رده وهو	است كه جامع تمام سعادات دنيا و آخرت است و الصلوة القائمة اشارت است بمضمون حى على الصلوة و اگر از صلوة
البخارى ومسلم	و خام و دارند و از قائم و السنين بن بيان تأكيد دعوت تامة باشد اشارت محمل الوسيطة و الفضيلة به محمد و سيلة و
ومنهم من رده	فصليت يعنى ترتيب و درجه زياده بر همه خالق و ابعثه مقام محمود ابر الكيفية و استاده كن محمد و در مقام محمود كه ستوده شود صاحب
وهو ابو داود	وى بزبان همه و شك برند بروى تمامي خلافت و ان مقام قرب و شفاعت است كه تمام عالميان حيران و سرگردان
الترمذى وقال	باشند و بچكيلى از انبيا و رسل از حيث و درشت دم نتواند زد پس آنحضرت در سراپرده عزت در آيد و در
يحيى بن معين	حديث اسد است كه پروردگار تعالى حمدى بانحضرت تسليم فرمايد كه چون بان حمد
ابو فزارة موقفة	حتى تعالى يستأيد و در رحمت مفتوح گردد و مقام محمود عبارت از اين مقام است كه در حشر باشد
ابن رشد بن كيسان	شرح الى الطيب
العيسى الكوفي وقال	باب منه قوله الدعوة التامة اى الكاملة الفاضلة وصفها بالتامة لانها ذكر الله تعالى عز وجل
الترمذى ابو يزيد	يدعى بها الى عبادته و هذه الاشياء و ما والاها هى التى تستحق صفة الكمال و التمام و ما سوى ذلك من امورا
عجمون قال غير	الذبا بعضنا لنقص الفساد و يحتمل انه وصف بالتام لكونها محمية عن النسخ و قيل التامة فى الزام الحجية
ابو زيد مولى عمر	و ايجاب الاجابة و المسارعة الى المدعو اليه قوله و الصلوة القائمة اى الدائمة لا تغيرها كلمة ولا ينسخها شريعة قوله
ابن حريث ترمى	الوسيلة اى المنزلة الرفيعة و المرتبة المنيعة و الفضيلة الزيادة المطلقة و المزية الغير المنتهية و المقام المحمود مقام شفاعت
عنه را شد بن	قوت المغترى
كيسان ابو رقيق	الدعوة التامة بفتح الدال الاذان سميت بذلك لكانها و عظم موقعها و الصلوة القائمة اى التى مستقومة
وروى عن ابى زرارة	اى تمام و تحضر و اجتهاد مقام محمود اقال بن سيد الناس كذا و در منكر احكامية للفظ القرآن عسى ان يعينك
الثورى و حلى بن	مر ذلك مقام محمود اوقال كحافظ ابن حجر نصبه على الظرفية اى ابعثه يوم القيامة فاقسمه
عنه بن جعفر	مقام ما و ضمن ابعثه معنى اقمه او على انه مفعول به و معنى ابعثه اعطاه او على الحالك اى ابعثه ذا مقام

شرح صراح محمد

عامة الصلوة

کرده باشد از جهت قول حق تعالی که ان الحسنات یزیدن السیئات مالم یغش الکبائر واداسیکه تکبیر و نشسته باشد و چون از تکبیر کبیر که در گناہان را پوشش دهد در روایت مسلم و برهان الی رمضان زیادہ آمده است یعنی گناہ کبیرہ پوشیده و بخشیده نمیشود مگر توبہ و اما صغائر بخشیده میشوند اگر حق عباد آن متعلق نباشد و گفته اند که بعد از عفو صغائر چون این اعمال مکرر و موجب تخفیف در کبائر شود و اگر گناہان کبیرہ و صغیرہ هیچ ندارد موجب دفع درجات گردد و اگر گویند که چون صغائر سیمہ بنامی یومیہ مکفر شوند برای جمیع چه ماند و چون بجمیع مکفر گشتند در رمضان کفارت چه چیز گردد و جوابش آنکه مراد آنست که این اعمال همه مکفر اند و صلاحیت آن دارند اگر از یکی نشد از دیگری میشود مثلاً اگر کسی در نماز تقصیر کرد و جمع مکفر گردد و اگر در جمع یاد کرد و در رمضان مکفر میگردد و اگر همه جمع شوند مجموع مکفر گردد و باعث زیادت تکفیر و توفیر شود بر مثال چراغی است که هر یک در روشن کردن خانه کفایت دارد و فی الباب عن جابر چنانکه اخراج آن کرده سلم و احمد و انس چنانکه اخراج آن کرده یحیی و شعب الی ان و حفظة الاسید ی بضم حمزه و فتح سین مملو بن الربیع الکاتب چنانکه اخراج آن کرده احمد و طبرانی و ابو نعیم و بیہقی و از دیگر صحابه نیز مروی است چنانکه بخاری و مسلم و نسائی و ابن حبان از عثمان اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی فضل الحجاة

فقیه سلب الصفتین
جمیعاً اللّٰتین
فیهما و تفسیر یحیی
فی احدی الصفتین
و هی التّطهیر و یوقی
فی الصفة الاخری
و هی الطهارة فاذا
خالطه فغیره
لویسلبه الا ما
خالفه فیه و به
قال الشافعی و قال

شرح الی الطیب

قول ما یغش الکبائر البناء للفاعل و نصب الکبائر مالم یغش الکبائر و لم یباشرها و لم یرتکبها و برفعیها
مالم یخطئ الکبائر و علی بناء المفعول و رفع الکبائر و الخاصل ان الصلوات مکفرات لجمیع الذنوب مالم یرتکب صاحبها
الکبائر و اذا ارتکبها لم تکن مکفرة لها بل تكون مکفرة لما سواها و تبقى حل لکبائر و ما قاله النووی لشيء من التحمیل من ان معناه
ان هذا اذا اجتنب المصلی الکبائر حتى لو اتاه لم یغفر له شیء مما بینهن قال تعالی ان تجتنبوا کبائر ما تمهون عنه تکفروا
سیأتکم فضعیف بل منسوب الی المعتزلة كما فی شرح العقائد الصبیح و قاله النووی ان معناه ان ما بینهن من الذنوب
کلیها مغفول لکبائر فانما یکفرها التوبة و فضل الله هذا هو من هبل السنة و الحجاة انتهى و قال القاضی عیاض
ما فی الاحادیث من تکفیر الصغائر فقط هو من هبل السنة فان الکبائر لا یکفرها الا التوبة و حجة الله فیها و فضلها

ابو حنیفة یتوضأ
به الا ان یکون
مطبوخاً کالباقل
فیخرج الی حد الا اذا
و المعول فی المسألة
علی ظاهر القرآن
فان الله تعالی
قال و انزلنا من
السما ماء طهوراً

قوت المعتدی

الصلوة فما ذکف الجماعات رمضان کذا صوم عرفه و عاشوراء و موافقة تامين الملائكة قال الجواب
ما اجاب به العلماء ان کل واحد من هذه الذکورات صالح للتکفیر فان جدد ما یکفر من الصغائر کفره وان
لو یصادف صغیرة ولا کثیرة کتبت به حسنات رفعت به درجات ان صادف کبیرة او کبائر ولم یصادف صغیرة
مرجوانان یخفف من الکبائر انتهى قال ابن سید الناس و فی قول النووی مرجوانان یخفف من الکبائر
نظر من جمیع الاول ان تکفیر الذنوب و الثواب المترتب علی الطاعات امر توقیفی لیس للنظر فیه مجال
الثانی ان النص الوارد باجتناّب الکبائر یردّه و الذی نقله المحققون ان الکبائر لا یکفرها الا التوبة و قال
القرطبی غیره من المتأخرین لا یبعد فی ان یکون بعض الأشخاص یکفر لیکفیر الکبائر و الصغائر بحسب ما یحضره من
الاخلاص و یرد عنه من الاحسان و الاداب و ذلک فضل الله یؤتی به من یشاء

و الماء یکون فی
تصفیته و لو أنه
وطعمه فاذا اخرج
عن احدها لم یکن
ماء فان قبل فاذا
تغیر بقرارة و ما
لا ینفک عنه قلة
بجوز الوضوء به

شرح سراج احمد

باب خمسة الاحادي

في الشريعة حسن
الحفاظة على النظا
من كل طريقة
باب سراج السلام
على الموضوع نافع

عن ابن عمر بن حنبل
سلم على النبي صلى

الله عليه وسلم
وهو رسول فامروا بآثاره

الاستناد هذا اخذ
صحيحه اتفق عليه

العلماء وتمامه ان
سراج السلام بالنبي صلى

الله عليه وسلم هو
يقول فسلم عليه

فلم يرد عليه حتى
فرغ من حاجته

ثم وضع يده على
الجلد ثم تمجود

عليه الاحكام في
خمس مسائل الاولى

ان رجلا من النبي
صلى الله عليه وسلم

فسلم عليه وهو
يقول جريا على سنة

الما وانه يبدأ
بالسلام الثانية

انه سلم عليه وهو
يقول جريا على سنة

خوش بستر يا سيد شامسي جماعت را پس بگذايد شامسه ايشان فانها الكما اذا خلتا بين يديك ان نماز که همراه جماعت بگذارد
باشد بر اي شامه نقل فرمايد و فرض از دست بگذارد اول ساقا شود وفي الباب عن عجلون كبري سم وسكون حاي جماعه وجميع مفتوحه حيا كذا
آن كره سعيد بن منصور در سنن خود و عبد الرزاق و ابن وكس اند صحابي كفي عجلون بن الاورع السلي كره خلافت معاوية فوت شده است
ابوداود و نسائي از وي خراج نموده اند و ديگر عجلون بن ابى الحنن و عجلون بن ابى الحنن و نسائي از وي خراج نموده است
و مراد از عجلون بن عجلون الان و روى صحيح است و بزرگوار بن عاصم و بهيقي و ابن عمر و نسائي و ابن حبان از ابى در
ابو عوانه و داود قطنى و طبرانى و در اوسط و سعيد بن منصور از انش اخراج كره اند قال ابو عيسى حديث يزيد بن الاسود حدثنا
حسن صحيح هو قول غير واحد من اهل العلم و به يقول سفيان الثوري و الشافعي احمد اسحق قالوا اذا صلى
الرجل حلا كذا كذا ايشان چون بگذارد نماز در مديتها ادر لك الجماعة بستر يا سيد جماعت را فانه يعيد المصلوات كلها
في الجماعة پس بستر يا سيد جماعت را فانه يعيد المصلوات كلها في الجماعة پس بستر يا سيد جماعت را فانه يعيد المصلوات كلها
صلى الرجل المغرب حلا كذا كذا ايشان و چون بگذارد نماز در مديتها ادر لك الجماعة بستر يا سيد جماعت را فانه يعيد المصلوات كلها
معهم گفت اند علماء كذا كذا پس بستر يا سيد جماعت را فانه يعيد المصلوات كلها في الجماعة پس بستر يا سيد جماعت را فانه يعيد المصلوات كلها
با و چه كه اين نماز در حق وى نفل است و نفل سر ركعت روانست و لهذا گفته اند كه يك ركعت ديگر يا و ضم كنند تا دو و شفع گردند
و اين خلاف ندرت مام با الى حنيفه است و التي صلى حلا هي المكتوبة عندهم و ان نمازي كه گذارده او تنها
آن نماز فرض او باشد نذر دايمة مذكورين باب ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه
مرة باب است در بيان آنچه آمده است در حق او اكر دن نماز بجماعت در سجدي كه تحقيق گذارده شده باشد در ان
مسجد يك بار نماز بجماعت حلا كذا كذا ايشان عن سعيد بن ابى عروبة عن سليمان
الناسجى بنون و جيم و او سليمان الاسود ناسجى بصري ابو محمد صديق و از ساد و ساد و عن ابى المستوكل
عن ابى سعيد قال گفت ابو سعيد خدرى جاء رجل و قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

لهم غير ما قد صلاها قوله وفي الباب عن عجلون روى عنه انه كان في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذن بالصلوة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي و رجع و عجلون في مجلسه فقال ما منعك ان تصلى
بالناس ائت برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى و لكنى كنت قد صليت مع اهلى فقال له اذا جئت الى المسجد واقمت
الصلوة فصل مع الناس ان كنت قد صليت اخرجه مالك و النسائي و اما حديث يزيد بن عامر فاخرجه
ابوداود قال جئت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رآني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد
قلت بلى يا رسول الله قال اسلمت قال و ما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال انى كنت قد
صليت في منزلى احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت
قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اى المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرب المرجع و هي الصلوة الاولى و مراد
في الاثار المحمل و اجعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال عجلون به نافع هو قول و حنيفه يا و طبراني في الجماعة مسجد في

شرح سراج احمد

قصه عتبة اذا
شرب الكلب في اثناء
احل كوفلي فسلم

سبح مرات وأما
حدیث امام قم
طوبی اناء احمد کوا
ولغ الکلی فی ان

—

وقال ابوداود عن
ابي هريرة اذا ولغ
الكلب في اناء احدكم
فاغسلوه سبع مرات
لسابعة في التراب
في رواية اولاهن
عقر وبالثلثة
التراب غريبه
ولوغ السباع
الكلام كالشراب
في ادم وقد يستعمل

قوت المعتمدی

شرب في السباع
يستعمل الولوح
الآدمي وقال
عبد الولوح
فهم الواو واشر
نكر ذلك فهو
مواو الا حكام
لذا الباب من
لهات جمع تقرا

شرح سراج احمد

عن جابر بن سمرة چنانکه اخراج آن کرده امام احمد و مسلم و ابو داود و نسائی و ابن ماجه بصارت الاصفون كما تصف الملائكة عند ربها يسمون الصفوف الاول و تيراصون في الصف و ابن عباس اخراج آن کرده بخبري بلفظ خير شريف و الرضا و اما و خير الصفوف النساء اخرا و شر اولها و ابی سعيد الخدری و ابی بن كعب اخراج آن کرده حاكم و عاصم اخراج آن کرده ابو داود بلفظ الايزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار و العرياض بن مسلمية اخراج آن کرده نسائی و ابن ابی شبيب بلفظ كان النبي صلى الله عليه و سلم يسل على الصف الاول المتقدم ثلثا و على الثاني واحدة و النس اخراج آن کرده ابو داود و نسائی و احمد و ابن جبر و ابن خزيمة و ضياء و ازديك صحابه نیز مروی گشته است چنانکه اخراج کرده امام احمد و نسائی و ضياء و ابو داود و طبرانی و در اوسط از براه الفاظ مختلفه و طبرانی و حاكم از ابن مسعود و ابو الشيخ از ابی هريره و عبد الرزاق از زيد بن اسلم مرفوع و در عثمان بن عفان موقوف و ابن ماجه از عبد الرحمن بن عوف و طبرانی از نعمان بن بشير و بزار از جابر و احمد و طبرانی از سمرة و طبرانی از اوائله بن الاسقع و ابو الشيخ از ابن عمر و بزار از ابی حمزة و ابن ابی شبيب از عروه بن الزبير و مسل و ابن نصر از راشد بن سعيد و مسل قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح و قد روى عن النبي صلى الله عليه و سلم انه كان يستغفر الصف الاول ثلثا و الثاني مرة و تحقيق روایت کرده شده است از آنحضرت باين عبارت مذكوره معنی عبارت آن است كه بدرستيكه آنحضرت بود كه طالب غفرت و آمرزش میخواست برای هفتم اول سه بار و برای صف ثاني يك بار چنانكه اخراج آن کرده نسائی و ابن ابی شبيب از عرياض بن ساريه و قال النبي صلى الله عليه و سلم و من روى عن حضرت و اين حديث ديگر است در فضيلت صف اول لو ان الناس يعلمون ما في السماء و الصف الاول اگر بدرستيكه مردم بدانند آنچه ثواب است اذان گفتن

شرح إلى الطيب

قوله وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بصيغة المجهول إشارة إلى التضعيف فيفيد ضعف
الحدِيث لكن روى النسائي عن العرياض بن سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على الصف
الاول ثلثة وعلى الثاني واحدة **قوله** قال النبي صلى الله عليه وسلم صيغة جزم وفقد صحة الحدِيث **قوله**
ما في الصلاة والصف الاول يعني من الثواب الفضل باعتبار كونه اخص خير عليه فلا يراد منه ان يقول عليهما

قوت المعتمدی

لوان الناس يعلمون ما في النذراء والصف الاول ثم يجرد الان يستهموا عليه فرد الضمير مع عوده الاثنين لانه
على معنى ذلك الثواب كما قال روية فيها خطوط من سواد وبلق كانه في الجلد توليع البهق والاستهتام الاقراع وقيل
الترامي بالسهام قال ابن سيد الناس واختلفوا هل المراد بالنذراء هذا النذراء للجمعة فقط اولها واغريها والى الاول
ذهب الداودي والى الثاني ذهب الجمهور لتسبون صفوقوا وليخالفن الله بين وجوهكم
قال في النهاية يريد ان كلا منهم يصرف وجهه
عن الآخر وموقع بيدهم التباعض فان اقبال الوجه على الوجه من اشترا المودة و
الافقة وقيل اراد بها تحويلها الى الادبار وقيل تغيير صورها الى صور اخرى

عارضۃ الاحوذی

وَتَكْثُرُ مِثْلُهُ مِنْ

المحدثات المختلف

فیه وما تضمن

من الفاظه فيه

عشر مسائل الأولى

النظر في الخلب على هو

طاہر و نجس فقال

الشافعي وأبو حنيفة

هو نجس و ذکولنا

فخر الإسلام في الدين

عن جمال الاسلام

ان ابا الصيتم

من ائمة الحنفية

ذكر عن ابو حنيفة

ان الکلبۃ فیہ منجاسہ

قال احمد ابو ثور

ابو عییل و سحنون

ذکر القاضی عبداللہ

عنه وشك ابن

المأجشون غير

وقال مالك هو

طاهر كذا لك سائر

الحیوان و دلیل الطبی

الحق في ذلك ان

الشاة تكون حيا

فتكون طاهرة فإذ

ماتت كانت نجمة

فاذا ذكيت كانت طاهرة

حاشیه الاحقری

شرح سراج احمد

لان لكافة تختلف
الحق فان قيل لو كان
ظاهر لكل محله
كالشاة قلنا سندير
ذلك في كتابنا
ان شاء الله فهدا
يبطل بالادى فانه
ظاهر لكل محله
فان قيل في عن
النبي صلى الله عليه
وسلم كما تقدم طهوا
انا واحد كواذولغ
الكافية ان يغسلوا
سبعوا والظاهرة
تقابل النجاسة قلنا
لا يصح ما ذكره قيل
يرد على المحل
النجس على الظاهر
قال الله تعالى وان
كنتم حينا فاطهروا
وقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا يقبل الله
صلوة بغير طهوه
وقال فاعسلوا
وجوهكم وليس
هناك نجاسة
وقال كما تقدم في
السواك للفقهاء

مورسنا اول قول مجيد والا ان يستهموا عليه لاستهموا عليه يسترنا بدم دم ندو صف اول را نكرت عرنا
بروي بكنية قرعه اندر نديروى چنانكه اخراج آن كرده ابو داود وابن ماجه از ابى هريره وصنف نيز از ابى هريره اخراج آن كرده
چنانكه سبكونه حد ثابذ لك استحق بين موسى الانصارى فاما لك صرح وثنا قتيبة عن مالك عن سبي
بلفظ تصغيرت عن ابى صالح عن ابى هريره عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **باب** ما جاء في اقامة الصفوف
باب في در بيان آنچه آمده است در قاعم كردن صفها برابر ايتاده كردن مردم بى پيشش كه پايه اى مردم بهر برابر باشند حد ثنا
قتيبة نا ابو عوانة عن سمالك بن حرب عن النعمان بن بشير بضم نون وشير بفتح موحد وكشدين بضم هـ بن سعد بن ثعلبة
ابن خلاص انصارى خزر جى كوفى صحابى ابن صحابى ابن الصحابة يروى واول اول مولود بود در انصار پس از هجرت بچهار ماه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوى صفوفنا گفت نعمان بود آنحضرت كه برابر ميگرد و صفهاى را با فخر هر يوا
فرى رجلا فارجا صخرة عن القوم پس بيرون شد آنحضرت روزى از جامى ايتاود خود پس ديده روى را
كه بزرگ كنند بود سينه خود را از قوم فقال لتسوت صفوفكم پس فرمود آنحضرت هر كينه براب كنيد صفها را وليخالفن الله بين وجوهكم
يا انك تحقيق مخالفت مى اندازد خداى تعالى در ميان آنهاى شما چنانكه در حديث ابى مسعود است كه اختلاف كنند كه مختلف
گردد و لهاى شما و ان بسبب اين است كه در اختلاف تقدم و تاخر و تفوق بعضى بر بعضى تناقض قلوب حدوث كينه و حشوت

شرح ابى الطيب

قوله قول مجيد والا ان يستهموا مفعول مجيد و ان وجد و وكذا المستثنى منه والتقدير قول مجيد واسبيل و تمكنا
لا ندحامهم ولا اجتماعهم على تحصيله بشي من الاشياء الا بالقرعة لاستهموا اى لا قرعوا وقد يقال انهم يعلمون ذلك
باخبار الصادق وهم بسبيل من تحصيله بلا قرعة ومع ذلك لا يحصلون فامعنى الحديث يقال كان المراد بالحق
تعظيم ما فيه من الاجر وكثيرة بطريق الكناية من غير قصد الى الاخبار عن الناس بانه يحصلونه على تقدير العلم و احتمال
ان يكون المراد لو يعلمون ذلك معاينة اذ ليس الخبر كالبيان ولو يعلمون تفصيلا وبالحجى علموا اجمالا او لو علموا تركوا
الغفلة لتنازعوا في النداء والصف الاول **باب** ما جاء في اقامة الصفوف **قوله** لتسوت صفوفكم او
ليخالفن الله بين وجوهكم الفعل الاول بصفة الجمع ولهذا ضم الواو والثاني بالافراد ولهذا افتحت الفاء واللام في
قوله لتسوت هي التي يتلقى بها القسم فكونه جوابا لقسم كذا بالنون المشددة واول العطف لاحد الشئين يعنى
احد الامرين واقع لا محالة اما التسوية واما المخالفة بين الوجوه وهى كناية عن المهاجرة والمعادلة لان عادة المعادين
اعراض كل عن الآخر ومهاجرة كل عن الثاني وهو على حد ف المضاف والتقدير او ليخالفن الله بين وجوه قلوبكم بوضع
التالف والتحابب الحكمة فى النى ان المتقدم عن الصف يفوق المتأخر ذلك يؤدى الى وقوع الضغينة و
قال المظهر يعنى ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لو طيعوا امر الله ورسوله فى الظاهر يؤدى ذلك الى
اختلاف القلوب فيورث كدورة فيفسرى ذلك الى ظاهر كوقوع بينكم
عداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل معنى مخالفة الوجوه تحولها الى
الادب او تغير صورها الى صور اخرى فيكون محمولا على التهديد

عاقبة الاسودی

شرح سراج احمد

بالکلیظ لان
لا یختلف فی
نجاسة و نجاسة
الكل یختلف فیها
الثانیة هذا هو
القول فی ذاتة فاکار
فطاهر یضال ان کل
حیوان طاهر الذات
هو طاهر الریق والد
والعرف لکن الکلب
یاکل النجاسات
فقد یقول انه نجس

بایستند و باز خداوند بلوغ و عقل حد ثنائی برین علی الجمعی نایزید بن زریع ناخالد الحداء عن ابی معشر عن ابراهیم
عن علقمة عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه و سلم قال روایت میکند عبد الله بن مسعود از آنحضرت که فرمود و لیکن
یا تخفیف نون و در بعضی نسخه لیکن ثبوت یا و نون تا کثیر و بعضی روایت ثبوت یا و سکون وی نیز روایت کرده اند و گفته اند
که غلط است و صواب آنست که صحیح است و لیکن نادرست زیرا که رفع مضارع در مقام جزم و عکس لغتی صحیح است منکر اول و اول
والثانی بیان ترتیب صفوف میگذرد و میفرماید که متصل شوند مردمان در صف اول بایستند خداوند بلوغ و عقل احلام
گاهی جمیع حکم گیرند که جامع ثبوت و قار و حقیقت حلم حفظ نفس است نزدیجان غضب و بغل نیز تعبیر کنند باعتبار لزوم و گاهی
جمع حکم گویند بضم جی خواب بالغ و تخی بضم نون و فتح با جمع نهی یعنی عقل زیر که وی ناهی است مردان کارنا شایسته پس یعنی
اول از قبیل تا کثیر و تفسیر بود و حکمت در ایلامی اهل عقل و فضل آنست که تا یادگیرند کیفیت صلوة و احکام آنرا و برسانند بامت ثو
الذین یلونهم پیتر آن کسانیکه متصل اند با ایشان نزدیک مرتبه چنانکه صبیان و آنرا که قریب بلوغ اند که ایشان را امر از بزرگوار
ثو الذین یلونهم پیتر آن کسانیکه نزدیک اند با ایشان چنانکه خنثائی که علامت مردی و زنی هر دو دارند و تمحیل است
که بعد از وی صف نسا خواهد بود و لا یختلفوا و یختلفوا قلوبیکو و اختلاف مکتد پس مختلف گردد و لهای شما بزرگوار کرده است

شرح ابی الطیب

و المراد ترتیب القیام فی الصفوف و روی انه صلی الله علیه و سلم کان لعجبته ان یلیه المهاجرون و الا نضا ل یحفظوا عنه کما
سیاق **قوله** اولوا الاحلام و الثانی فاولوا الاحلام هم العقلاء و قیل البالغون و الثانی بضم النون العقول فعلى تقدیران اولی
الاحلام العقلاء یکون اللفظان بمعنی قومین قبیل عطفت احدا لما تراه من علی الاخر فهو من باب قوله و الثانی فوطا کذا
و مینا و هو کثیر فی الکلام و علی تقدیران یکون احوال بمعنی البلوغ فهو من عطفت احد المتغیرین حلی الاخر و هو ظاهر و واحد
النهی نهیة بضم النون و هی العقل **قوله** ثو الذین یلونهم ای الذین یقرهون منهم فی النهی و الخلو و قیل هم المرابطون
ثو الصبیان الممتازون او الذین انزل مرتبة من المتقربین حلا و عقلا ثو النساء فان نوع الذکر کواشرف منهم علی
الاطلاق فقیه اشاره الی ترتیب الصفوف و الحاصل امر صلی الله علیه و سلم بتقدیر العقلاء ذوی العرفان ل یحفظوا
صلاته و یضبطوا الاحکام و السان فیبلغوا من بعد **قوله** و لا یختلفوا فختلف قلوبیکو ای لا یختلفوا بالابدان
فی القیام بهذا الوجه او فی الصفوف بالتقدم و التأخر فختلف اهویة قلوبیکو و اراد بها بالعداوة و البغضا و یختلف
ذوات قلوبیکو بان یدورها الله من حال الی حال و من صورته الی عورته و یختلف منصوب علی جواب النهی ففی الحدیث
ان القلب تابع للاعضاء فاذا اختلفت اختلفت فسل فسلت الاعضاء لا نه رئیس ما قاله الطیب و یرد علی ان
الاعضاء عتابة للقلب فاذا اختلفت المتبوع صلی التبع کما فی الحدیث الا ان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد کل و اذا فسدت
فسد الجسد کل و الا و هی القلب قول وجه التوفیق ان باین القلب الاعضاء تعلقا عجیبا و تاثیرا غیر بآجیث اندیش
مخالفة کل الی الاخر و ان کان القلب لا یراه المرء الا فی الاثر ان افعال الظاهر تؤثر فی الباطن و کذا بالعکس و هو اقوی

قوت المعتزی

و لا یختلفوا فختلف قلوبیکو ای تتغیر عن التواء و کلا الفة الی التباغض و العبد او کلا

الریق لا جل الکلام
النجاسة و قد قال
مالک یوکل صیده
فکیف یکره لعابه
و هذا الاستلال
بکتاب الله فان الله
تعالی قال فکلو
مما امسک علیکم
ولو یامر بغسل ما
اصاب لعابه
من الصيد هذا
ببین جد فان کان
من النهی عن اتخاذ
وهی الثالثة فیغظ
علیه بطرحة و غسل
الاناء و اراقة المدام

شرح سراج احمد

ابن حاتم بن عروة المرادی البواد واکوفی ثقة از خاسمه بود و روایت وی از ابن مسعود و مل است عن عبد الحمید بن محمد المولوی
البصری یا کوفی ثقة از العبد و قال صلینا خلفنا بعد من الاءاء گفت عبد الحمید بن انانگذا دیم مادر پس امیری از امر که ایشان بنی امیه
باشند فاضطر الناس پس مضطر گردند مردم ما را و تنگ ساختند فصلینا بین الساکرین پس نماز گزار دیم با میان ستونها می سجده
فما صلینا قال انس بن مالک کنا انتقی هذا علی عهد رسول الله صلی الله علیه و سلم و پس هرگاه گزار دیم با نماز اگر گفت انس
ابن مالک دیم با کبر پسر می کردیم این را بر زمانه آنحضرت و فی الباب عن قره بن ایاس المزنی قره بضم قاف و فتح راء می شنوده ایگر
بکسر عزه و شانه تخمیدر آخر سین مهمله است قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح و قد کسره قوم من اهل العلم
ان یصنف بین السواری و تحقیق مکرده گفته اند که وی از اهل علم آنکه صنف بسته شود میان ستونها از جهت افتادن خلل در صنفها
و به یقول احمد استحق و قد خص قوم من اهل العلم فی ذاک و تحقیق خصت داده اند که وی از اهل علم در بین صنف میان
ستونها **باب** ما جاء فی الصلوة خلف الصنف حله باب است در میان آنچه آمده است در گزاردن نماز پس صنفها
حل شد آنها که ذابوا الاحوص عن حصین عن هلال بن یساف قال اخذنا من ابی الجعد بیدی گفت هلال گرفت
زیاد بن ابی الجعد دست مرا و نحن بالرقعة در حالیکه ما در موضع رقه بودیم و آن نام شهر نیست بر کناره فارت فقام بن علی شیخ یقال
له وابصة بن معبد من ابی اسد پس استاده کرد مرا زیاد بر شیخی که گفته میشد نام او وابصة بود او و من و صادمه و معبد الفرج میم
و سکون عین مهمله و بوجه و ال مهمله و وابصة از قبیل اسد بود فقال زیاد حدثنی هذا الشیخ پس گفت زیاد
حدیث کرده مرا این شیخ ان رجلا صلی خلف الصنف و حله و الشیخ یسمع و حال آنکه شیخ می شنید قول زیاد را
فاصره رسول الله صلی الله علیه و سلم ان یُعید الصلوة پس امر کرد آنحضرت آن مرد را ایستاده باز
بخواند نماز را قال و فی الباب عن علی بن بشیر بیان گفت مصنف و در باب گزاردن نماز در بین صنفها

شرح الی الطیب

قوله فاضطرنا الناس الى او قعدنا الناس في الاضطرار لكثرة زحامهم قوله كما انتهى هذا الى تجنبنا نحن من
ليرد النبي باب ما جاء في الصلوة خلف المصنف حديثه قوله حدثني هذا الشيخ يعني ابصه بن معبد قوله
والشيخ يسمع هذا مقول هلال بن يساف يعني حدثني زيار بن ابي الجعد هذا الحديث ووابصه بن معبد الذي هو شيخ
يسمع حديثه ان رجلا صلى خلف المصنف فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة لما في الأولى من الكراهة
والصلوة مع الكراهة تعاد بلا كراهة وعلى هذا الامر الاستحباب الكراهة تنزيهه او لما في الأولى من الفساد على
ان يكون الامر للوجوب قال ابن الهمام وعن احمد انها لا تصح لما في ابى داود والترمذي وصححه ابن حبان عنه
عليه الصلوة والسلام انه راى رجلا صلى خلف المصنف فامر ان يعيد الصلوة واستدل للجواز بما في البخاري
عن ابى بكرة انه دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم راى ركع دون الصلوة فومش حتى انتهى الى
المصنف فلما سأل عليه الصلوة والسلام قال اني سمعت نفسا عاليا فايقو الذي ركع دون
الصلوة فقال ابو بكرة اذيا رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام نراد الله حرمها
ولا تعد فعلم ان ذلك الامر بالاعادة كان استحبابا انتهى

الضربة إليه فلا
يعفى عنه ويكون
ذلك من النبي عن
سورة من باب
مباشرة للجحاسة
لا من باب الجحاسة
ذاته وريقه في الصلاة
الخامسة سور
التحذير مثله قال
مالك في المختصر
يتوضأ بالمسألة
كالمسألة لكن في
هذه العارضة
يجزى بالاشارة
دون الاستيفاء
السادسة وق ضعف
مالك غسل الاثاء
من بلوغه فقيل
لان القران حارصه
كما تقدم وقيل ضعفه
لان وجوب الغسل
لا يظهر فيه لعدم
سبب الوجوب
لما اذن في اتخاذ
فعارضه حديث
الهرقة ايضا ومجمل
ضعفه لاجل
اختلاف الروايات

[illegible]

شرح سراج احمد

حاشية الاحمد

كباش راوي بوقية نيك اند قرارت كذا ما يجوز به العطفه باش و محتجب فاحش باش و اين حديث موافق مذيب امام
ابي يوسف است كه نزوا و اقرا و اولى المذاهب است با ما است قنر و امام ابو حنيفه اعلم اولى است و اقرا و جواب ابن حزم انه
كقرا و زنيان صحابه اعلم تيز بودند بخلاف زمان ما فان كانوا في السنة سواء فاقول مهم هجره ليس كرا باشند مردم
سنة يرا برين اقدم ايشان باش باز روى هجرت فان كانوا في الهجرة سواء فاكبرهم سننا پس اگر باشند و هجرت
برابر كه بمعنى شرح باشند پس رنگين ايشان متا باشد و لا يؤم الرجل في سلطانه و اما است نكند مردى در سلطانه غير خود و در
محل ولايت مقام وى و در روايت ديگر است في ابله پس تقديم نكند بر ولى على الخصوص و در جماعات و نه بر امام حى
و صاحب خانه مگر باذن ايشان زيرا كه اين سخن ضمنيست بغيره و بپست گردانيدن السلطنت و عزت مودى باشد بيا غرض و ظاهر ظهور
خلاف است و هجرت جماعت بر اى رفع و دفع است مودى است كه اين عمر بن فضل مشرف كوى شامت و پس حاج نماز سبكه دارد كه
اش خيال و فاسق بود و لا يجلس على تكويمه في بيته بغير مسم من مظهره ان نه نشيند در خانه خود و ديگر نكر مودى كه مراد بدان
فراشى و سجاده و ساد وى است كه بر سر خود انداخته و نهاده و اصلش از نكر كم و اگر است و بعضى از نكر سه نامده مراد شده
اول صواب تر است الا ياذنه مگر باذن وى شعلق بهر دو حكم است كه ولا يؤم ولا يقعد است قال محمد بن

شرح الى الطيب

اذن و اد اهل هم بفقاه السنة فهو اق ولا كلاله في الخبر على نقله الا في اطلاقه على تقدير الاقرا لا فقه في القراء
لى من و نه و لا نزع فيه و اجاب بعضهم بنسخه هذا الحديث بحديث امامه ابي بكر رضى الله عنه كان ابي بكر رضى الله عنه كان
نرا و ايا كركان اعلم لكن الجواب الاول اظهر **قوله** فاقول مهم هجره اى انتقالا من مكة الى المدينة قبل الفتح من هاجر
لا فشرقه اكثر من هاجر بعد قال تعالى لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح و اتل الآية **قوله** فاكبرهم سننا اى
لا سلام و الا سبق في الايمان و يؤيده ما في رواية مسلم فاقول مهم سبل اذن اقل بعضهم و الا ولى كما قال المنووى اذا
توفا في الفقه و القراءه و الهجرة و ترجمه اهل ما يتقدم اسلامه و يكبر سنه قدام لانها فضيلة و ترجمه بها **قوله**
يؤم الرجل في سلطانه على بناء المفعول و كذا ولا يجلس الضميمة للمضى و يحفل انه نفى معنى النوى و يمكن بناء الفعلين
على اخصا لرفع المفعول اى لا يؤم اهل الرجل في سلطانه ولا يجلس اهل على تكويمه و اما جعل الرجل المذكور فعلا
نيل المفعول فبعد من حيث لزوم رجوع ضمير سلطانه و تكويمه و ياذنه الى المقدر المرام بالسلطان
من سلطنته و محل ولايته اى فيما يملكه او محل يكون في حكمه و تصرفه كصاحب المجلس و امام المجلس و
الحكمة فانه احق من غيره و ان كان افقه و لذا كان ابن عريصل خلفا لبحر و صحبه عن ابن عمر ان امام
يجل مقدم على غير السلطان في الحكمة في ذلك ان الجماعة شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة و قال القرم
دهم فاذا اهل الرجل في سلطانه افضى ذلك الى توهين امر السلطنة و خلع رتبة الطاعة
امنه في قومته و اهله ادى ذلك الى التباغض و الظهور الخلف الذى شرع لرفع
ماع **قوله** على تكويمه و هو ما يلبط لصاحب المنزل و يختص به من سجادة او سريره و هو فى الاصناف صلا
كرويا و تكويمه بفتح التاء و كسر الراء اطلاق فحاشا على ما يعبر الرجل كراما له في منزله

فقال المرفوع و
اشكل معنى هذا الحديث
ان صح و قال بعضهم
سقط منه تمامه
المرفوع ليست بسبع
وليس كذلك بل هى
سبع و الحديث تمام
و لكن فيه ان المرفوع
سبع ذات فاب
ينتفع شيئا مما لا
و قد ترمي ما يؤيد فيه
و في الطعام و الكلي

الحاشية
الاصح
من قول البيهقي

منفعة فيه في الخبر
فاذا احتج اليه في
البادية التحق بالهجرة
في الحاجة اليه و سقط
اعتبار غسل و غير ذلك
من امر و اكب
المسرح على الخفين هاهم
ابن الحارث قال
بالجريرين بالله
فوقضا و مسر على
خفيه فقيل له
انفعل هذا قال و ما
بمعنى و قد ريت
رسول الله صلى الله
عليه سلم يفضله
كان يحبه حديث

شرح سراج احمد

عامة الاحكام

صادق مشهوره
بالصدق والجمعة
واما اورده الشرع
به فقد جاء ذلك
في نوازل منها ان
اهل ثبوت جرحوا الى
القبلة عن الاخرى
في الصلوة يقولوا
وقد ظن بعضهم
ان خلك جاثو في
عصر الرسول هذا
ضعيف فان الدليل
يتناول الامانة كلها
كما تقدم بيانهما الحكم
في مسائلين الاولى
هي سنة قائمة و
شريعة صحيحة لا
ينكرها الا مبتدع
وقد روي عن مالك
انكاره او يوضح بلفظ
اليه ما شرها الا المبتدع
الا ان ما لا توقف
فيها في الحضر وقد
قد منذ ذلك في كتب
المسائل الثانية
انكر المسح على الخفين
الخارج والامامية
من اصناف الشيعة

قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور فمفتاحها طهارة
نمازها وتطهيرها والتكبير وحرام كنهه به جزاءه التكبير اولي است وتحليلها التسليم وحلال كنهه به جزاءه
ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمل لله وسورة فاتحته وسورة الحمد وسورة الفاتحة وسورة الفاتحة وسورة الفاتحة
ورنا زكية فرضه بان لا يقرأ في ركعة واحدة الا الحمد وسورة الفاتحة وسورة الفاتحة وسورة الفاتحة
طريق ابن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي بن النعمان عن الترمذي قال قال الترمذي في الباب عن ابي سعيد بن السري
وابن ناجية والحكم والعقيلي قال الترمذي في الحديث على اجد اسنادا وقال الحاكم هو اشهد سنا والاشيخين لم يحتجا بابين
عقيل انتهى وفي اسناد ابي سعيد البوسفيان وهو طريق بن شهاب السعدي والحكم طه طه بن نافع فلذلك حكم على شرط مسلم و
ابوسفیان السعدي ضعيف لم يخرج له سلم وفي الباب عن عبد الله بن زيد بن عاصم اخبره الدارقطني والعليراني في الاوسط وقال
لا يروى عن ابن زيد الا جرح الاسناد تفرد به الواقدي وعقبه ابن محمد بن سكين قاضي المدينة رواه عن قبيح عن عبد الله بن ابي بكر عن
عباد بن ثميم بن محمد بن سكين ضعيف ابن حبان قال انه يسرق الحديث وعن ابن عباس رضي الله عنه نحوه اخبره الطبراني باسناد واه
كما في التخرج وحديث علي بن ابي طالب اجود اسناد اصنف كغيره حديث علي مرتضى درين باب اجود است از روى اسناد
واصح وصحيح ترست من حديث ابي سعيد بن السري في حديثه في كتابه المذكور في كتابه
الوضوء مصنف كغيره وتحقيق نوشته من حديث علي بن النخعي في كتاب الوضوء والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ومن بعدهم ومن بعدهم ومن بعدهم ومن بعدهم ومن بعدهم ومن بعدهم ومن بعدهم
وابن المبارك والشافعي واحمد والاسحق ان تحريم الصلوة التكبير وبان قال كاشته اندان ايمه مجتهدين كبريتيك تحريم نماز

شرح ابي الطيب

قوله مفتاح الصلوة الطهور بالضم ويقفه والمراد به المصدر وسماه صلى الله عليه وسلم مفتاحا مجازا لان الحركات
مانع من الصلوة فهو كالقف على المحل حتى اذا توضع اخل الغلق وهذه استعارة بدعية لا يقدر عليها الا النبوة و
لك ذلك قوله مفتاح الجنة الصلوة وقد تقدم الكلام في اضافة تحريمها وتحليلها في اول الكتاب في كتاب الطهارة قول
ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمل لله وسورة فاتحته وسورة الفاتحة وسورة الفاتحة وسورة الفاتحة وسورة الفاتحة
يكون كل منهما واجبتين ليستا بفرضتين ومعناه لا صلوة كاملة لمن لم يقرأ بالحمل لله او بسورة على ان يكون الواو
بمعنى او ويجوز ان يكون معناه لا صلوة لمن لم يقرأ بالقرآن لانه اذا انتفت قراءة الفاتحة والسورة فقد انتفت
القراءة لان المراد بالسورة السورة وما في معناها ففيه ايضا دليل من يقول بفرضية القرآن مطلقا لا تخصيص
بالفاتحة ويؤيد ما مر الا ابوداود بسند عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم اخرجه فنادى في المدينة انه لا صلوة الا بقرآن ولو يفتحة الكتاب فنادى انتهى فسكت عليه ابوداود وقد
تقدم في محله ان ضد مدخول او اولي بالحكم فيكون غير الفاتحة او اولي بالحكم ويجوز ان الصلوة
به واجاب هذا القائل عن قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
رواه الشيخان بان معناه لا صلوة كاملة ومن قال بالفرضية حمل على ظاهرة

ان كان في التخرج
كذلك ابوداود وسلي
الترمذي في الباب عن
ابن عقيل عن محمد بن
الحنفية عن علي بن
النعمان عن الترمذي
قال قال الترمذي في
الكتاب عن ابي سعيد
بن السري وابن ناجية
والحكم والعقيلي قال
الترمذي في الحديث
على اجد اسنادا وقال
الحاكم هو اشهد سنا
والاشيخين لم يحتجا
بابين عقيل انتهى
وفي اسناد ابي سعيد
البوسفيان وهو طريق
بن شهاب السعدي والحكم
طه طه بن نافع
فلذلك حكم على شرط
مسلم و ابوسفیان
السعدي ضعيف لم
يخرج له سلم وفي
الباب عن عبد الله
بن زيد بن عاصم
اخبره الدارقطني
والعليراني في
الايوسط وقال
لا يروى عن ابن
زيد الا جرح
الاسناد تفرد به
الواقدي وعقبه
ابن محمد بن
سكين قاضي
المدينة رواه
عن قبيح عن
عبد الله بن
ابي بكر عن
عباد بن
ثميم بن
محمد بن
سكين
ضعيف
ابن حبان
قال انه
يسرق
الحديث
وعن ابن
عباس
رضي الله
عنه نحوه
اخبره
الطبراني
باسناد
وايه
مجتهدين
كبريتيك
تحريم
نماز

عارفہ الہیہ

انه مسير على الخفين
 وهذا لا يلزم لان
 هذه ابجحة العربية
 الكريمة فملك الفضل
 اقتداء بالنبي صلى الله
 عليه وسلم واخذ النبي
 صلى الله عليه وسلم
 بالافضل من غيره
 المسير وسن النبوة
 رفقا بالامة كما فعل
 في سائر امور الرشوة
 امثالها باب
 المسير على الخفين
 للمسافر والمقبل
 ابو عبد الله الجليلي
 عن خزيمة بن
 ثابت عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 انه سئل عن المسير

اتحاد الرجال
 وسكون الامم التي
 جيب بين ابي جيب
 ابو عمر البصري
 الكوفي
 الرابطة
 ابا كثر
 بعلى
 ثم
 ثم

على التحفين فقال

المسألة ثلثت وللقم
رم وليلة حبش
عن صفوان بن
عيسال قال كان
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يامرنا
إذا كنا سفرًا

شرح معراج احمد

من همزة ولفظة وفتحة انفتح شيطان وفتحت هي مراد من شيطان تكبر و توسع و پسندى است که آدمی را در وی می اندازد و این معنی را در
آی را بدو آورد نظری می دارد و گوید که در وی می در و بر یاد میکند و مراد بفتش که یعنی دم کردن است خود است تا نداند که شيطان آدمی را
سکند تا باعث بر کردن آن بشود و این مناسب است بقول حق سبحانه و تعالی و من شر التفانث فی العقد و اگر چه مراد آن زن آن صاحب
و بعضی گویند که مراد بفتش شعرت است که می در و می اندازد در نفس آدمی می در و از دهن می در و مانند افسون و مراد شعر مذکور
خواهد بود که استغفار من بخر و فسق و بجهو مسلمانان است مراد بجهو غیبت خواهد بود و افتادن در مردم بعیب گویی و طعن و بعضی
گویند که بجهو شيطان مع سوسه مراد داشته شود که در دلهای مردم می اندازد چنانکه در قول حق تعالی که و اخذ ذبک من جهنم است
الشیاطین مسوسه و خطرات مراد داشته شود بدانکه استفتاح سبحانک اللهم سنت ثابت شد از آنحضرت و از خلفاء
راشدین با قائل اندیدان اجله علما و حدیث مثل سفیان ثوری امام احمد و اسحق بن راهبیه و روایت کرده اند آن را علما می گویند
محمد بن و رفته آن را بسیاری از علما تابعین و اختیار کرده اند آن را امام اعظم ابوحنیفه و جزوی از مجتهدین و مصنفین
درین کتاب گفته که درین باب حدیث آمده از علی و عبداللہ بن مسعود و عائشة و جابر و جبرین بن مطعم و ابن عمر و علی بن ابی طالب
نزد اهل علم از تابعین غایت آنکه مصنف در حدیثی که از ابی سعید آمده از طریق حارثه حکم کرده و این ضرر ندارد و بصحت
حدیث بطریق دیگر تحقیق آن است که استفتاح سبحانک اللهم صحیح ثابت و مستمر و با دعوی دیگر زیاده
بود فی الباب عن علی رضی اللہ تعالی عنہ آخره اسحق فی اول الجامع عن اللیث عن سعید
ابن یزید عن الاعرج عن عبداللہ بن ابی رافع عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال ابو حاتم هذا حدیث باطل موضوع لا اصل له اری انه من روایة خالد بن القاسم و احادیثه
عن اللیث مفتعلة و عبد اللہ بن مسعود آخره الطبرانی و عائشة آخره ابو داود من روایة
ابی الجوزاء عنہما و عند الترمذی و ابن ماجه من روایة عمرة عنہما و آخره الحاکم من الوجیهین و الاسناد
الاول تکلم فیہ ابو داود و الشافعی الترمذی و جبأ بخرجه البیهقی و فی محمد بن المنکدر قال البیهقی

مجلس اللغة
عبد
زنگ قديجا
واجل جميع

شرح المصنف

قول من همزة ونقطة والهمزة في اللغة الغنة والمدفع وفسر في الحديث بالموتة بالضم وفيه التاء نوع من الجنون والصرع يعرف بالإنسان فإذا وافق عاد عليه كمال عقله كالتأوه السكران وقال أبو عبيدة الجنون سناه همز لأنه يحصل من الهمز والنفس كل شيء دفعتة فقد همزته وفسر بعضهم بالسحر وفسر النفث والنفث بالكسر يعنى المودى إلى الكفر أو ما لا يجوز وفسر النفث في الحديث بالشعر والمراد به الشعر المذموم بخير أبي داود أما من الشعر حكما أى مواعظ وأمثالا فلا يجوز إرادة مطلق الشعر

قوت المعتزلی

من مخرجه فسر في الحديث بالموتة وهي شبيهة الجحون ونقحه فسر بالأكبر ونقحه فسر بالشعر
قليلين سئل الناس وتفسير الشلثة يدل على من سأل الجواز

دنا سليمان بن
 عيب بمصر خل
 من بكر ولدنا
 يسى بن على عن
 عن عقبة بن
 م قال خرج من
 ام الى المدينة
 ام كعبه ورجلات
 يوم الجمعة
 دخلت مع

شیخ سراج محمد

استندرك من الجحيم
بفرد وذلك خلا
ما تقدم وفيه نظر
ومعناه بعد تأمل
وفكر مقر في رسالة
الحجية المتفقين
على معرفة غرض
تفخيمين بتقريبه
من رسول الله صلى
الله عليه وسلم
لأنه لا تمسك خفايا
السفر من ثلاثة
ثم لما ألبسهم رخص
من الامساك عنه
حاجابة لكن عند
الفاط واليوم الله
علم الاحكام في ثلاث
سائل الاولى اختلف
على في توقيت
سبح على الخفين
الستة اقول
قول ان مخرنا سمع
القول المتروكة
سبح على الخفين
عنه الثاني روى
عنه عن ذلك
سبح المسافر ثلاثة
م والمقيم يوما

و حاکم ثقاته قد تکلم فيه من قبل حفظه و حارثه تحقیق سخن کرده شده است در وی از جانب خطا و از ابو الرجال السید محمد بن عبد الله از زکام ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن باب ما جاء في ترك الجهر باسم الله الرحمن الرحيم بایست در بیان آنچه آمده است در ترک جهر بربسم الله الرحمن الرحيم یعنی گفتن بسم الله نهان حدیثنا احمد بن منیع نا اسمعيل بن ابراهيم و ثماله عیال الجعفی عن قیس ابن عبادیه یفتح عین ماله و تخفیف موحده بترتحمائیة ثلثة ان ثالسه بود در سینه عشره و مائه وفات کرد عن ابن عبد الله بن مغفل یزید ابن عبد الله بن المغفل قال سمعت ابی وانا فی الصلوة اقول بسم الله الرحمن الرحيم گفت یزید شنیدم از پدرم در حالیکه من در نماز بودم میگفتم بسم الله الرحمن الرحيم در نماز بجزرقال لی ای بنی محدث یس گفت مرا ای پسر من احداث کنند و تواند که و احداث دور و از خود از چیزهای نوید اشاره قال و لم ارا احدا من اصحاب رسول الله صلى الله علیه و سلم کان یغض لیه احدی فاکلام یعنی من نگفتم ابن عبد الله و ندیدم یکس از صحابه که بگوید مغضوس تر بسوی وی نوید از اسلام یعنی از پدر من و قال قل یزید مع النبی صلى الله علیه و سلم مع ابی بکر و عمر و عثمان و گفت پدر من تحقیق گذاردم نماز همراه آنحضرت و همراه خلفای راشدین قائم اسمع احدا منهم یقول طایر شنیدم یکس از صحابه گفته باشد بسم الله بجزرقال فقالوا لیس یقول بسم الله بجزراذ انت جلیل فقل الحمد رب العالمین چون تو بگذاری نماز پس آنحضرت رب العالمین را قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن مغفل حدیث حسن العمل علیه السلام

شرح الطیّب

قوله قد تكلم فيه من قبل حفظه لكن كثرة طرقه تدل على صحة الحديث فروى البيهقي عن انس عائشة و
ابن سعيد الخدري وجابر بن محمد بن مسعود الاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال لا اله الا الله
وضممه ورواه الدارقطني عن عثمان بن عوف ورواه سعيد بن منصور عن ابى بكر الصديق عن قوله وقال المتورق
هذا حديث اعني حديث الاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال لا اله الا الله ثم قال لا اله الا الله ثم قال لا اله الا الله
كتاب مسلم عن حمزة قال اخذني عبد الله بن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة وكثير من علماء التابعين اختاروا التوضيعة
وقالوا لا اله الا الله ثم قال لا اله الا الله ثم قال لا اله الا الله ثم قال لا اله الا الله ثم قال لا اله الا الله ثم قال لا اله الا الله
الذي ذكره ولم يقل ان اسناده مدخل من سائر الوجوه وهذا الحديث رواه الاحلام عن ائمة الحديث واخذوا به ورواه
ابن داود في جامعه باسناد حسن باسناد حسن باسناد حسن باسناد حسن باسناد حسن باسناد حسن باسناد حسن باسناد حسن
قوله كان انقض الله الحديث في الاسلام انقض خبر مقدم كان والحديث استعمل خبر مقدم وهو اولى بالابتداء
واسم كان مبتدأ في الاصل قوله لا اله الا الله اذا انت صليت ظاهره انه نجاه عن السخط لانه يعني لا يقول الا سرا ولا يهملها
لكن يحل على الجهر السماع عادة يتعلق بالجهر واليه اشار المصنف في الترجمة قال المحقق ابن الحام عن انس رضي الله عنه
صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلو سمع احدا منهم يقرأ بغير اسم الله
الرحمن الرحيم لولم يردنفي القراءة بل السماع للاختفاء يدل لعل ما صرح به عنه فكانوا
لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم رواه احمد والنسائي باسناد على شرط الصحيح وعنه صلوات مع
النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلو سمع احدا منهم يقرأ بغير اسم الله الرحمن الرحيم لولم يردنفي
قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم الله الرحمن الرحيم يا ايها الناس اعلموا ان الله يقول لا اله الا الله

[illegible]

شرح مساجد احمد

عائشة الاحوذى

نزل اهل علم قال سعد بن ابى وقاص كنت انفعلك ففهمنا عنه انك قلت سعد بن ابى وقاص انك عشتوه بشرة است بوديم ماكه
سكروم تطبيق راسى نهي كرهه شديرا بالان قول سعد بن ابى وقاص مصرح مست مسح تطبيق وانما ان تضع الاكف على الركبتين
كرهه شديرا ما يملكه نهي كرهه شديرا بالان قول سعد بن ابى وقاص مصرح مست مسح تطبيق وانما ان تضع الاكف على الركبتين
بحديث كذا شرباب ما جاء انه يجاف يديه عن جنبيه في الركوع باب ثمان اربعة است كبر ستين كعبا صلى دور
وارد ووردت خورازم ورواهوى خود در حال ركوع ويرى بين يديه ما يحسب ان رجل ثابته انما ابو عامر العقلى ثنا قاسم بن سليمان
ثنا عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو سعيد وسهل بن سعد وشميل بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت عباس بن سهل جمع شتموا بهام كجاشد اين چهار كس از صحابه پس في ركود نماز انحضرت فقال ابو حميد انا
اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كس كفت ابو حميد من دنا تر شام نماز انحضرت ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ركع فوضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما بيان نمود ابو حميد بركبتيك انحضرت ركوع كركس بملو ووردت خود را
بروز و انوى خود كوكبا انحضرت كبره بود بر روز و انوى خود كوكبا انحضرت ركوع كركس بملو ووردت خود را
مرفقين از پهلوها كه مرفقين مشابهه كشتند و پهلوها مشابهه كمان كبر ان نه كنه چنانكه كفت و او تشديد شاة فوقية فتجاها عن
جنبيه و اين تفسير و ترتيب است بر و شست هر دو دست از زو و پهلوى خود قال وفي الباب عن انس كفت مصنفين بن باب
حاشي مروي كشته است انس بن مالك اخرجه الا زرقى في كتابه مس طريق اسمعيل بن رافع عن انس قال ابو عيسى حديث ابى حميد
حديث حسن صحيح وهو الذي اختار اهل العلم و ان حديث حشيتي كذا انتقاد كرهه است ان اهل علم انه يجافى الرجل يدين
فخديه في الركوع و كبره بركبتيك كبره بود بر روز و انوى خود كوكبا انحضرت ركوع كركس بملو ووردت خود را
الركوع و للسجود باب ثمان اربعة است كبر ستين كعبا صلى دور وارد ووردت خورازم ورواهوى خود در حال ركوع ويرى بين يديه ما يحسب ان رجل ثابته انما ابو عامر العقلى ثنا قاسم بن سليمان
ابى ذئب عن اسحق بن يزيد الهذلي عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ابو عبد الله المكي ما يدركه از
العبود عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ركع احدكم فليركع ركعتين فركع ركعتين فركع ركعتين
كبره از شافى قال في ركوعه سبحان ربى العظيم كفت در ركوع خود سبحان ربى العظيم را
الى وضعه على

شرح ابى الطيب

عائشة الاحوذى

قوله كذا انفعلك ففهمنا عنه وقد اخرجه عن سعد بن ابى وقاص البخارى مسلفي صحيحهما واللفظ للبخارى قال
ابو يعقوب سمعت مصعب بن سعد يقول صلى الله عليه وسلم انك قلت سعد بن ابى وقاص انك عشتوه بشرة است بوديم ماكه
ابى وقال كذا انفعلك ففهمنا عنه امر ان تضع ايدينا على الركبتين قال القسطلاني وفي حديث ابن عمر عن ابن
المسلم راي اسناد قوى قال انما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة يعنى التطبيق فقل ثبت نسخ التطبيق وانه
كان متقدما باب ما جاء انه يجافى يديه عن جنبيه في الركوع قوله ووتر يديه اي عوجها
من التوتير وهو جعل لوتر على القوس وفي النهاية جعلها كالوتر من قولك ووترت القوس ووترت
شبه يدي الراكع اذا امدها قابضا على ركبتيه بالقوس اذا ووترت قوله فتجاها عن جنبيه من تحنى
تخميه اذا اقبل يعنى اقبل مرفقيه عن جنبيه حتى كان يديه كالوتر و جنبيه كالقوس

موضعها باب

الغسل من الجنابة
كبره عن ابن عباس
عن خلفه ميمونة

شرح سنن أبي داود
باب في الصلاة
عائشة الاحوذى
نزل اهل علم قال سعد بن ابى وقاص كنت انفعلك ففهمنا عنه انك قلت سعد بن ابى وقاص انك عشتوه بشرة است بوديم ماكه
سكروم تطبيق راسى نهي كرهه شديرا بالان قول سعد بن ابى وقاص مصرح مست مسح تطبيق وانما ان تضع الاكف على الركبتين
كرهه شديرا ما يملكه نهي كرهه شديرا بالان قول سعد بن ابى وقاص مصرح مست مسح تطبيق وانما ان تضع الاكف على الركبتين
بحديث كذا شرباب ما جاء انه يجافى يديه عن جنبيه في الركوع باب ثمان اربعة است كبر ستين كعبا صلى دور
وارد ووردت خورازم ورواهوى خود در حال ركوع ويرى بين يديه ما يحسب ان رجل ثابته انما ابو عامر العقلى ثنا قاسم بن سليمان
ثنا عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو سعيد وسهل بن سعد وشميل بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت عباس بن سهل جمع شتموا بهام كجاشد اين چهار كس از صحابه پس في ركود نماز انحضرت فقال ابو حميد انا
اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كس كفت ابو حميد من دنا تر شام نماز انحضرت ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ركع فوضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما بيان نمود ابو حميد بركبتيك انحضرت ركوع كركس بملو ووردت خود را
بروز و انوى خود كوكبا انحضرت كبره بود بر روز و انوى خود كوكبا انحضرت ركوع كركس بملو ووردت خود را
مرفقين از پهلوها كه مرفقين مشابهه كشتند و پهلوها مشابهه كمان كبر ان نه كنه چنانكه كفت و او تشديد شاة فوقية فتجاها عن
جنبيه و اين تفسير و ترتيب است بر و شست هر دو دست از زو و پهلوى خود قال وفي الباب عن انس كفت مصنفين بن باب
حاشي مروي كشته است انس بن مالك اخرجه الا زرقى في كتابه مس طريق اسمعيل بن رافع عن انس قال ابو عيسى حديث ابى حميد
حديث حسن صحيح وهو الذي اختار اهل العلم و ان حديث حشيتي كذا انتقاد كرهه است ان اهل علم انه يجافى الرجل يدين
فخديه في الركوع و كبره بركبتيك كبره بود بر روز و انوى خود كوكبا انحضرت ركوع كركس بملو ووردت خود را
الركوع و للسجود باب ثمان اربعة است كبر ستين كعبا صلى دور وارد ووردت خورازم ورواهوى خود در حال ركوع ويرى بين يديه ما يحسب ان رجل ثابته انما ابو عامر العقلى ثنا قاسم بن سليمان
ابى ذئب عن اسحق بن يزيد الهذلي عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ابو عبد الله المكي ما يدركه از
العبود عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ركع احدكم فليركع ركعتين فركع ركعتين فركع ركعتين
كبره از شافى قال في ركوعه سبحان ربى العظيم كفت در ركوع خود سبحان ربى العظيم را
الى وضعه على
كالحفين ووجه
زيادة الحنك ان
به تحقق المشقة
فكلون الرخصة في
موضعها باب
الغسل من الجنابة
كبره عن ابن عباس
عن خلفه ميمونة

قالت فذعت نينى

خمس و غلغلة

باب بیست و نهم

نسل شیعیه نوادگان

فرجه تو دلت

رض تو مضض

وزراعیہ

تینے فوٹو

بیتا کی سنسن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسلم من الجنين على

بدر خله

العدد	١٠٠
تاريخ	١٩٨٠

مجلس

الحثيث الاوقم

فرہی عن لالت

شرح أبي الطيب

الاستئناف والاد

في الحال في العدد

السنة الثالثة

الاعمال كوعو السيرة

الحمد لله

وَمَا لِي سَلَىٰ إِلَٰهِي

الحجاء والمالية

في الفرض وقيمة

سأؤيدل ع

10

شرح سراج احمد

خاصة الاحادیث

از حق تعالی رحمت امانی علیه السلام لا وقف و تعوذ و نمی گذشت بر آیتی که در وی ذکر مذکور بود و بپناه نجات
از حق تعالی باز نرفتند پس از آنکه علم خاص بر آن حضرت بود و بر آن گذشت و در فاضل روایات شد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
صحیح و ثنا محمد بن بشیر که از عبد الرحمن بن عیسی عن شعبه بن نخوع یعنی از شعبه بن خالد روایت کرده است ابو داود و طیالسی از
ابن مری نیز روایت کرده است **باب ما جاء فی النبی عن القراءة فی الركوع و السجود** باب در بیان آنچه آمده است در نهی
از خواندن قرآن در رکوع و سجود و حدیثنا اشعق بن موسی که از نصری تمامین ثنا خالد صحیح و ثنا قتیبة عن عائشة عن فاضل
عن ابی یحیی بن عبد الله بن حنین عن ابی عبد الله بن حنین عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه و سلم
نهی عن لبس القسی المعصر بحدیثیکم که از حضرت منعم فرمود از پوشیدن لباس قسی و لباس رنگ کرده بصره و قسی نام جامه است
از کتان که مخلوط بود با برشم آورده میشود از مصر و منسوب است بقریکه قس نام دارد بر ساحل بحر و عن سختی الذهاب و منع
فرمود از پوشیدن انگشتری زر سرخ و حکم ایشان در کتاب اللباس ذکر کرده خواهد شد انشاء الله تعالی و عن قراءة القرآن
فی الركوع و السجود و نهی فرمود از خواندن قرآن در رکوع و سجود یعنی حق تعالی عزرا اسم تعیین کرده هر سیاتی از سیات نماز را بنوعیت
از انواع ذکر و مخصوص گردانید قیام را که اول هیأت و اعظم آنست و داخل در خدست بقرآن که اعلی و اقدیم
و عظمه و افضل از کارست و بعد از تعیین و تخصیص وی تعالی و تقدس گنجایش ندارد که خائف آن کنند
و اگر بکنند حرام بود یا مکروه و این امر تعبدی است که عقل را با درک آن راه نیست و بعضی مردم حکمتی و علنی در آن نیز نگذاشته
و گویند که رکوع و سجود سیات خضوع و تذلل و خواری است پس نهی کرده شد که کتاب کریم که عالی و عظیم الشان است
درین هیأت خوانده شود و بطیبی از خطابی نقل کرده است که گفت گویا که مکروه شد که جمع کرده شود میان کلام خلق و کلام خالق
در یک جا و برابری داده شود میان این هر دو و این هر دو نکته خالی از چیزی نیست تحقیق همان است که بندگان در مثال
امر و تعبد بیکو شارح است بر آنکه اگر قرآن در رکوع خواندند از فاسد گردید یا نه صحیح کن است نکرد و فی الباب
عن ابن عباس اخبر به سلم قال ابو عینی حدیث علی حدیث حسن صحیح و هو
قول اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و من بعدهم که هو القراءة فی
الركوع و السجود و ان قول اهل علم است از صحابه و تابعین که مکروه دارند خواندن قرآن را در رکوع و سجود

شرح الطیب

قول نهی عن لبس القسی الجمجمه هی ثیاب من کتان مخلوط بخر و لبست الی قریة قس بفتح قاف تشدید یاربین
انتهی قال القاضی عیاض القسی ثیاب مضطربة بالخر و تصنع بالقس موضع من بلاد مصر عن علی رضی الله عنه القسی
ثیاب تشد من الشام و مضطربة و قال البخاری فیما یخرج برامثال الا تخرج انتم فی ثیاب من کتان قبل هی قرءنوه الی
القرآن بالرو و هو ارجح من انتم فی ثیاب من کتان قبل هی قرءنوه الی و المعصر فی عن الثوب المصبوغ بالمعصر
قوله المتعذری

نهی عن لبس القسی بفتح القاف و کسر ال سین المهملة المشددة نسبة الی موضع ینسب الیه
الثیاب القسیة و هی ثیاب مضطربة بالخر یرتعیل بالقس من بلاد مصر مما یری الفرقا

در این باب از حدیثی است که از حضرت منعم فرمود از پوشیدن لباس قسی و لباس رنگ کرده بصره و قسی نام جامه است از کتان که مخلوط بود با برشم آورده میشود از مصر و منسوب است بقریکه قس نام دارد بر ساحل بحر و عن سختی الذهاب و منع فرمود از پوشیدن انگشتری زر سرخ و حکم ایشان در کتاب اللباس ذکر کرده خواهد شد انشاء الله تعالی و عن قراءة القرآن فی الركوع و السجود و نهی فرمود از خواندن قرآن در رکوع و سجود یعنی حق تعالی عزرا اسم تعیین کرده هر سیاتی از سیات نماز را بنوعیت از انواع ذکر و مخصوص گردانید قیام را که اول هیأت و اعظم آنست و داخل در خدست بقرآن که اعلی و اقدیم و عظمه و افضل از کارست و بعد از تعیین و تخصیص وی تعالی و تقدس گنجایش ندارد که خائف آن کنند و اگر بکنند حرام بود یا مکروه و این امر تعبدی است که عقل را با درک آن راه نیست و بعضی مردم حکمتی و علنی در آن نیز نگذاشته و گویند که رکوع و سجود سیات خضوع و تذلل و خواری است پس نهی کرده شد که کتاب کریم که عالی و عظیم الشان است درین هیأت خوانده شود و بطیبی از خطابی نقل کرده است که گفت گویا که مکروه شد که جمع کرده شود میان کلام خلق و کلام خالق در یک جا و برابری داده شود میان این هر دو و این هر دو نکته خالی از چیزی نیست تحقیق همان است که بندگان در مثال امر و تعبد بیکو شارح است بر آنکه اگر قرآن در رکوع خواندند از فاسد گردید یا نه صحیح کن است نکرد و فی الباب عن ابن عباس اخبر به سلم قال ابو عینی حدیث علی حدیث حسن صحیح و هو قول اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و من بعدهم که هو القراءة فی الركوع و السجود و ان قول اهل علم است از صحابه و تابعین که مکروه دارند خواندن قرآن را در رکوع و سجود

شرح مسراج احمد

باب ما جاء في من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود باب ست در بیان کسی که برابر کند از پشت خود را در رکوع و سجود و حدیث ثنائیه
ابن مسعود قال سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما ركعتي السجدة والركعة الا اقامت الرجل فبها يعنى صلبه في الركوع وفي السجود فرمود آنحضرت
روائی کرد و نمازی که برابر و راست نکند آدمی در آن نماز یعنی پشت خود را در رکوع و دو سجود آفرین حدیث استدلال کرده شافعی
و احمد و ابو یوسف بر فرضیت طماننت در رکوع و سجود و قومه و جمله نیز که آنحضرت نفی کردند از نماز مردی که در حدیث ابی هریره است
و این نشان فرضیت است و اطمینان در رکوع و سجود نزد ابی حنیفه و محمد واجب است نه فرض و قومه و جلوس است و مرد و از نفی
صلوة که در حدیث ابی هریره است نفی کمال اوست بر لیل آنکه در آخرین حدیث ابی هریره بر روایت ابی داود و ترمذی و نسائی
آمده است که آنحضرت فرمود چون تمام کردی این را تمام شد نمازت و آنچه نقصان کردی از آن نقصان کردی از نماز خود و این نشان
و جوب سنت است قال وفي الباب عن علي بن شيبان اخرجه احمد وابن سعد وابن عساکر والنسائي اخرجه الشيخان والنسائي في احمد
و ابی هریره أخرجه البزار والطبرانی في الاوسط ومرفوعة الزرقى أخرجه البخاري والنسائي وابن حبان احمد قال ابو خيثمي حديث
ابی مسعود حدثني حسن صحيح والعمل على هذا عندنا اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن يعمل هو
يروون ان يقيم الرجل صلبه في الركوع والسجود اعتقاد کرده اند صحابه و تابعین که برابر کنند آدمی نماز گذارنده پشت خود را در رکوع
سجود و قال الشافعي واحمد واسحق ولا يقيم صلبه في الركوع والسجود فصلاهما فاسد گفته ام شافعی و احمد و اسحق که
برابر کند پشت خود را یعنی طماننت نکند در رکوع و سجود پس نماز وی فاسد است یعنی طماننت نزدیک ایشان فرض است حدیث النبی
صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود وجه دلیل حدیث آنحضرت که روای
نمازی که برابر کند مردی در آن نماز پشت خود را در رکوع و سجود ظاهر حدیث فرضیت طماننت است و ابو بکر ساجد و نام ابی حمزه عبد الله
بن سنان است فتح سین حماد و سکون خای مجمر و فتح موده و در آخر او راست ابو مسعود الانصاری اللیلہ فی السبع عقبة
بن عمر باب ما يقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع باب ست در بیان آنچه بگوید آدمی چون بردارد سر خود را از رکوع
یعنی در قومه خواند حدیث ثنائیه بن غیلان ثنا ابو داود الطيالسي ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي سلمة المأجشون
ثنا يحيى يعقوب بن ابي سلمة المأجشون از ابی العبد بود بعد العشرین و مائة و ثلث کرو عن عبد الرحمن الأعرج عن عبد الله
بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم كاتب علي مرتضى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع راسه من الركوع قال گفت علی مرتضی بود آنحضرت که چون بر می داشت سر خود را

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

نسخ الى الطيب

باب ما جاء في من لا يقبل صلته في الركوع والسجود قوله لا يقبل الرجل فيما أي لا يسوي ظهره فيها والمراد الطمانينة فيه وكذا في السجود ولا يصحبها منها على أن يكون في معنى من على هذا المراد منه تحصيل القوة والجلسة والاول قرب الطمانينة إلى جلبة عند الشافعي لا يجوز فيها وعند أبي حنيفة ومحمد ليست بفرصة بل الحجة وعند أبي يوسف وفرصة وكذا القومة من ركوع والجلسة بين السجدين والطمانينة كلها أثر عند أبي يوسف عند الحسن قاله في الهداية وقال ابن الخوام في شرحها يعني أن يكون القومة والجلسة واجبتين في الصلاة صلى الله عليه وسلم عليها انتهى **باب** ما يقول الرجل إذا رفع رأسه من الركوع

شرح معاني القرآن	عامة المعاني
<p>از كرمه سمع الله لمن حمده لا يشترط حق تعالى يستحق كرمه كونه تعالى رزقنا ذلك المثل اي برور وگارا ومرتزاست ستایش من شایسته است لایزال در حق پرستی و سنان از زمین و ملک مایه ها و چری انچه میان آسمانها و زمین است و علم ما شدت من شعاع بدل و چری چیری که خواهم بر یکدیگر بنویسم ازین از مکتوبات معدوم و این حدیثی که در مجمع امام میان تسبیح و تحمید و تکیه بر شایسته است قال فی الباب عن ابن عمر اخبرنا الجاری وابن عباس ابن ابی و فی اخره مسلم و ابی حنیفة اخره ابن ابی شیبہ و ابی سعید اخبرنا عن ابن ابی شیبہ ان قال ابو عیسی حدثنا علی بن حشیم عن حماد بن عمار عن بعض اهل العلم و یقول الشافعی قال قلت لایم شافعی یقول هذا فی المکتوبة و التطوع یقول علی بن عمار و یقول فی بعض اهل العلم المکونة یقول هذا فی صلوة التطوع و لا یقول فی صلوة المکتوبة و کتبت امام اعظم سراج الامم امام ابی حنیفة کونی یخبرنا ان رجلا در نماز نفل میگوید این را در نماز فرض یا است یا غیر این است یا باینکه و گیاره اصل ثنا الاضار ی ثنا معن ثنا مالک عن عقی یافط تصییرت عن ابی صالح عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه و سلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده لم یحضر ان حضرت فرمود چون بگوید یا ام سمع الله لمن حمده را فقیهوا ایس بگوید شما مقتدیان شما و انک الحمد را درین چهار بار و ایستاد بخاری مسلم و ترمذی و ابو داود و نسائی از ابی هریرة و ابو داود و ذکر اللهم یعنی اللهم ربنا و انک الحمد را درین چهار بار و ایستاد بخاری مسلم و ترمذی و ابو داود و نسائی از ابی هریرة و ابو داود و ذکر اللهم یعنی اللهم ربنا و انک الحمد را درین چهار بار و ایستاد بخاری</p>	<p>تسبیح و تحمید و تکیه شرا یا لاجل و قوله واشربوا من ثلوه العجل عجل من عجل الاولی انه امر الله العجل فجلت الثا انما استعمل لفظ الشرب فی سریان الحیة و لیسست ما تشرب قوله انک غرفات و غیره فجلت فی القرآن غرقة و غرفة بفتح الغین ضمها و اذا انتحمتها جمعتهما غرفات و اذا ضممتها جرحمتها غرف و معنی الغرفة بفتح الغین المثلث و ضم الغین مثل الید من الماء و قوله ان فی بعض یصرب فی حال ان یکون یفیض فی حد عمره ان رجلا جاء بنظرة فی اذنه فاقتضیها و صیبتها یقال فضل الماء ففضله ای صیبتها و انضیض</p>
شرح معانی الطیب	
<p>قول سمع الله لمن حمده ای قبل حمد من حمد و الام فی ان المنفعة و الحاح حق حمدا لکنایة و قبل للسکنة و الاسترا و علی کل نقل یتجمل سکنه کما حققنا فی ما علقنا علی الیوم فی قول النووی قال العلماء معنی سمع هم هنا اجاب معناه ان من حمد الله تعالى متضرعا لثوابه استجیب الله فاعطاه ما تضرع له فانما اقول ربنا انک الحمد لتحصیل ذلك انتهى ثم اظهر انه دعاه لان عرض السائل الاجابة فهو دعاء لقبول الحمد و محتمل الاخبار یعنی الله تعالى موصوف بالکرم و الجود فیسمع من سأل منه فمعنی ان یجلبنی منهم قیل فی بعض السجلات ان الارض بکسر الهمیم اسم لیاخذها الا اذا افاض الصلوة فهو منصوب علی النظر فیه علی المشهور و هو الذي اختاره ابن خالويه و رجحه و اطنب فی الاستدلال اقول لانه اسم المقلد و اسما المقادیر فیه غایا علی الظرفیة فیه مجوز و حکلی عن الزنجاج انه یتعین الرفع اقول علی انه صفة الحمد شروطها من عن الکثرة قال المظهر هذا تمثیل و تقریب اذ الکلام لا یقلد ربنا لکما تمثیل و لا سعة الا و غیة و انما المراد منه تکریر الحمد و حق لوقد مر ان ذلك الکلام ان یتکون اجساما متلا الا ما کن بلغت من کثرة ما متلا السموات و الارضین انتهى و یقال هو تفخیر لسان الحمد و اجزها و ثوابها قول و مل ما شدت من شئ بعد ای بعد ذلك کالعشر والکمری و ما تحت الثری و یمکن ان یقال المراد مل ما شدت من شئ بعد ما تعلقت به مشیئة و المراد بالسماء و الارض جهتا العلو و السفل قول الله فقولوا ربنا و انک الحمد ظاهرة ان الامام لا یافی به قال النووی تمثیل فیه دلالة المذهب من یقول لا یتزید المأموم علی قوله ربنا و انک الحمد و لا یقول سمع الله لمن حمده انتهى قال الامام ابو حنیفة و مالک و احمد یکتفی الامام بقوله سمع الله لمن حمده لان القسمات بین الذکرین یقطع الشریكة</p>	<p>غرفة بفتح الغین ضمها و اذا انتحمتها جمعتهما غرفات و اذا ضممتها جرحمتها غرف و معنی الغرفة بفتح الغین المثلث و ضم الغین مثل الید من الماء و قوله ان فی بعض یصرب فی حال ان یکون یفیض فی حد عمره ان رجلا جاء بنظرة فی اذنه فاقتضیها و صیبتها یقال فضل الماء ففضله ای صیبتها و انضیض</p>

الحمد لله
والله اعلم
بما یخفی
عن العباد

شرح سراج احمد

عازفة الاحمدي

قال كنت مع ابي كفت عبيد الله بن عبد الله بن ارقم بوم هو ويدر خود عبد الله بن ارقم بالقاع برزني عوار من غمرة وان قاع
 از زمین بر نفع نموده بود و آن نام جای است نزدیک قات فزت ركبته پس گذشت سواران فاذا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تا هو يصل الى بين ناگاه آنجا آنحضرت بود ستاده که نماز میگذاشت و قال قلنت انظر الى عقر قريش اطيبه كفت عبيد الله بن ارقم من كل نظر
 میگردم بسوی سفیدی خالص و در بغلها می مبارک آنحضرت را و العفوة بياض ليس بالناصع اي الخالص من كل شئ اذا سجد و قتيكه سجده میکرد
 آنحضرت و اری بياضه و می دیدم سفیدی بخل آنحضرت و این تفهيم مراد من التقصود مصنف آنست که بجای ثابت است باجاءش
 و طريقه مسنون است نزد همه ائمه و عبد الرزاق و ابن ابی شيبه و احمد و طبرانی و ابو نعیم از عبد الله بن ارقم باین عبارت الفاظ خارج کرده است
 كنتم مع ابي القاع من غمرة فمنا ركبا فانا خابنا حية الطريق فقال اي بني كن في بمك حتى آتي هؤلاء القوم فخرج و خرجت معه حتى دناوا
 دنوت فاقامت الصلوة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففهم فصلي و صليت معك فانتظر الى عقر قريش البطي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كلما سجد قال في الباب عن ابن عباس و ابن جنيمة اخرجه الشيخان و جابر اخرجه عبد الرزاق بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 و سلم اذا سجد جاني حتى يرى بياض اطية و احمر من جزئه اخرجه ابو داود و ميمونة اخرجه مسلم بلفظ ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان اذا سجد جاني حتى ان يهتد لوار دت ان تمر بين يديه مرت اخرجه ابو يعلى بلفظ ان تمر تحت يديه مرت و ابی حميد بن ابي اسيد
 و ابی مسعود و مهمل بن سعد و مهمل بن هسلة و البراء بن عازب بلفظ اذا سجدت فضع كفك ارفع ففكك اخرجه مسلم و احمد و عبد
 ابن عميرة و عائشة و ابن عمر و انس بن مالك و غير صحابه و غيرهم حتى مروى كشيته است قال ابو عيسى حديث عبد الله بن ارقم حدث
 حسن لا نعرفه الا من حدث داود بن قيس لا يعرف عبد الله بن ارقم عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث يعني عبد الله بن
 ارقم من يك حديث ان آنحضرت رايت نكته و العمل عليه اهل العلم و اهل الحديث و غيرهم و هذا حديث من اخبار النبي صلى الله عليه وسلم
 له حديث واحد بنى امر بن جزر از آنحضرت نیز همین يك حديث را و است عبد الله بن ارقم الذي كان ياتي بك الصديق و عبد الله بن ارقم
 برافا كتابه المومنين بك الصديق و غيرك است عبد الله بن ارقم الذي كان ياتي بك الصديق و عبد الله بن ارقم الذي كان ياتي بك الصديق
 عليه و سلم عبد الله بن ارقم زهرى را اگر چه در اسناد ذكر آن نیست لیکن مصنف بر آن وقع توهم و شبهه و ذكر آن کرده است

شرح ابی الطیب

في حديث يهونه
 وروى ابن مهدي
 في الميسر ذلك
 ووسع وروى عنه
 انه ان اخرها الى
 اخر الغسل است
 الوضوء و الصحيح في
 النظر تاخيرها ان
 غسل الاعضاء
 بنية غسل الجنابة
 و نقل بهما ان وضوءاً
 سنة فمحي حالتان
 لا روايتان التاسعة
 قال ابو ثور يلزم الجمع
 بين الوضوء و الغسل
 كما روي عن النبي صلى
 الله عليه وسلم و عنه
 ثلاثة اجوبة الاول
 ان ذلك ليس بجمع
 كما بيناه و اما هو غسل
 كله لثاني انه اذا كان
 جمع بينهما فاما ذلك
 استحباب بل دليل قوله
 حتى تغسلوا و قوله
 وان كنتم جنباً فاطهروا
 فلهذا هو الغرض المأمور
 و البيان للمكمل و ما
 جاء من هيأته

الترجمة
 في حديث يهونه
 وروى ابن مهدي
 في الميسر ذلك
 ووسع وروى عنه
 انه ان اخرها الى
 اخر الغسل است
 الوضوء و الصحيح في
 النظر تاخيرها ان
 غسل الاعضاء
 بنية غسل الجنابة
 و نقل بهما ان وضوءاً
 سنة فمحي حالتان
 لا روايتان التاسعة
 قال ابو ثور يلزم الجمع
 بين الوضوء و الغسل
 كما روي عن النبي صلى
 الله عليه وسلم و عنه
 ثلاثة اجوبة الاول
 ان ذلك ليس بجمع
 كما بيناه و اما هو غسل
 كله لثاني انه اذا كان
 جمع بينهما فاما ذلك
 استحباب بل دليل قوله
 حتى تغسلوا و قوله
 وان كنتم جنباً فاطهروا
 فلهذا هو الغرض المأمور
 و البيان للمكمل و ما
 جاء من هيأته

قوله كنت مع ابي القاع من غمرة فمنا ركبا فانا خابنا حية الطريق فقال اي بني كن في بمك حتى آتي هؤلاء القوم فخرج و خرجت معه حتى دناوا
 لبعض جبال عرفات الركبة بالركبة اهل العلم و اهل الحديث و غيرهم و هذا حديث من اخبار النبي صلى الله عليه وسلم
 اطية الحفرة بضم هاء و فتحها و سكون فاعياض ليس بالناصع بل تكون جبه الارض بخاطرة بياض الجبل سواد الشعر و
 تشية العفوة للخصاف اليد لا يلزم منه ان لا يكون له شعر فانه اذا انتف بقى المكان ابيض ان بقي فيه آثار الشعر و هو
 يدل على ان آثار الشعر هو الذي جعل المحل اعفوا و خلخل عنه جملة لو يكن اعفوا به علم ان اطية صلى الله عليه وسلم
 كان عليه ما شعر لان البياض جلد بسبب النتف فلم يثبت ما قال بعض العلماء ان خصائصه بياض اطية حقيقة
 نعم من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان اطية كانا نظيفين طيب الرائحة و وجود الشعر مع عدم الرائحة الكافيه بالبلغ في الكمال

قوت المعتزى

الى عقر قريش اطية اي بياضهما و العفوة بياض ليس بالناصع

بأناء والليل كان
ذلك تسميلاً لأم
الماء وسبيلاً لجزائه
فيعم البشرة ليسير
ولو احتجرت إلى ما عكس
فيخالف السنة في
تقليل الماء الحادثة
عشر قوله يشرب
شعر الماء عام
في كل شعر ظاهر
فقطه كان رأساً
وحية لأنه لو اراد
شعر الرأس لقال
لو يشرب شعرة
بالماء ثم يحني عليه
لثابت حثيات فلما
كرر في الأمر اللفظ
عام فوعد في ذكر
عنى إلى الخالص وهو
رأسه على أنه
راد كل شعر فعلي
لأن يشرب شعرة
بالماء فدخل
رأس خاصة
الاختلفت الرواية
خلق عن حاكمنا
أما أخذ بظاهر
عنه فأنزل الحية

الرحمة
بالحسن
بنی عباسی علیهم السلام
و بجه بود و در بیان
بودی داشت سر
بیلک فردا از
رکبی مساوی قیام
و نمودن نزدیک
از براری ۱۲
۲۲
کنید که مع
سجود را ۱۳

عنه الى الخاص وهو

واصل على انه
 اراد كل شعرة
 ان يشب شعرة
 به بلما عو خل
 ارب خاصة
 ان الصفت الرواية
 خلك عن احمنا
 نارة اخذ بظاهر
 فث واثمال الحية

[illegible]

عاقبة الاحوى

الحجابة على الوجه
 الذي بينا نحن قبل
 وأصحح إن ملك
 القصد إلى فهم
 تعميم الغسل فإن
 الأول تصيب
 ما تنفق من الموضع
 والثانية تعممه
 إلا اليسير الثالثة
 تستوفيه بيقين
 الثالثة عشر المرافة
 تصيب ثلثاً ومائة
 كذا قالت عائشة
 كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يفيض
 على إبه ثلثاً وأخضر
 فيفيض على إرسا
 فبما من أجل
 ضعف وهذا يختلف
 اختلافاً في أحوال
 نساء الرجال من شعر
 ثير وقليل وضوء غير
 وضوء فكل ما يستوجب
 يقدر عليه يتيسر له
 قد يكفي بالواحدة
 يكفي في الخمس الوسط
 على الوجه الذي
 شرنا إلى إيهان من قبل

شرح مراح احمد

در پادگفته است که وهو الصحيح و شرح ابن العام و شرح او گفته که این احزاب است از قول کرخی که گفت افعا ایستاده و شستن پاهای چنانکه
در حالت سجده می باشد و نمادن سر نهایی باشد و صحیح قول اول است زیرا که افعا اصف است که در شستن اند و این بناست به اول است
و ثانی نیز مکرره است ولیکن معنی افعا نیست و بعضی علماء را در این معنی خلاف است از ابن عباس آمده است که گفت افعا نسبت به غیر
صلی الله علیه و سلم و آنرا برین معنی اخیر حمل کرده اند و این ترجمه عبارت فتح است قال ابو عیسی هذا حدیث لا تعرفه من حدیث علی
الاهل من حدیث ابی اسحق عن الحارث عن علی گفت مصنف این حدیثی است که نمی شناسیم آنرا از حدیث علی مرتضی مکرر از حدیث
ابی اسحق که از حارث از علی مرتضی روایت کرده است یعنی بطریق دیگر از علی مرتضی روایت نگشته است و قد ضعت بعض اهل العلم
الحارث الا عوار تحقیق تضعیف کرده اند بعضی اهل علم حارث را لا عوار را در تقریب الحارث بن عبد الله الا عوار الهارثی الحواری الکوفی
ابو زید کنیز الشیعی روایت عن علی و مری بالفرض فی حدیث ضعف فلیس عند النسائی سوی حدیثین مات فی خلافة ابن الزبیر و العمل
علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم یکوهون الاقواء و عمل برین حدیثیست نزدیک اکثر اهل علم که مکرره میگویند اقواء را و فی الباب
عن عائشة و انس اخرجه ابن ماجة و ابی هريرة اخرجه ابن ابی شیبة بلغة طائفة من اهل العلم علی بن عبد الله علیه و سلم ان افعی کا افعا و قوله
واخرج الحاکم و البیهقی عن حمزة قال نهی عن الاقواء و التورک فی الصلوة **باب فی الرخصة فی الاقواء** بابت در بیان رخصت افعا حدیث
یحیی بن موسی نا عبد الرزاق انا ابن جبریم قال انی ابو الزید اذ نه سمع ظا و اساقول بدرستیکه ابو الزبیر شنید را و س را که می گفت
قلنا لابن عباس فی الاقواء علی القدر ما بین گفتیم ما مر ابن عباس را در حق افعا بر قدرین که چه طور است قال هی المسنة گفت ابن عباس
اقواست قلنا انا لا اراه جفاء بالوجه پس گفتیم ما مر ابن عباس را بدرستیکه ما بر آئینه می بینیم افعا را ستمی یا قال بل هی مسنة
نبی گو گفت ابن عباس بلکه آن سنت پیغمبر است و هكذا اخرجه عبد الرزاق فی سننه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن و قد
بعض اهل العلم الی هذا الحدیث من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم لا یرون بالاقواء عباسا اعتقاد نمی کنند باقواء در نماز باکی
و هو قول بعض اهل مکه من اهل العلم و الفقه و ان قول بعضی اهل مکه است از اهل علم و فقه و اکثر اهل العلم یکوهون
الاقواء بین السجدة بین و اکثر اهل علم مکرره میگویند افعا را میان دو سجده چنانکه مذکور است **باب**
ما یقول بین السجدة بین در بیان آنچه بگوید مصلی در میان دو سجده حدیثیست از شیب ذکرید بن حباب

شرح إلى الطبيب

باب في الرخصة والإتقاء قولنا انما الزنا جفاء بالرجل قال النووي ضبطناه بفتح الراء وضم الجيم اي بالانسان
وكذا نقله القاضي عياض عن جميع رواة مسلم قال وضبطه ابن عبد البر وكسر الراء واسكان الجيم قال ابن عبد البر
ومن ضم الجيم فقد غلط وروى الجهم مور على ابن عبد البر قالوا الصوت الضم وهو الذي يليق به اضافة الجفاء
اليه انتهى والحاصل ان هذه الهمزة جفاء بالانسان تبعاً وبالرجل اضافة لكون الجهم هو نظرنا الى ان نسبة
الجفاء لا تكون الا الى العقلاء فانكروا الكسر يؤيد هم ثبوت الرواية بالضم والله اعلم **باب** فايقول بين السجلتين

قوت المغنزی

فقد غلط قال الذي اختاره الاكثرون ما رآه ابن عبد البر قالوا وهذا الذي يصلح ان ينسب له الجحفاء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

شرح سراج احمد

عائشة الاحوذى

عليه العمل عند اهل العلم يخترق ان ان يفيض الرجل في الصلوة على صمد مرقله عليه بن جليلة سترحت وقال ابن ابي
 ضعيف عند اهل الحديث وخالدين الياس ضعيفت نزل اهل حديث ويقال خالدين الياس وكفته ميشد لوز خالدين
 الياس في صالحه مولى التومة هو صالح بن ابي صالح وهو ابو صالح اسمه نهمان مدني ونام الي صالح نهمان بود نهمان بفتح
 تون في سكن بوجه ونامي فتوح باب ما جاء في التشهد باب ست برهان آنچه آمده است در شهر حد شايه يعقوب بن
 ابراهيم الدرمقي شايه عبد الله الاشجعي عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن
 مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعدنا في الركعتين گفت عبد الله بن مسعود يا مؤمنات ما را اخبرت
 كما چون نشستم در دو ركعت ان تقول ايته بخونيم در جلس التحيات لله والصلوات والطيبات مراد تحيات عبادات
 قوليه ميله بصلوات عبادات بزيه وطيبيات عبادات اليه كوني مراد تحيات اقسام تعظيم دارند و بصلوات نازاي فرض ونقل
 وطيبيات كلمات طيبة تمامه اعمال طيبة السلام عليها ايها النبي في رحمة الله وبركاته دعا بخير و سلامت بر تو يا داي بخير خدا
 و مهرباني خدا و فرزنداناي خير وكرم و موى و وجه خطاب آنحضرت بجزيت القاي اين كلام ست بر آنچه در صل بود در شب معراج از جاب
 پروردگار تعالى و تقدس بر آنحضرت خطاب سلام آمد پس آنحضرت در عين تعليم است نيز بر همان لفظ گذارشت الايشان اما ذكر آنحال در
 و نيز آنحضرت هميشه نصب بين ميان قره العين را بدست و جميع احوال اوقات خصوص در حالت عبادت آخر ان كه وجود نوراني
 و انكشاف در عين محل ميشد و قوتى ست بعضى از عرفا گفته اند كه اين خطاب بحت سر بران حقيقت محمدى است در زير اين موجودات افرا و مكنات
 پس آنحضرت ذات مصليان موجود و حاضر است پس مصلح را بايد كه از اين معنى آگاه باشد و از اين شهود غافل نبود تا با نور قرب اسرار سر
 منور و فائز گردد السلام عليها سلام بر با كه گروه حاضر اند مصلحى كه با او است از ملائكه و مؤمنان انس و جن هر چه در بخدادا داخل اند و على
 عباد الله الصالحين و بر بندگان خدا كه نيكو كار اند حاضر و غايب و در نزديك بر زمين و در آسمان بباره صالح آن بود كه اداى حق عبادت
 بر وجهى كه فرموده اند چنانكه بايد بجا آورد و مستقامت بران بزد و بچ و جوى غفل و فساد و كارخانه حال ظاهر و باطن مى آيد بايد و صلاح اعلا
 مناصب رفيع مقامات ست كه از وصف كده است بدان حق تعالى انبيا و رسل آنحضرت شيخ محى الدين عبدالقادر جيلاني غوث زمانى در كتاب
 فتوح الغيب تحرير فرموده اند كه صلاح حالت زوال ابد است بطلان است بودن بنده قائم بر اذن حق فعل او و صالح بحقيقت كسى است كه
 باين مقام رسیده باشد و لطف حق متولى امرى شده باشد و تعالى ان ولي الله الذى نزل الكتاب هو يتولى الصالحين اسمهم ان لا الله
 الا الله و اسمهم ان محمدا عبد الله و رسول الله بعد از ان ختم كرد بر شهادت كرامت تمامه اعمال قال في الباب بن ابن عمر اخبرني ابو داود الطيالسي
 و جابر اخبرني سالى بن موسى اخبرني الطبراني و عائشة اخبرني البيهقي و غيره از بسيارى صحابه منقول گشته است چنانكه ابن عمر و ابن عباس و ابن مسعود و ابن زبير و غيرهم
 قال ابو عيسى اخبرني ابن مسعود قال روى عنه من غير وجه حديث ابن مسعود تحقيق روايت كرده شده است از بسيارى طرق

الفاء و اما فتوحها
 لان سكن مصدا
 ضفر لاسه يصفو
 ضفر او بفتح هو
 الشئ المصفور
 كالشعر وغيره كما
 تقول في الخط و
 التقط الضفر هو
 تسخير يحصل الشعر
 و ادخال بعضهما في
 بعض معرضه و
 قيل للخال المفتولة
 العراض ضفائر
 و الحفنة قد فست
 و قوله اخبرني
 الغر هو التحيات بشد
 و القرون واحداها
 قرن و هو شئ مجموع
 من الشعر من لك
 قرن الشئ بغيره
 اى جمعه معده
 على معنى التنظير
 و القليل و القرن
 الامة بمثل و مختل
 ان يكون لك اكل
 من الشعر اجمع
 و فستل جاءت
 على هيا القرون

شرح ابى الطيب

قوله عليه العمل عند اهل العلم يدل على حسنه لانه لو لم يكن حسنا بل ضعيفا لما عملوا به سيما عند المعاد
 باب ما جاء في التشهد قوله اذا قعدنا في الركعتين ان تقول لا يصح ان يكون ظرنا العلمنا الفساد المعنى لا نقول
 ان نقول لان ان الناصية للفعل موصول حرفي ولا يجوز تقدم ما في حيز الموصول عليه اسميا
 كان او حرفيا فالوجه ان يكون ظرنا لان نقول المقدر و يكون المذكور بياننا له

ضد
 ان يكون لك اكل
 من الشعر اجمع
 و فستل جاءت
 على هيا القرون

فتمت بحمد الله تعالى

1925

عامة الاحاديث

شرح سراج احمد

يفرقون بين الغسلين
مع انهم لا يفعلون
ذلك كما لا يفرقون
بين الغسلين لكن
الذي يعبر عنه في
الشريعة اصابة اليدين
بالماء كما يأتي بيانه
ان شاء الله **باب**
ما جاء ان تحت كل
شجرة جنابة محمد
سوي من ابي هريرة
عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال تحت
كل شجرة جنابة
فاغسلوا الشجر
انقوا البشرة حدث
غريب يرويه الكاشغري
ابن وجية بالكلية
والياء المعجمة فليكن
من تحتها ويقال حجة
بواحدة وهو شيخ ليسر
بذلك قال القاضي
ابوبكر بن العربي رضي
الله عنه يقال انه
منكر الحديث وقد
روى زاذان عن علي
ابن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من ترك

من اللغز
في كنهه
وبارز انعام
واكرام انما
منه
الحديث فاصح
الاخبار والافصح
الروايات من قول
ابن جرير انه
قول الحسن
وقال الشيخ

المدني ناعمان بن سهل الساعدي قال قلت عباس بن ابي عمير ابو اسيد بن سهل بن سعد وعجل بن مسعدة ما سمعت
ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما يقولان في الرجل اذا صلى ركعة فذكر الله تعالى في الركعة الاولى فذكر الله تعالى في الركعة الثانية
اعلموا بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتي البقرة فذكر الله تعالى في الركعة الاولى فذكر الله تعالى في الركعة الثانية
جلس تحت الشجر بدت عليه تحفرت ثوبه فذكر الله تعالى في الركعة الاولى فذكر الله تعالى في الركعة الثانية
قبله كبريتا في يده فذكر الله تعالى في الركعة الاولى فذكر الله تعالى في الركعة الثانية
اليمنى وبها وكف دست راست برز انوى راست خود وركعة اليسرى وبها وكف دست چپ خود برز انوى چپ
واشار باصبعه يعنى السبيلة و اشارت كرد با انگشت خود و اشارت با يمينه اشارت كرد و وقت تشهد الاله الا
با انگشت خود که سبيلة است بر داشتن آن در فم و نهادن در اثبات و سبيلة انگشتی که قمار است با انگشت نهم سبيلة آنرا از آن گویند که سب است
يعنى دشنام آید و در وقت دشنام اشارت بدان کنند و این اسم جا لب است و در اسلام آن را سب و سباده گویند که در وقت تسبیح و
توحید بدان اشارت کنند و در این اشارت همچنانکه اشارت است بتوحید باری تعالی مضمین است و شتم شیطان نیز است قال ابو عیسی هذا
حدیث حسن صحیح به یقول بعض اهل العلم و بیان قائل شتم از بعضی اهل علم و هو قول الشافعی احمد استحقاق الوایقعد فی التثنية
الاخر علی و رکعة الغنة بعض اهل علم که بنشیند در تشهد آخر عام است که در ثانی باشد نماید راجعی بر سرین خود و احتجوا بحديث ابی حمیل
و حجت گرفته اند ایشان بحديث ابی حمیل و قالوا یقعد فی التثنية الاولی علی حمله اليسرى و یصیب الغنة اند اهل علم بنشیند در تشهد اول
از باغیات بر پای چپ و استاده کنایه ای است خود یعنی نزد شافعی در جلوس تشهد اول فترش است در ثانی تورک است فترشام ابی حمیل
سنت فترش است برای هر دو تشهد و نزد امام مالک ای هر دو تورک است تشهد نزد ابی ثناء مستحب است فترشام احمد واجب **باب**
ما جاء في الاشارة باب است در بیان آنچه آمده است حق اشارت کردن حدیثنا محمد بن غیلان و یحیی بن موسی قال لا تلتزم عبد الله
عن معمر بن عبد الله بن عمر بن قافع عن ابن عمر بن النبی صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس في الصلوة بدت عليه تحفرت ثوبه
که چون می نشست در نماز و وضع ید الیهنی علی رکبتہ می نهاد دست راست خود بر رانوی خود و رفع اصبعه
التي تلي الابهام و بر می داشت آن انگشت خود را که متصل تر انگشت است بد عو بها و در حالتی
که دعا میکرد آن انگشت را در برابر اشارت است بوضوایت حق تعالی نزد تمیل و ذکر را دعا نیز گویند زیرا که استجاب النعم و اكرام است
شرح ابی الطیب

الان رواية ابی حمیل علی ما ذكره ابو داود فيهما طول وفيه ما احتج اذا كانت السجدة التي فيها التسليم آخر حمله اليسرى فقد
متوركاً على شقه لا يسر في ساق حنبل المصنف عن ابی حمیل عنی اذا كانت الركعة التي تنقض فيها صلاته آخر حمله اليسرى
فقد على شقه متوركاً و مسلم في حمله انه يرى بلفظين احدهما محتمل والثاني نص فيما ذهب اليه الشافعي رحمه الله قال الذي
يظهر ان كلاهما من ثابان لان رواية ابی داود ولو لو كان مثل رواية مسلم الا ان النووي قال على شرط مسلم ويحتمل انه
روى المصنف مختصراً فلهذا في ساق حنبل المصنف في قوله هو قول الشافعي لا بما ذكرناه من رواية ابی داود واما ما ذكره المصنف
فلا دلالة فيه لقول الشافعي رحمه الله تعالى بل ظاهر في خلافه **باب** ما جاء في الاشارة قوله يد عو بها اي يثني بها
الى التوحيد يمكن ان يقال بما يتعلق بحال وف هو حال من خمير يد عو والتقدير يد عو اي يقرأ التثنية مشيراً بها

شرح معراج احمد

الذی جسدہ
صاحب اور محض
و قد تبارک و تعالیٰ
از ملاز خرد الیہ
بجوشش کونی پاک
یعنی استغفار بار
خوانند از حق صمد الوہاب
انست السلام علیکم
والسلامت برکت
یا ذا الجلال والاکرام
اے صاحب کرمه عز
ایں سلام

او گفت تکبیر ببردست تسلیم بی دست یعنی کشیدن دراز فقط کردن در لفظ مبارک الله و اکبر السلام نیست نشاید بلکه رکعتی و شصت است
اگر بشود یکی از هر نین الله اکبر یا تبارک و تعالی را در رکعت دوم و در خلاص است اگر در رکعت دوم اکبر را در و انباشت نماز او
و در کفر و اختلاف است و در محیط است در بجز در لفظ الله خطا تبارک و تعالی را اگر کنار کند تبارک و تعالی و نیز در محیط است که در تبارک و تعالی کند
نماز را و اگر قصد کند آن را که فرمود و هقل يقال کان کاتب الا و زاعی و هقل گفته میشود که بود کاتب زاعی یا کاتب یا هقل
اذا سلم یا رب ربیان ایچ بگوید چون سلام دهد حدثننا احمد بن متعب نا ابو معاویه عن عاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث
عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم الا یتعدک گفت عائشة صدیق بود آنحضرت که چون سلام میداد می
در جای نماز خود الا مقدار یا هقل مگر شصت می ماند مقدار ایچ میگفت میخواند این دعا را اللهم عانت الاسلام و منک السلام خذوا
تونی سالم و منزه از جمیع نقائص متصف بتمام کمالات زتست سلامت بندگان از همه آفات تبارک یا ذا الجلال و الاکرام
بزرگ تونی خداوند صفات سلویه و شویبیه این که همین مقدار را حدیث واقع شده و بصحت رسیده است بعضی و الیک صج السلام زاده
و گفته اند که آن روایات نیامده و در او بعضی مشایخ زیاده نیز برین خوانند معلوم نمیشود که زیاده از ایشان است یا روایتی بهم دارند حدیث
حداد ثمار بن معاویه و ابو معاویه عن عاصم الاحول بهذا الاسناد نحوه همین اسناد ما نزد حدیث گذشته و قال تبارک
یا ذا الجلال و الاکرام و گفت تبارک یا ذا الجلال و الاکرام را قال فی الباب عن ثوبان بلفظ کان اذا انصرف من صلاته استغفر ثلثا
و قال اللهم انت السلام اخره سلم و ابن عمر اخره الطبرانی و ابن عباس اخره الشیخان ابی سعید الخدری ابی هریرة اخره الشیخان و المغيرة
ابن شعبه اخره الشیخان قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و قد مر فی عن النبی صلی الله علیه و سلم ان کان یقول بعد
التسلیم و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت که بترتبه آنحضرت بود که میفرمود و تحین انزلت السلام و ان اخرج آن کرده بخاری و مسلم
این تعبیر که الله الا الله و احد لا شریک له له المملکة الهمم میمیت و هو علی کل شیء قدیر الله و لا مانع لما اعطیت خداوند
میچسباند باز داند چیزی را که تودهی و لا معطى لما منعت و نیست هیچکس دهنده چیزی را که تو باز داری در بعضی روایات و لا رد لما قضیت
نیز آمده و نیست باز داند هر چیزی را که تو قضا کرده و لا ینفع ذالک الجدل منک الجدل و سود نمی کند خداوند بحث مال دولت از تو و عدالت

شرح الی الطیب

باب ما يقول اذا سجد **قوله** لا يفعل الا مقلا وما يقول اخرى لا يقعد في مكانه الذي صلى فيه الفرض الا مقلا
ما يقول آخر هذا اذا كان بعد حاسنة او لا يقعد على هيئة مستقبل القبلة الا مقلا وما يقول الى آخره اذا لم يكن بعد لها
سنة لانه صح ان كان يقعد ايلا دعا الصبح على مصلاه حتى تطلع الشمس كما سيأتي وقال غير حسن صحيح وفي البخاري
عن سمرة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى قبل علينا بوجهه وفي مسلم عن البراءة انا صليتنا خلف رسول الله صلى الله
عليه وسلم حينئذ ان نكون عن يمينه فيقبل علينا بوجهه ومن تتبع الاحاديث يعرف ان هذا الحديث لا بد له من
التأويل فبهذا يظهر التوفيق بين هذا الحديث وبين ما روي عنه صلى الله عليه وسلم من الاذكار **قوله** لا ينفع ذا
الفرج والفقر ويكسر صلحا كخفي العبادة او صاحب الحق والاجتهاد في العلم والعمل فضلا عن الجاه والمال **قوله** ومنك لجداي من

قوت العزمی

ولا يعرب بل يسكن اخره وهذا الاخير مردود كما بسطته في الفتاوى

شرح سراج احمد

باب في النجاسة

فما كنا ننسى بيننا خوش داشتند مردم و كبر عليهم و شاق گشت بر مردم ان يكون من اخف صلاحاته لو فصل ايكة باشد كيكيه سبكه كنند نماز خود را نگذارده و نماز را فقال الرجل في اخر ذلك سبكه كن ان من ليس بدين حال خود را نگذارند و بي براي نماز فارقي و عظمي پس بخار نماز و بيا سوزان نماز را فاما انما بشرا صيب فخطي بين جزاين است كه من بشير بصواب ميرسم و خطا سيكم فقال الرجل پس فرمود ان حضرت آري مينايم ترا حال نماز را اذا اتممت الى المصلاة فتوضأ كما امر الله به چون خوابي كه يا استي براي نماز پس وضو كن خيالك ام فرمود ترا حق تعالى بان ترتيب غسل اعضا و تشهد پس كلمات شهادت بگو و اذان بكن فاذا ايضا پس اقامت نيز بكن فان كان معك قرآن فاقرأه پس اگر باشد تو در راه و يا تو بود و چيزي از قرآن پس بخوان آنرا و نماز و الا فاحمد الله و كبره و هدله و اگر قرآن ياد نباشد پس حمد و ثنا كن بخاري را و الله اكبر كوني و لا اله الا الله كوني شاكس كه پيستر كوي كن فاطمى مرا كه ايس قرا و ارام گيري در ركوع فاعبد الله قائما پيستر ركوع ارام و قرا گيري در قومه فواسجلا فاعبد الله ساجدا پيستر سجده كن پس قرا گيري در سجده فاعبد الله ساجدا پيستر شستن پس قرا گيري در شستن پس حديث ذكر دوم سجده نيست ثبوته پيستر بخير براي دوم ركعت فاذا فعلت ذلك فقل تمت صلاحك پس چون بكني تو چيزي كه آموختم ترا پس تحقيق تمام گشت نماز تو و ان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلاحك شيئا و اگر نقصان كني تو از اين كه آموختم ترا چيزي ناقص خوابي كردن نماز خود چيزي را قال كان هذا الهون عليه من الاولى گفت صنف يا روي و بود اين انسان بزرگوار صاحب ارخصتين سخن كه خارج فاكلم نقص لم تقص الله من انتقص من ذلك شيئا انتقص من صلاحه و لو قل هب كلوا و اين بيان هذا الهون عليهم است بدستيكه شان اين است كه نيكه نقصان كردن اين تعليم من چيزي ناقص كردن نماز خود و باطل نميشود نماز و تمام از اين حديث عدم فرضيت اعتدال و اطمينان در اركان معلوم گرديد چرا كه اگر فرض مي بود بطلان صلوته را مي فرمود و درست بر شافعي و احمد و ابى يوسف كه بفرضيت طمانينة سر كوي و سجود قومه و جلس قائل اند و در او ادفعي صلوته او نفق كمال او مفهوم گرديد و از اين حديث برآمد كه اماره صلوته بركت اجبه سنت بايد تا بروجه كمال خالي از اركاست حرمت ادا يار قال في الباب عن ابى هريرة اخرجه الشيخان بغير الاضافة و بالزيادة و النقصان

ان النجاسة لو فصل
عنه يفصله كان
ذلك بمنزلة ان
ذكره قبل غسلها
فحكمة الغسل
باق عليه فاما النجاسة
الى تجل يدنية و
ان قلنا ان النجاسة
قالا لم تقع على اعضائه
الوضوء وان لم يتم
الفصل فغسله
ان يستأنف الوضوء
بذنية مستأنفة
و كلاهما و هم الا ان
الاولى اقرب من
الثانية تنبيه
اما قول هذا الثاني
ان هذا مني على
اصل وهو ان كل
عضو من بطون
ام لا فاك ان هذا
قطر عا و لا اصلا
ولا هذا شيء علم في
المدح و لا خطر على
بال شيم منا و اما
هذا كلام يقوله
احاديث الشافعي و
يفرغون عليه و لا

شرح الى الطيب

قوله نفاة الناسي كرهوه كراهة طبع يعني ثقل عليهم فقولوا كبر عليهم تفصيل قول الله فقال الرجل اذا الى المصلاة فان قيل لو سكت النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمه او لا حتى افتقر الى المراجعة مرة بعد اخرى يقال لان الرجل لما لم يستكشف الحال معترضا ما عند سبكه عن تعليمه من اجل انه اذا يدعي انه ان يستكشف ما استهم عليه فلما اطلب كشف الحال بينه واستشكل تقريده صلى الله عليه وسلم على صلاته و هي فاسدة ثلاث مرات على القول بان النفى للصحبة واجد يانه امراد استدراج به بفعله لا محال ان يكون فعله ناسيا او خافلا فيتركه فيفعله من غير تعليمه فليس من باب التقرير على الخطاء بل من باب تحقيق الخطاء او بانه لو يعلمه او لا ليكون اسلغ في تعزيفه و تعريفه و تعزيفه و لتخديره و تعظيمه عليه لين يكون او وقع في النفس و اتوفى الحفظ وقال القسطلاني وليس فيه تاخير البيان لانه كان في الوقت سعة ان كان صلوته فرض قوله ثم تشهد فاذا ايضا فعل المراد بالشهد الاذان لا شتمه على الشهادة و لا اقامة اقامة الصلوة و تكبيره الاحرام لان بها اقامة الصلوة والله يعلم بمراده صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

خاصة الاحادیث

فلم یصوب راسه ودر روایت ابی داود و دارمی ظاهر است براسه آمد است پس بایان نمیکرد سربارک خود را و لم یقنع بضم ثناء
تحمیدیه و سکون قافیه و کسوف و زبرجی داشت بلکه بر او میوارید پشت پشت سر او ای آنست که اعتدال یعنی المیدان دان
چنانکه در جائیه بیان بر دو سجده و طایفه استراحت است و وضع یدیه علی کتبه صومی نهاد و دست خود را بر دو زانوئی خود
قال سمع الله من حمده و رفع یدیه لاعتدال یعنی در قومه پیش رکوع حتی بر جمع کل عظمی موضعیه تا آنکه باز رفیت و رجوع نموی
هر استخوان با خود معتدل کرد و باز کشتن بر عسل تو هوئی الی الارض ساجد ثو قال الله اکبر فحوا فی عضد یدیه عن بطیه کثیر
دو سکره و دو زانوئی خود را از دوش و قبل شریف خود و فیه اصابع رجلیه استوار میکرد انگشتان بر ویایی خود فتح با خاتم سجاد کرد
انگشتان کج کردن از مفصل قوفی حمله الی سیرا پسترو تا سیکرد پای چپ را و قعد علیه با و می نشست بران پای فاعتدل حتی
بر جمع کل عظمی موضعیه معتدل تو هوئی الی الارض ساجد ثو قال الله اکبر فحوا فی عضد یدیه لاعتدال یعنی در قومه پیش رکوع حتی بر جمع کل عظمی موضعیه تا آنکه باز رفیت و رجوع نموی
فقد اعطاه الله و اعتدل حتی بر جمع کل عظمی موضعیه ثو بعض سیرا پسترو تا سیکرد پای چپ را و قعد علیه با و می نشست بران پای فاعتدل حتی
پسترو کرد و کثرت هم مانند آن که در رکعت اول کرده بود حتی اقامه من السجدة یدیه کبر و رفع یدیه حتی یجاذی بهما منکبیه تا آنکه
چون بر سجاست آنحضرت بقیام رکعت ثالثه از رکعت دوم تکبیر میکرد و بر سر داشت و دست خود را مقابل و در و ش خود را صانع حین
افتخار الصلوة چنانکه سیکرد آنحضرت هر گاه افتتاح نماز و تکبیر اولی ثو صنع کذلک پسترو آنحضرت چنان حتی کانت لوکة التي
تنقص فیها اصلاجه تا آنکه میشد آن رکعتی که تمام میشد و در آن رکعت نماز آنحضرت آخر رجلا الی سیرا پسترو تا سیکرد پای چپ را و قعد
علی شقیه متورک و می نشست بران پای چپ چنانکه شقیه می بود هر یک جانب پای چپ را بر سر است بر توره و قوسلیم پسترو
منیا و ازین حدیث فواید بسیار آمدند یکی رفع یدین بکسارت اتقالات و دیگر رفع آن تا بر و ش و دیگر تکرار رکعت قعد آخر و دیگر فواید
نیز از این حدیث ظاهر است فحوا فی عضد یدیه یعنی اقامه من السجدة یدیه یعنی اقامه من السجدة یدیه یعنی اقامه من السجدة یدیه
و از این حدیث که شقیه یعنی رفع یدین و چون استوار کرد از رکعت دوم رکعت ثانی و بشار الحسن بن علی الحلو فی وغیر واحد الواد ابو جابر
ثنا عبد الحمید بن جعفر ثنا الحسن بن عمار قال سمعت ابی حمید الساعدی عن عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه و آله و سلم فیما هم
الین یعنی فی ذکر فضل شیعی بنی سبیل و ذکر ابی حمید الساعدی عن عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه و آله و سلم فیما هم
جعفر هذا الحسن و زیاده کرد در حدیث ابو جابر عن عبد الحمید بن عمار قال سمعت ابی حمید الساعدی عن عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه و آله و سلم فیما هم
سعی بن السائب

شرح ابی الطیب

سعی بن السائب

قوله فلم یصوب راسه و لو یقنع من التصویف لا قناع ای لو یخفضه جلا من صبا اذا مال الی النساء و
اقنع راسه اذا رفع ای لو رفعه حتی یكون اعلی من ظهله قوله و فتح اصابع
رجلیه بقاء و مثناة فوقیه و فاء معجمة ای نصبها و غمر موضع المفصل
منها و ثناء ما الی باطن الرجل و اصل الفستخ اللین

قوت المعتدی

الفصل فی عاتشة

فلم یصوب راسه ای لم یخفضه و لو یقنع ای لو رفع راسه و فتح اصابع رجلیه بقاء و مثناة فوقیه
و فاء معجمة ای نصبها و غمر موضع المفصل منها و ثناء ما الی باطن الرجل و اصل الفستخ اللین

وهو ان استلصته
اللیس هل هو من
ابتداء لام لا و لا
اصل بنی علیه فی
الشیعة احکام فی
الظاهر و الا بیان
و لا باحاة و غتلف
فیه قول مالک و
اصحابه من حدیث
من یتروا فیما فرغ
المذنب علی اصوله
و یطیل علی اصول الشاة
لیخرب بها باب
اذا التقى المختاران
الزل ولم یزل القاسم
عن عائشة اذا التقى
المختاران فقد وجب
الفصل فاعلم ان
وهو ان استلصته
علیه و ما غتسلنا
سعی بن السائب
عن عائشة قالت
قال النبی صلی الله
علیه و آله اذا جاؤا
المختان وجب
الفصل فی عاتشة
و حدیث ابی بن کعب
الماء من الماء

شرح صحيح البخاري

عائشة الاموي

وروي عثمان بن عفان

عن النبي صلى الله

عليه وسلم وافقني به

اذا جامع الرجل امرأته

ولم يمسها قال عثمان

كأنه يتوضأ للصلاة

يفصل بركعة وروي

ابو ايوب عن النبي

صلى الله عليه وسلم

مثل ما خرج ذلك الحديث

والقشير في ما جئنا

بجواب الفصل في النقاء

المختارين ان لو يكن

انزال فراه ابو هريرة

عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال اذا جلس

بين شعبهما الا ربع

فجهدهما فقد حبس

الفصل خرج الجيفة

والقشير في ما جئنا

من طريق مطهر عن

الحسن عن ابي رافع

عن ابي هريرة وان

لهي نزل فخرج القشير

ايضا من طريق ابي

عن ابي موسى قال

اختلف في ذلك

رغم من المهاجرين

ابن الارت اخبرني عبد الرزاق وابن ابي شيبة والبيهقي عن ابي عمرو بن ابي سعيد الخدري اخبرني سلم وابي قتادة اخبرني البخاري وسلم
وزيل بن ثابت اخبرني عبد الرزاق البخاري ابو داود والنسائي والبيهقي عن ابي عمرو بن ابي سعيد الخدري اخبرني سلم وابي قتادة اخبرني البخاري وسلم
حدث جابر بن سمرة حديث صحيح وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قبل ان ينزل السجدة اخبرني
مسلم عن ابي سعيد الخدري يعني ذلك كونه مقدار ما تم من السجدة ومخاذه وروي عنه انه كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر قبل
ثلاثين آية وروايت كرهه شاذ است از تحفرت بدرستك تحفرت بود كبره شاذ ركعت خستين از ظهر مقدار سعي ايت اخبرني سلم
ايضا عن ابي سعيد الخدري وفي الركعة الثانية قال خمسة عشر آية وروي عن ابي عمرو بن ابي سعيد الخدري اخبرني سلم وابي قتادة اخبرني البخاري وسلم
تطول كونه اولى برنايه اخبرني سلم ايضا عن ابي سعيد الخدري وروي عن عمر بن الخطاب ان ابا موسى ان اقر في الظهر ما وسام
المفصل وروايت كرهه شاذ است از تحفرت بدرستك تحفرت بود كبره شاذ ركعت خستين از ظهر مقدار سعي ايت اخبرني سلم
بزوج تا سورة لم يكن الا ربع واست في الغليقات عصفرت في بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر في المغرب قبل ان ينزل
المفصل في حقه كرهه شاذ است از تحفرت بدرستك تحفرت بود كبره شاذ ركعت خستين از ظهر مقدار سعي ايت اخبرني سلم
كفت تعدل صلوة العصر في المغرب في القراءة بركعة شذوذ في بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر في المغرب قبل ان ينزل
شخصي في تضعف صلوة الظهر في صلاة العصر في القراءة بركعة شذوذ في بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر في المغرب قبل ان ينزل
قارن في المغرب حدثنا عبد الله بن محمد بن ابي شيبة عن ابي عمرو بن ابي سعيد الخدري اخبرني سلم وابي قتادة اخبرني البخاري وسلم
ام الفضل خبرني الدينار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصم ابني في حقه شذوذ في بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر في المغرب قبل ان ينزل
سبيل كرهه شاذ است از تحفرت بدرستك تحفرت بود كبره شاذ ركعت خستين از ظهر مقدار سعي ايت اخبرني سلم

شرح ابي الطيب

قوله وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قبل ان ينزل السجدة وفي مسلم عن جابر بن سمرة
كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والليل اذا يغشى وفي رواية بسجدهم برك الا على قال العلماء اختلفوا
قد لا قراءة فيها كسب الاخوال فكان صلى الله عليه وسلم اذا علم من حاله ان ينزل التطويل طول الا خفف مما
وراه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح للمؤمنين والروم وليس والواقعة ووق وآه از لولت والمعونين
وفي الظهر لقمان وتنزيل السجدة والذاريات والسموات والبروج والانشاء والطارق والا على وهل تلك اشهر
وضيحها والليل اذا يغشى لكن مع الجهم بعضها التعليل وفي العصر آسمان والا على والغاشية **قوله** تعدل
صلوة العصر صلوة المغرب اي تساو ويها في القراءة **باب** في القراءة في المغرب **قوله** خبرني الدينار رسول
الله صلى الله عليه وسلم اي خبرني من المكان الذي كان راقدا فيه الى الحاضرين في البيت فصلى بهوفيه
ما في النساء عن ام الفضل بنت الحارث واسمها لياية زوج العباس اخت ميمونة قالت صلى بنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم في بيته المغرب فقرأ المراتل فما صلى بعد ما صلوة حتى قبض النبي صلى الله
عليه وسلم واما ما في حديث عائشة انها الظهر فكانت في السجدة وقوله فما صلى بعد ما حتى قبض
اي اما ما والله اعلم بالمراد **قوله** وهو عاصم ابني في حقه شذوذ في بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر في المغرب قبل ان ينزل

شرح سراج احمد

عارضه الاحزنى

وقحطت الارض

اذالم تسق بضم القا

وَكَيْسَرُ الْحَمَاءِ وَقَدْ لَمْ يَلَمْ

احتلین و فتحهما

روی فی بعض النسخ

من جامع قاقط

ایلم به نزل ماخوذ

من الاول والآخر

فَقَدْ انْفَتَحَ الْقَافُ

كسب الحياء وقحطت

...

الذات فعل

قوله في قوله

ق ۱۱۱ او و ع

قوله في

كأنه

المسراة من قوله

كذلك اليوم في جونا

خط بسم الله الرحمن الرحيم

عطت الارض حياء

يجوز فحطت بضم

لقاف و كسر الحاء من

ولم يفتحوا الأرض

على مثال ويجوز

من قوله اقحط

لناسقهما الرابع

بہو قولہ یکس

تعالیٰ اکسل العجل

[illegible]

و نیست من حدیث آنچه در آید بر کسی اعتقاد کرده و قرار است در پیش امام که آن اباهریده هوالذی فرمود عن النبی صلی الله علیه و سلم ان
 زیراکه ابوهریره را آن است که روایت کرده از آنحضرت این حدیث را و فرمود ابوهریره که گفت و نمازی که بخواند در آن نماز سوره فاتحه را پس آن
 نماز وی ناقص و ناتمام است غایب تمام است فقال له حاصل الحیث گفت مرا بی هر چه را شاگردی که حدیثی نشنیده روایت میکند
 ای ایا که ایضا و راه الامام بدستیکه من می باشم گاه و در پیش امام قال اقرأ بها فی نفسك گفت ابوهریره بخوان سوره فاتحه را و در خود
 پنهان فرموی ابو عثمان التمدی عن ابی هریره قال امر فی النبی صلی الله علیه و سلم ان افادی و روایت کرد ابو عثمان از ابی هریره که
 گفت امر فرمود از آنحضرت اینکه ندانم که آن لاصلوته الا بقراءة فاتحة الكتاب نیست تمام است نماز نگذرد خواندن سوره فاتحه ازین حدیث
 نیز و چون فرمود و اختیار کند از اصحاب کبار که این حدیث را بایقرا الرجل اذا جهرا الامام بالقرعة و اختیار کرده اند اکثر اصحاب حدیث اینکه
 بخوانند آدمی چون بجهرا امام بقرارت و قال و اتبع سکتات الامام و گفته اند اصحاب حدیث که باید بخوانند فاتحه در سکتات امام چنانکه
 اخراج کرده امام از ابی هریره که من مکتوب مع الامام فلیقرأ بها فاتحة الكتاب فی سکتات و من اتبع الی الام القرآن فقد اجزا و قد اختلف اهل العلم فی القرعة خلف الامام
 و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در خواندن در پیش امام فرمای که اکثر اهل العلم اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین و من بعدهم القرعة خلف الامام
 پس اعتقاد کرده اند اکثر اهل علم از صحابه تابعین هر یک پس از ایشان بودند خواندن در پیش امام و بگوید يقول مالك و ابن المبارک و الشافعی و احمد و غیره
 فرمودی عن عبد الله بن المبارک انه قال انما اقرأ خلف الامام و الناس یقرؤن و روایت کرده شده است از عبد الله بن المبارک
 که بدستیکه او گفت من می خوانم در پیش امام و مردم هم میخوانند از لا تقوم من الکوفین مگر گویند از اهل کوفه که امام اعظم ابوحنیفه است

تتمج الى الطيب

انه يكبر ويركع معه ويعتد تلك الركعة ولم يقرأ فيها شيئا فلما اجزأ ذلك في حال خوفه فوت الركعة احتقل بان
انما اجزأ كذلك لمكان الضرورة واحتمل ان يكون في ذلك لان القراءة خلف الامام ليست فرضا عليه في رأيهم انهم
لا يختلفون ان من جاء الى الامام وهو ركع فركع قبل دخوله في الصلوة يتكبير ان ذلك لا يجزيه وان كان انما
تركه لحال الضرورة ونجوت فوت الركعة فهذه صفة الفرائض فلما كانت القراءة مخالفة لذلك وساقطة في حال
الضرورة كانت من غير جش في ذلك فاقضى النظر ان تكون ساقطة في غير حالة الضرورة ايضا فلا تكون فرضية
انتهى وقال محمد في موطنه اخبرنا مالك ثنا افع عن ابن عمر انه كان اذا سال هل يقرأ اجل مع الامام قال اذا صلى
احدكم مع الامام فحسبه قراءة الامام وكان ابن عمر لا يقرأ مع الامام وقال اخبرنا مالك ثنا وهب بن كيسان انه
سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآيات القرآن فلم يصل الا وراء الامام قال محمد اخبرنا اسرائيل
جل ثنى موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شاذان قال ام رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في العصر قال
فقرأ رجل خلفه فتمز الذي يليه فلما صلى قال لم غمرتي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اتمك فكرهت ان تغرب
خلقه فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان له امام فان قرأه له قراءة وقال المحقق ابن التمام بعد سوق الاما
الكثيرة في هذا الباب يقدم دليلنا لتقديم المنع على الاطلاق عند التعارض ولقوة السند فان حديث
المنع من كان له امام اصح واطل قال كلام واحد من المراد الاحاطة ظاهرا مع اليه

شیخ سراج احمد

عارضة الاحرفى

[illegible]

عارضة الاحوي
 فتور فليترك
 كسل واما الخامس
 وهو قوله يعني ايضا
 فيقال اني الرجل
 يعني اذا اترا البني
 منه قوله تعالى اترا
 فامتنون اما السادس
 وهو قوله شعبيها
 الاربع فليلهي
 اليك الرجلان
 وقيل بين جملها
 وشفرهما كما قال
 وهو قوله جملها
 من ابي محمد بن
 وهي المبالغة وهو
 بناء في نظر الروي
 اجتهد وهو مثله
 واما الثامن وهو قوله
 على الخبير سقطت
 فهو مثل يد كرفي
 وجود المتعشش
 المشتاق الى اسع
 الخبير لمن يكمل على
 حقيقة ريشه
 من جهل قال
 ابو عبيد فقال ان
 هذا المثل للملك
 ابن جبير العامري

عائشة الخوصی

شرح سراج احمد

وكان من جملة العرب
 وبعثتمثل الفرزدق
 الحسين بن علي بن ابي طالب
 اي افعالهم فاولئك
 فقال علي الحنفي
 قلوا بالحق وبعثتم
 مع بني امية والاموي
 ينزل من السماء فقال
 له الحسين صلي قتي
 وخفي على ابي عبيد
 مثل عائشة به
 فلم يدكر ولا فهو
 اول من ذكر هذا المثل
 الذي لا يعلم هل كان
 ام لا والله الموفق
 وقد تقدم تفسير
 التاسع واما العاشر
 وهو قوله يا اما
 فنيه ثلث لغات
 يا اماه بضم الهاء و
 الثانية بكسر ها و
 الثالثة ياء ميا و
 هذه الهاء هي هاء
 الوقت الحقوهاني
 الذبابة لان موضع
 تصوف احوال ان
 يدوا فان موالها
 في الوقت لذلك

لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ان كان وحده چون باشد تنها واحده چون باشد بجواب عبد الله حيث قال وحجت گرفته
 بحديث جابر انما كنهه است من صلى ركعة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فليصل به ركعة بغيره نمازي كه خواند در آن سورة فاتحه را پس
 نگذارد نماز الا ان يكون فرام الا ما لم يقرأ فيه كنهه باشد پس امام ان وقت احتياج بخواندن آن نميت قال احمد هذا رجل من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم تاول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب گفت امام احمد پس اين حديث را
 ياران آنحضرت تاويل کرده قول آنحضرت لا صلوة الا من استان هذا اذا كان وحده بتركيم اين حكم وقتي است كه باشد تنها واحدا
 مع هذا القراءة خلفا كما هو اختيار كرده امام احمد را اين تاويل خواندن را در پس امام وان لا يترك الرجل فاتحة الكتاب ان كان
 خلف الامام و اينكه نگذارد و كوفي خواندن سورة فاتحه را اگر چه باشد پس امام حديثنا اسحق بن موسى الانصاري نامعنه قال
 عن ابي نعيم وهب بن كيسان نعم بلفظ تصغير است وهب بن كيسان بدل است از كوفي ان سمع جابر بن عبد الله يقول من
 ركعت لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا ان يكون واما امام احمد گفت جابر كه بگذارد نمازي را كه خواند در آن نماز سورة فاتحه را پس
 نگذارد و نماز را كه وقتيكه در پس امام باشد اين حديث موافق مذاهب حنفية است در مذاهب امام اعظم بيع و حبي نيست كه خلف امام
 فاتحه خواند و شود حضرت امام امام حجة الله على الامم قدوة الاقطاب الاولاد و كاشفت الاسرار السبع المثاني الجود
 الثالث الاوسى الرحمان شيخ الاسلام والمسلمين شيخ احمد الفاروقى الحنفى انقشبندي الزنا شمس پدريته على وفق الاطلي ساطع
 والناس في رياض افاضته رائعة در ساله اسب و معاد تحرير فرموده اند نهادن آرزوي آن داشت كه و حبي پيدا نشود و جود در مذاهب
 تا در خلف امام قرات فاتحه نموده آيد به گاه قرات نماز فرض باشد قرات حقيقي بعد از خوده بقرات حكمي قرار دادن معقول نميشد بلكه در
 حديث نبوي آيه جليلة الصلوة والسلام الا بفاتحة الكتاب ايه اسطه عايت نهيت اختيار قرات كبريواين كه از قبل راي و حجاب شيعي و اهل
 حضرت حق سبحانه و تعالي كبريت عايت نهيت نقل از مذهب الجاهلست حقيقة مذاهب در ترك قرات اسوم ظاهر است قرات حكمي از قرات حقيقي
 در نظر بصيرت زيارت نمود و ديگر بيان توجيه آن موافق كاشفة خولش بيان فرموده اند به گاه اين اكابر كه استون دين متين اند و
 در قرات فاتحه خلف امام موافق مذاهب بكشف و فراست ظاهر نگشت بعضي ملاحده و زمانه قراين زمان با وجود داعي به حقيق

شرح ابى الطيب

قوله اذا كان وحده فيه ان سوق حديث عبادة كما رواه المتصديقي هذا المعنى هو فلا تفعلوا الا بام القرآن
 فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها فان الخطاب لمن خلف الامام فكيف يخص بالمنفرد الا ان يقال يحمل هذا التعليل بيان مزيد
 اهتمام فاتحة الكتاب بانها بحيث لا يجوز صلوة المنفرد بها فاذا التكن صلاته جائزة فينبغي لمن خلف الامام
 ان لا يكتفي بقراءة الامام ويجوز ان يكتفي بقراءته فالحاصل ان قراءة الامام قراءة المقتدى فيجوز للمقتدى لاكتفاء
 بها في الفاتحة ويجوز له ان لا يكتفي بها في الفاتحة لمزيد اعتناء بها حيث لا يصح صلوة المنفرد بها واما في بيان لا يكتفي
 فيها بالقراءة الحكمية اعني قراءة الامام بخلاف السورة فانه يجب عليه ان لا يكتفي بالقراءة الحكمية والحال
 ان الاستثناء من النبي اعني لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب لا يقتضي الوجوب اذ يكفي فيه الجواز
 وانما المقتضى للوجوب التعليل اعني فانه لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ذلك يمكن
 ان يحمل على ان المراد به المنفرد اعني لا صلوة لمن لم يقرأ بها اذا كان منفردا واما ما

عاقبة الامور

الفصل العاشر
وقال ابو حنيفة لا
في السائلين جميعا
لان معنى عقوبته
فكان بمنزلة ايلام
الاصبع وما قلنا
احسن لما قد مضى
السابعة لا يناد
الميتة ان كانت
قبل ان يقره قال
اصحاب الشافعي قال
بعضهم ينادي واكول
احسن لان التكليف

شرح مساجد احمد

قال ابن عباس لا يتخذ لامبينا ومقبلا كقول ابن عباس كفته نشود سجد في خواب شب جامي خواب روز وذهب
قوم من اهل العلم الى قول ابن عباس وافته المنية في اهل علم سوى قول ابن عباس كعدم جواز ميتة وقيل استباكر
ما جاء في كراهة البيع والشراء وانشاء الضالة والشعر في المسجل باب ميتة بيان انچه آمده است در كراهة بيع وشرار
وجستن امشاي كفته وخواندن شعر در سجد عند تناقضية فالليث عن ابن عجلان عن عمر بن شبيب
عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر روایت میکند از پدر خود که شعيب است وشعيب
روایت میکند از جده عمر که محمد بن عبد الله بن عمر بن العاص است يا از خود که عبد الله بن عمر بن العاص است بر
تقدير اول حارث مرسل باشد و بر تقدير ثانی حارث منقطع باشد وشعيب تيافته است جده خود را نه نهی عن تناشد
الشعر في المسجل بدستیکه آنحضرت منع فرمود از خواندن شعر در سجد و از خود و بطل است که خواندن آن شعر
در سجد که مکان طاعت و عبادت است اما شعركه در توحيد حق سبحانه وتعالى وقعت آنحضرت ما بان می و مواضع و فصاح
باشد به حال و در همه جا محمود و مستحسن باشد و آنحضرت صلى الله عليه وسلم برای حسان که مدح وی و هجو دشمنان می میگفت
در سجد نمیری بر یا سجد و میفرمود که روح قدس تائید میکند حسان را مادام که مخالفتت معارضت میکند از پیغمبر خدا و حق
البيع والشراء فيه ونهی میکرد از فروختن و خریدن در سجد و دیگر معاملات هم برین قیاس است و در بعضی نسخ و الاشتهار فيه است

شرح الى الطيب

قوله لا يتخذ لامبينا ومقبلا اي لا يداوم النوم فيه فلا يعارض الاول على ان الاول كالمرغوع بل ثبت رفع
مثله في قضية نوم على في المسجل وقول النبي صلى الله عليه وسلم له قوا يا تراب قوا يا تراب يا تراب ما جاء في كراهة
البيع والشراء وانشاء الضالة والشعر في المسجل الانشاء رفع الصوت والامراد رفع الصوت بطلب الضالة او ب
ومناسبة الترجمة للباب بالنظر الى انشاء الضالة لما في رواية بريدة من التصريح بذلك فلا يراد منه الا انشاء
الضالة في الحديث ولا في الباب كما توهم اخرجه مسلم في صحيحه عن بريدة رضي الله عنه قال نشد رجل
في المسجل فقال من دعا الى الجمل الاحمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فوجدت انما بنيت المساجد
لما بنيت لله ومعناه من وجد له فدا الى صاحبها لياخذها كذا في تيسير الاصول قوله عن تناشد الاشعار
اي المذمومة والتناشد لان ينشد كل واحد صاحبها ينشد لنفسه ولغيره افتخار او مباهاة او حتى وجه التفكه
بما يستطاع منه بما تركن اليه النفس فهو مذموم واما ما كان من في مدح الحق واهله ودم الباطل وذو يه او كما
تمهيد القواعد الدين او ارغام لمخالفيه فهو خارج عن الذم نقله الطيبي منه وقال ابن عاتق النفي عن
ذلك خاص بغیر الشعر الحسن لان حسنا انشد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم في المسجل قوله
وعن البيع والشراء فيه جوزه علماء وانا للمعتك من بغیر احضار المبيع عند الضرورة

قوله المختار

ساقط عنها فلا يختار
حكم فيها لها وما تعبد
به الحكي من غسله
قد انقضى على وجه
الثامنة اذا استدل
المرأة ذكر بهيمة
فهو مثل وطى الرجل
البهيمة التاسعة
اذا كان مقطوع
الكرة فانظر فان
مثل الكرة وجب الغسل
وان غيب اقل من
مقدار ما لا يغسل

قال ابن عباس لا يتخذ لامبينا ومقبلا رواه ابن ابي شيبة في المصان رجالا قال لابن عباس اني نمت
في المسجل الحرام فاحتملت قال اما ان تتخذ لامبينا او مقبلا

لان لو غيب بعض
الحشفة لم يجز عليه

عاقبة الاحوذى

اغسل ذكره و
توضأ قال به ذلك
وغيره ولا يشك
في صحة الاخر
الاثنين في الذكر
ولكن من العلماء
من قال الموضوع
شرعة والغسل
في الذكر الاثنين
سبعة لانه يبرد
العضو فيضعف
المدى والصحة
حالة على الشرح و
القول به وقامة
روى في بعض فقهه
قال محمد بن مسلمة
معناه قطع الشك
بعد الموضوع
ما يخشى من تلذذ
الى النجس الى مدى
بعد لخرجه فخرج
قال بعض اشياخنا
اذا قلنا بغسل الذكر
فالابد من نية لا
ليس من رايه
نجاسة اذا لم نجسه
فيه انما هو عبادة
فانقصر الى النية

مسألة الرجال
الافرن في قوله
وغيره لا يشك
واقيل عبد الله
وامر سلمان بن
جعفر امير المؤمنين
كبار الشافعية

الافرن في قوله
مسألة الرجال
الافرن في قوله
واقيل عبد الله
وامر سلمان بن
جعفر امير المؤمنين
كبار الشافعية

شرح مسراج احمد

برايه هر نماز است در غير نوي آنچه مطابق احاديث و موافق مذاهب اكثر است اينست بخلاف مالكه كه اين عبارت بران حمل ميكنند كه
نماز در سجده من فاضل ترست از نماز در سجده حرام بكثر از هزار و اين بنا بر مذاهب مالكه قائل است بافضليت مدينه از مکه و جوايش بجز تسليم
قول بافضليت مدينه چنانكه مذاهب است آنكه انفضليت مخصوص در تضاعف ثواب نماز در سجده حرام مدينه از مسجد نبوي
باشد وليكن انواع كرامات و بركات و فتوحات و فيوض منافع كه مخصوص مدينه مطهره است در افضليت آن كافي است و نيز مضاعفت بكثر
عده است و شوق ثوابت و راي آنست تواند كه يك جهت نفيس تر از صد هزار بود چنانكه يك حج نفيس بصد هزار فلس از دلبس تو كمتر از
در سجده شريف بجهت قرب روي صلى الله عليه وسلم نفيس تر بود از صد هزار كه در مسجد حرام بود قال ابو عيسى لوليد كرتيبة في ثواب
عن عبد الله الله گفت مصنف و ذكر كرده است قتيبة در حديث خود فقط عن عبد الله را بلكه در روايت انصاري است و انما ذكر عن
زيد بن رباح عن ابي عبد الله الاخر و جز اين نيست كه ذكر كرده است قتيبة از زيد بن رباح از ابي عبد الله في اسطه عبد الله بن
ابي عبد الله قال هذا حديث حسن صحيح ابو عبد الله الاخر اسمه سلمان و قد روى عن ابي هريرة من غير وجه على النبي
صلى الله عليه وسلم چنانكه شيخان و غير ما اخراج كرده اند و في الباب عن علي و ميمونة و ابي سعيد و جبير بن مطعم و عبد الله بن
الزبير و ابن عمر و ابي هريرة و غيرهم كمي نقل ثقات از ارقم بن زهري آورده و بقي از جابر اخراج كرده است بعبارت الصلوة في مسجد نبوي افضل
من الف صلوة في ما سواه الا مسجد الحرام و مسجد طبراني از انس بن مالك اخراج كرده اند و فضيلت گذاردن نماز درين مسجد حد ثنابن
ابي عمر ناسفيان بن حبيبة عن عبد الملك بن عمير عن قرقعة بن قارق و سكون بن ابي سويد بن حجر البجلي ابو محمد البصري
از ثالثة بود و عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشدوا الرحا الا الى ثلثة مساجد سبعة نشودوا را يعني
اختيار كرده نشود سترگر مسجد نبوي مسجد مسجد الحرام بي كميه كه در مسجد حرام گويند زيرا كه صيد و قتال و مانند آن حرام است و مسجدى كه
روم مسجد بن كعب است و مسجد الاقصى و مؤتم بيت المقدس و اورا مسجد اقصى گويند زيرا كه دران زمان مسجد پيش از نبوي بنا كرده نشده بود پس

شرح الى الطيب

قوله لا تشد الرحا الا الى ثلثة مساجد قيل هو نفى بمعنى النهي قيل لمجرد الاخبار لا نهى قال النووي معناه لا فضيلة في شد الرحا الى مسجد غير
هذه الثلاثة و نقله عن جمهور العلماء و قال العراقي من احسن مجال الحديث ان المراد منه حكم المساجد فقط و انه لا تشد الرحا
الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة و اما قصره لغير المساجد من الرحلة في طلب العلم و زيارة الصالحين و اخوان التجارة
و التزكوة و نحو ذلك فليس اخلافيه و قد ورد ذلك مصرحاً في رواية احمد لفظه لا ينبغي لاطي ان يشد رحاله الى مسجد
يتبع فيه الصلوة غير المسجد الحرام و المسجد الاقصى و مسجدى هذا و قال الشيخ تقي الدين السبكي ليس في الارض بقعة
بما فضل لاناها حتى تشد الرحا اليها ذلك الفضل غير البلاد الثلاثة قال و مرادى بالفضل ما شهد الشريعة باعتبارها
و رتب عليه حكما شرعيا و اما غيرها من البلاد فلا يشد اليها لاناها بل لزيارة او جهاد او علم او نحو ذلك من
المنفعة بات و المباحات قال و قد التبس في ذلك على بعضهم فزعم ان شد الرحا الى الزبارة لمن في غير الثلاثة داخل في

قوت المعتزى

لا تشد الرحا الا الى ثلثة مساجد قيل هو نفى بمعنى النهي قيل لمجرد الاخبار لا نهى قال النووي معناه لا فضيلة في شد الرحا الى مسجد غير
هذه الثلاثة و نقله عن جمهور العلماء و قال العراقي من احسن مجال الحديث ان المراد منه حكم المساجد فقط و انه لا تشد الرحا
الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة و اما قصره لغير المساجد من الرحلة في طلب العلم و زيارة الصالحين و اخوان التجارة
و التزكوة و نحو ذلك فليس اخلافيه و قد ورد ذلك مصرحاً في رواية احمد لفظه لا ينبغي لاطي ان يشد رحاله الى مسجد
يتبع فيه الصلوة غير المسجد الحرام و المسجد الاقصى و مسجدى هذا و قال الشيخ تقي الدين السبكي ليس في الارض بقعة
بما فضل لاناها حتى تشد الرحا اليها ذلك الفضل غير البلاد الثلاثة قال و مرادى بالفضل ما شهد الشريعة باعتبارها
و رتب عليه حكما شرعيا و اما غيرها من البلاد فلا يشد اليها لاناها بل لزيارة او جهاد او علم او نحو ذلك من
المنفعة بات و المباحات قال و قد التبس في ذلك على بعضهم فزعم ان شد الرحا الى الزبارة لمن في غير الثلاثة داخل في

شرح سراج احمد

عارضة الاحاديث

ابن حنيفة التلقو
 به فان لبن الميتة
 عندهم طاهر مع
 نجاسة وعائشة
 فهو ناقض ظاهر
 منهم وكما تعويله
 على الاثر فغسل
 النبي صلى الله عليه
 وسلم اليد من الثوب
 وهذا دليل على نجاسة
 فان الغسل حكم
 النجاسة المخصوص
 بها واقر بيل على
 الشيء خصيصته
 التي لا يشارك فيها
 كالحل على النكاح
 وجودا وعدما و
 الملك على البيع
 نفيا واشباتا والكنية
 العطاء في ذلك ان
 الاحاديث الصحيحة
 ليس فيها اكثر من
 ان عائشة قالت
 كنت افرقه من
 ثوب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 والمراد انراة عينه
 فاما الصلوة به

صدال بهتر باشد و او را از يكه بگذراند و بيش بر او خود را ليكه و نماز گذارد و اخرج ابن ماجه ميناه و العمل عليه عند اهل العلم
 كه هو المور بين يدي المصل و عمل بهر بينت نزد اهل علم كه كره و ميدان گذشتن بپيش نماز گذراند و له و ان ذلك يقطع
 صلوة الرجل و اعتنا نميكنند كه اين گذشتن مرد بپيش نماز مخي شكند نماز مرد و ارجا كنند بسلام مالى حنيفة و ايمه و ديكرست با كس
 ما جاء لا يقطع الصلوة شئ بابت و بيان آنچه آمده است كه شكند نماز را گذشتن چيزي از پيش مصلى حل نشا حجل ابن الملك
 ابن ابى الشوارب نايزيد بن زريع نامع عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن حنبله عن ابن عباس قال كنت
 شريفت الفضل على اتان گفت عبدالل بن عباس بودم من سوار ريسن در مكان خود كه فضل بود برادره خري قاتان بفتح همزه و كسر
 آن نيز آمده و حماره و كرسونث هر دو را گويند و اتان مخصوص است باشي و اتان بنا نيز آمده و در ذكر اتان اشارت است با كنه چون مر و راده
 خري قاطع باشد و مر و الرأه نيز خا بر بود و فتحنا و النبي صلى الله عليه وسلم يدايها في اصحابه يعني پس ايديم ما و ايه اليك اخفرت نماز ميگذارد
 همراه ياران خود در موضع مني و شايد كه اين مرد و سيم حج باشد قال فنزلنا عنهما گفت ابن عباس پس فرمود كه ايم بالاناده خري فوصلنا
 الصفت پس مصل شديهم باصفت نماز و بگذرديم اتان را قرب بين ايديه و فلو قطع صلاتهم پس ميگذشت اتان بپيش مصليان
 پس قطع كرد نماز ايشان را و في الباب عن عائشة اخرجه الشيخان بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل و اما معترضه بين يدين
 القين كاعراض الجارة و الفضل بن عباس اخرجه ابو داود و النسائي و ابن عمر اخرجه البخاري قال ابو عيسى حديث ابن عباس
 حديث شمس صحيح و العمل عليه عند اكثر اهل العلم ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضي ايشان ابو بكر و عمر و عثمان و اخرج كرهه
 بروايت مرفوعه از سالم الزان عمر بن الخطاب صلى الله عليه وسلم و ابابكر و عمر قالوا لا يقطع الصلوة شئ و اما ما سئلتم و من بعدهم من

شرح الطيب

باب ما جاء لا يقطع الصلوة شئ اي مرفوع شئ اذ الكلام فيه و الا فكم من شئ يقطعها قول الله على اتان بفتح الخاء
 و المثناة من فوق هي الاثنى من الحميم و لا يقال اثنان قول الله فلو قطع صلاتهم هذا يعني على انه صلى الله عليه وسلم
 لو تكن له سترة لما في البخاري يصلي بالناس مني الى غير جدار قال القسطلاني قال الشافعي اي الى غير سترة
 و قد يوجب عليه البيهقي باب من صلى الى غير سترة فدل على جواز المرفوع و حجة الصلوة معا بقی
 الكلام في العموم المفهوم من الترجمة فاما ان يقال ان هذا الحديث يصير دليلا
 على تاويل حديث القطع بمعنى الخشوع و الخضوع او غير ذلك او على نسخة لانه
 لا يقطع مرفوع شئ سوى ما ذكر في حديث القطع فاذا علم انه مؤول او منسوخ
 فلا دليل على قطع شئ و الاصل عدمه فلا يقطع مرفوع شئ وهو المطلوب

قوت المعتمد

ان يرب بين يديه معترضا اما اذا مشى بين يديه غير معترض ذاهب
 الوجهة القبلة فليس داخل في الوعيد على اتان بفتح الهمزة و المثناة من فوق
 هي الاثنى من الحميم و لا يقال اثنان و الحمار يطبق على الذكر
 و الاثنى كالفرس يصلي باصحابه بمسني مراد مسلم في حجة الوداع

الترجمة
 له و يرب بين يديه
 على علم ميگذرد
 و من سوار ريسن
 میان تخت و تاجان
 قبله و سوار ريسن
 نماز گذارد و اخرج
 از كتابه
 الاربعة و نصفه من حمار
 عن ابن عباس
 سال فاشترى
 ما قطع الصلوة فبات
 و انما هو بالبرزخ و ان
 ان حماره و كرسونث
 و اسبقه يقطعون
 الصلوة و ترمذي بهم
 ادراكا استغفرت فاذ
 لا يقطع صلاتك شئ
 كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يصلي بالناس
 الى حنيفة عليه قريبا
 على كذا في مرفوعه و ابو داود
 البيهقي مراد من سوار
 الاربعة ان حنيفة

عارضه الاحوى

شرح سراج احمد

لذلك فليس يروى فيها بل المروى فيها غسل عها القشيرة عن علقمة والاسود جميعا ان رجلا نزل بعائشة فاصبح يغسل ثوبه فقا عائشة انها كان يحجرك ان رايته ان تغسل مكانه فان لوترة نغسلت حوله لقد رايتني اخره من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوكا فيصلي فيه هذا الرجل الكذا اصبح يغسل ثوبه لو كان يراى غير شيئا انما شك هل احل ام لا كما قد بينا من رواية عبد الله بن شهاب الخولاني و لذلك انكرت عليه الغسل ثاخرته انه انما يحجرك لثوبه اذا راى فان لوترة نغسله وهذا نص في الغسل ثاخرته

التابعين قالوا لا يقطع الصلوة شي وبه يقول سفيان الثوري والشافعي باب ما جاء انه لا يقطع الصلوة الا الكلب والحمار والمرأة بابت وبيان ان يقطع كقطع غي كذا نازا لمر كذا شتن كذا خرو زن حدنا احمد بن منيع ناهشيم بن يوسف منصور بن اذان عن حميد ابن هلال الحارثي البصري ثقة عالم بوزانته وتوقف فيمن يرين لم يولد في عمل السلطان عن عبد الله بن الصامت قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الرجل ليس بين يديه كاخرة الرجل او كواسطة الرجل او كذا من غير ذلك فليكن يديه في موضعين يمانه يمينه والاشترى ما نذر واسطة الرجل كفته شراوى قطع صلواته الكلب الاسود كذا نازا واذ كذا شتن كذا سياه والمرأة والحمار وزن كذا خرو زن كذا خرو زن

شرح الطيب

باب ما جاء انه لا يقطع الصلوة الا الكلب والمرأة والحمار قوله كاخرة الرجل بالمد وكسر الخاء قوله او كواسطة الرجل قال العراقي يحتمل ان يراد بها واسطة ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان يكون شك من بعض رواة استاد المصنف فان ذكر واسطة الرجل انفرد به المصنف قوله قطع صلواته الكلب الاسود قال السيوطي زاد احمد والكافر زاد ابو داود والخزيري وهذا منسوخ عند الجمهور وذكره الطحاوي ابن عبد البر انتهى قال النووي قال مالك وابو حنيفة والشافعي والجمهور والعلماء من السلف والخلف لا تبطل الصلوة بمرشئ من هؤلاء ولا من غيرهم واول هؤلاء هذا الحديث على ان المراد بالقطع نقص الصلوة لشغل القلب بهذه الاشياء وليس المراد ابطالها ومنه من يدعي نسخها بالحديث الاخر لا يقطع صلوة المرشئ وادركوا ما استطعت وهذا غير مرضي لان النسخ لا يصار اليه الا اذا تعدل الجمهور بين الحادوثا وتاويلها وعلمنا التاويل ليس هنا تاريخ ولا تعدل الجمهور والتاويل بل يتناول على ما ذكرناه مع ان حديث لا يقطع صلوة المرشئ ضعيف انتهى وقال القسطلاني قال الطحاوي وغيره ان صلواته عليه الصلوة والسلام الى الزواجا ناسخة الحديث ابن ذرر ما وافقه وعورض بان النسخ لا يصار اليه الا اذا علم التاريخ وتعدل الجمهور والتاويل هذا لا يتحقق والجمهور لو تعدلوا اجيب بان ابن عمر رضي الله عنهما بعد ما روى ان امرؤ يقطع قال لا يقطع صلوة المسلم شي فلو ثبتت عندنا نسخة لوقبل ذلك وكذلك ابن عباس احل الرواة للقطع روى عنه حماد بن عمار الكراهة ويؤيد التاويل ان الصحابي راوى الحديث سال عن الحكمة في التقييد بالاسود فاجيب بان شيطان ومعلوم ان الشيطان لو مر بين يدي المصلي لم يفسد صلواته انتهى فذلك اذا مر الكلب اما المرأة فلا تبطل لما روى البخاري في صحيحه عن عائشة انها قالت والله لقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي واني بينه وبين القبلة مضطجعة فتبدل لي الحاجة فانسلم من عند رجليه فاذا كانت المرأة لا تقطع الصلوة مع ان النفوس جبلت على الاشتغال بما تغيره من الكلب والحمار وغير ذلك بل لا

قوت المعتزلي

اذا صلى الرجل وليس بين يديه كاخرة الرجل بالمد وكسر الخاء او كواسطة الرجل قال العراقي يحتمل ان يراد بها واسطة ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان يكون شك في بعض رواة استاد المصنف فان ذكر واسطة الرجل انفرد به المصنف قطع صلواته الكلب الاسود والمرأة والحمار زاد احمد والكافر زاد ابو داود والخزيري وهذا منسوخ عند الجمهور وذكره الطحاوي وابن عبد البر

عامة الاحاديث

شرح سراج احمد

ثلاث كانت له
 حاجة قضيت
 ثوبت قبل ان
 يس ماء فاذا كان
 عند النداء الاول
 وشبه بها قالت
 قام فافاض عليه
 الماء وما قالت اغسل
 واذا علم ما تريد
 وان نام جنباً توضع
 وضوء الرجل للصلوة
 فهذا الحديث الطويل
 فيه وان نام وهو
 جنب توضع وضوء
 الصلوة فهذا الحديث
 على ان قوله فان كان
 له حاجة قضيت
 حاجته ثوبت
 قبل ان يس ماء
 انه يحتمل احد
 وجهين اما ان
 يريد بالحاجة
 حاجة الانسان
 من البول والغائط
 فيقضيها ثم يستقي
 ولا يس ماء وثياب
 فان وطئ توضع
 كما في الخبر الحديث

الذي ذكره
 بيان الحديث
 مردان در
 قبايمان
 اصيل الحديث

بجانب بيت المقدس شانزده يامقدومه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يوجه الى الكعبة ولو دأبته حضرت
 دوست ميداشت اينكه امر کرده شود بروي گردانیدن بسوي كعبه فانزل الله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء پس فرزستار
 حق تعالى اين آيت را تحقيق مي بخشم گردانیدن روي تو در آسمان و منتظر شدن تو وحي را براي تحويل قبله فلنولينك قبلة ترضاها
 پس هرگز روي بگردانم ترا بسوي قبله كه راضي شوي تو از ان قبله و درين آيت مراد تحويل قبله است پس از ان فرودستار و كذا
 وجهك شطر المسجد الحرام پس بگردان روي خود را بجانب مسجد حرام فوجهه الى الكعبة پس بگردانيد آنحضرت روي خود را
 بجانب كعبه و كانت يحب لك بود آنحضرت كه دوست ميداشت روي گردانيدن را بسوي كعبه كه مخالف شود قبله روي از قبله بود
 نصاري فضلي رجل معه العصر پس بگذارد روي همراه آنحضرت نماز عصر را تضرعاً على قوم من الانصار هم هم ركوع في صلوة العصر
 پستر بگذشت آن مرد بركوعي از انصار در حاليكه ایشان در ركوع بودند در نماز عصر نحو بيت المقدس كه ميگذاشتند و نذر نماز را بجانب
 بيت المقدس فقال هو يشهد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه قد وجه الى الكعبة يعني گفت آن مرد و گواهي ميدهم
 و سوكند بخور كه او گذارد نماز را همراه آنحضرت و بدستيكه آنحضرت تحقيق گردانيد شده بسوي كعبه تحويل قبله شده و ان مرد التفات كرد
 از تكلم بغيث قال فاشرفوا و هو ركوع گفت براي اين نماز پس بگشتند آن گروه انصار در حالت ركوع تحويل گفت اين عمل
 قدوم فرمود آنحضرت بمدينه در ماه ربيع الاول و گذارد نماز را بسوي بيت المقدس تمام سال و شش ماه از سال ديگر پستر تحويل قبله
 شد و گويند كه بود تحويل آن در جمادي و گويند در روزه شنبه نصبت شعبان و گويند روز و شنبه نصبت رجب ظاهر حديث را
 كه در بخاري و ترمذي است آنست كه نماز عصر بود در نسائي آمده است از روايت ابى سعيد بن المولى كه آن ظاهر بود و اما اهل
 قبا پس سيد ايشان را چيزي تا نماز فجر از روز ديگر چنانكه در صحيحين است از ابن عمر قال بينا الناس يقبضون في صلوة الصبح اذ جاء

شرح ابى الطيب

مرتين و حكموا الاحكام الحلية مرتين قال ولا يفتقر احدنا الى العباس ما رابعها الوضوء فاستمسكت النار قلت قد نظمت لك
 فقلت اربع ذكر النسخ لها جاءت بها النصوص الا آثار قبله و متعة و تحريم كذا الوضوء مما مئتس النار قوله وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يحب ان يوجه بضم و لا يفتقر احدنا الى العباس اي يحب ان يوجه الى الكعبة لا كما قيله ابراهيم و لما
 في التوجه اليها من التالف بقوم التالف باليهود قد علم انه لا يفتقر لانهم اشد الناس شكيمة و في حديث ابن عباس
 عند الطبراني فكان يدعوه وينظر الى السماء قوله قد نرى تقلب وجهك في السماء اي تردد وجهك في جهة السماء مطلقاً
 للوحي وكان عليه السلام يقع في روعه و يتوقع من ربّه ان يحوله الى الكعبة و ذلك يدل على ادبه مع ربه
 حيث انتظر و لم يسأل قوله فصل رجل معه العصر اسمه عباد بن بشر كما قاله ابن بشكوال او
 عباد بن نهيك بفتح النون و كسل الهاء قوله فاشرفوا و هو ركوع بان تحول الامام من مقدم المسجد
 الى مؤخره ثم تحولت الرجال حتى صاروا خلفه و تحولت النساء حتى صارن خلف الرجال و اجيب عن العمل
 الكثير بانه قبل التحريم او لا صلاح الصلوة كالباني على صلاته اذ اسبقوه حديث
 فصل رجل معه العصر ثم تضرع على قوم من الانصار هم عباد بن بشر و قيل عباد بن نهيك

قوت الترمذي

فصل رجل معه العصر ثم تضرع على قوم من الانصار هم عباد بن بشر و قيل عباد بن نهيك

شرح سراج احمد

عائشة الاوزی

استاذ
ع
سید الکبیر
ابو الیاس
السمان
فی شرح
ترمذی

باب

فاجاء فی الرجل یصلی لغير القبلة فی الغیوب است ورمیان آنچه آمده است در حق مردی که نماز گذارد بجانب غیر قبله در تاریکی و اگر قبله مشتبه گردد و حدیث احمد بن حنبل و بن غیلان و کعب بن اشعث بن سعید السمان بصری ابو الیاس متروک از سواد بود عن عامر بن عبد الله عن عبد الله بن عامر بن ربیعة عن ابيه عامر بن ربیعة بن کعب بن مالک در اسماء الرجال نوشته است عامر بن ربیعة بن عامر بن مالک التمری چنانکه در جامع الاصول بعین جمله او حلیت بنی عدی بن کعب لند او عدو می گفتند صحابی بدری است مهاجر بحرین قدیم الاسلام حاضر شد تمام بشاهد او در سنه ثلثین و گویند سنه خمس قات یافت سال مقتل عثمان قال کنامع النبی صلی الله علیه و سلم فی سفر فی لیلة عظيمة گفت عامر بن نویم ما همراة انحضرت در سفری در شب تاریک فامد ابن القبلة پس نمی شناختیم ماکه کدام طرف است قبله فصلی کل رجل منا علی حیاله پس بگذارد هر مردی که مایل گردد برای خود بر نماز می روی خود فلما أصبحنا ذکرنا ذلك للنبی صلی الله علیه و سلم پس هرگاه صیاح کردیم ماکه ذکر کردیم آنرا برای آنحضرت فاذل پس فرود آمد این آیه فایضا قولوا فثوبوا وجه الله پس هر کدام طرف که روی کنید در وقت اشتباه پس در اینجا ذات حق تعالی است یعنی نماز می روی رو نخواهد شد چنانکه مذکور است قال ابو عیسی هذا حدیث لیس استاذک بهذا گفت مصنف این حدیثی است که نیست اسناد وی قوی لا نعرفه الا من حدیث اشعث السمان فی شام این حدیث را که مردی شده باشد مگر از حدیث اشعث السمان و اشعث بن سعید هو ابو الیاس السمان و نام اشعث ابو الکریم یضعف فی الحدیث تضعیف کرده شده است در روایت حدیث و قد ذهب اکثر اهل العلم الی هذا قالوا اذا صلی فی الغیوب لغير القبلة ثم استبان له بعد ما صلی انه صلی لغير القبلة فان صلاته بائنة و تحقیق رفتند اکثر اهل علم بسوی این گفته اند که چون کسی نماز گذارد در این و تاریکی غیر قبله را پس ظاهر شد او را پس از آنکه نماز گذارد بود که تو نماز گذاردی غیر قبله را پس تحقیق نماز او را باشد و اعاده نماز بر وی لازم نمیشود و به یقول سفین الثوری و ابن الملبک و احمد السخی بشرطیکه تحریر کرده باشد و اگر بی تحریر گذارد بود

الغسل و لیس هذا
غرض من الحدیث ولا
المفهوم من جواز
سؤال عمر و آنما
قصدها من
قاله حطرت به
الوضوء عن التیوی
الی اللندب التیابة
لذا توضأ قدم اذالة
التیاسة عنه
فی غسل ذکره و ما
احکام من اذی
کما ورد فی الحدیث
عن عمر بن الخطاب
قال عطاء بن
حبیب اذا ترک
غسل جلیبه فی
هذا الوضوء اجزا
لان ابن عمر کان
کذا یفعل لهذا
ضعیف لان النبی
صلی الله علیه و سلم
قد جمع وضوءه
بین ازالة التیاسة
و وضوء العباد

شرح ابی الطیب

باب

فاجاء فی الرجل یصلی لغير القبلة فی الغیم قول فی فصلی کل رجل منا علی حیاله ای فی جمعه و تلقاء وجهه و اجمیال بکسر الحاء و فتح الیاء الخفیفة قبالة الشئ و قد حیاله و حیاله بانائه قول الامین حدیث اشعث السمان لیس له عند مصنف الا هذا الحدیث قال العراق تابعه علیه عمر بن قیس الملقب بسندل عن عاصم اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسنده و البیهقی فی سننه قال الان عمر بن قیس مشارک لاشعث فی الضعف بل ربما ینکون اسوا حالامنه فلا عبرة خینئذ بما تبعته و انما ذکرته لیستفاد قاله فی قوت المغتزی قول له فان صلاته جائزة و به قال عطاء و فافعلوا و من اشتبهت علیه القبلة تحریر و ان اخطأ لم یعد لانه انی بالواجب فی حقه و هو الصلوة الی جهة تحریر و قالوا قوله تعالی فایضا قولوا فثوبوا وجه الله نزلت فی الصلوة حاله الاشتباه

فی قوله توضأ
اغسل ذکرک
نور قد روی ملک

قوت المغتزی

نا اشعث بن سعید السمان لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث لا نعرفه الا من حدیث اشعث قال العراق تابعه علیه عمر بن قیس الملقب بسندل عن عاصم اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسنده و البیهقی فی سننه قال الان عمر بن قیس مشارک لاشعث فی الضعف بل ربما ینکون اسوا حالامنه فلا عبرة خینئذ بما تبعته و انما ذکرته لیستفاد

باب في المأخوذ

شرح سراج احمد

في المأخوذ وضهما
 في المستقبل و
 يقال بكسرهما
 في المأخوذ ففتحها
 في المستقبل و
 الاول ففتح قوله
 فانجست بالنون
 ثوابه المجبة بوا
 بمعنى اندفعت
 منه من قوله تعالى
 فانجست منه
 اشتا عشق عينا
 اي تغيرت و اند
 و يروى في انجست
 اي تاخرت من قوله
 تعالى الجوار الكنس
 و يروى انجست
 بالنون فوالسواء
 المجبة ياثنين
 المعنى اعتقدت
 نفسى نجسا و معني
 منه من اجل اي
 رايت نفسى نجسا
 بالاضافة الى
 طهارته فحالته
 احكامه المؤمن
 لا ينجس حيا
 ولا ميتا حايضا

الوجه
 من قوله تعالى
 فانجست بالنون
 ثوابه المجبة بوا
 بمعنى اندفعت
 منه من قوله تعالى
 فانجست منه
 اشتا عشق عينا
 اي تغيرت و اند
 و يروى في انجست
 اي تاخرت من قوله
 تعالى الجوار الكنس
 و يروى انجست
 بالنون فوالسواء
 المجبة ياثنين
 المعنى اعتقدت
 نفسى نجسا و معني
 منه من اجل اي
 رايت نفسى نجسا
 بالاضافة الى
 طهارته فحالته
 احكامه المؤمن
 لا ينجس حيا
 ولا ميتا حايضا

شتران بحيث انك مذکور شد که تنفر شتران موجب تشویش است بخلاف کوفسندان که تنفری ندارند و تشویش نمی رسانند اختلاف کرده اند
 که نمی برای تحریم است یا برای تنزیه و تبریه تقدیر علت نمی دانست که مکان نجس است و الا جائز باشد و اما کن نجس مختص نیست و زمان و
 نیز برین تقدیر ظاهر آن بود که می گفتند نمی گردان گذاردن نماز در مکان نجس بلکه علت نجاست و قرب است حتی که اگر بساکن آنجا
 بالای سجاده نماز کنند زکروه است حدیث ابو کرب شایخی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی صالح
 عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله او ينجس شك لاوى است در لفظ مثله و نحوه و شك زانی بکر بن عیاش
 است و فی الباب عن جابر بن سمرة والبراء و سيرة بن معبد الجهمی و عبد الله بن مغفل ان خرب الشافعي البقي
 وابن عمر و انس بن مالك قال ابو عيسى و حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح و عليه العمل عندنا حكايته يعني اهل
 الحديث و به يقول احمد و اسحق و حديث ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 حديث غريب از حجت اسناد و رواة اسرائيل عن ابی حصین عن ابی جابر عن ابی هريرة موقوفه و این
 طریق دیگر که اسرائیل روایت کرده از ابی هريرة موقوف است حدیث بر ابی هريرة و مرفوع نکرده است ابو هريرة حدیث را
 بسوی آنحضرت و اسناد ابی حصین عثمان بن عاصم الاسدي ابو حصین کنیت عثمان است حدیث احمد
 ابن بشیر شایخی بن سعید عن شعبة عن ابی الیاس الضبی عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي في مريض الغنم قال ابو عيسى هذا حديث صحيح و ابو الیاس اسماه يزيد بن حميد بعضی احادیث
 که متعلق این باب اند ذکر میکند اخرج الطبرانی عن عبد الله المزني اذا كنتم في القصب او التلج او الرديغ فحضرت الصلوة
 فاموا و اما و اخرج الطبرانی عن ابن عباس لا تصلوا الى قبر ولا تصلوا على قبر و اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر انهما انط
 العذرة و التلج اذا سقي ثلث مرات فصل فيه و اخرج عبد الرزاق عن ابن عباس انه كان يكره ان يصلي في الكنيسة
 اذا كان فيها تماثيل و اخرج عبد الرزاق عن ابن ابی حازم عن مولاة له يقال لها عذرة
 قالت خطبتنا ابو بكر فنهانا ان نصل على البرادغ **باب** ما جاء في الصلوة
 على الدابة حيث ما تشو جئت به باب است در بیان آنچه آمده است در نماز گذاردن

شرح ابی الطیب

الصلوة و تشویش القلب بخلاف الغنم و الیه اشار قوله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا في مبارك الابل
 فانما خلقت من الشياطين اى خلقت معهم كذا و له ابن حبان فالامر بالصلوة
 في مريض الغنم راجع الى جوارها بحائل لان طهارة المكان من شرائطها **قوله** كان
 يصلي في مريض الغنم اى بحائل عند الغنم و هو جمع مريض بكسر الباء و هو ماوى
 الغنم و زاد في رواية الشيخين قبل ان يبنى المسجد يعنى في رواية انس هذه

قوت المعتزى

عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في مريض الغنم زاد في رواية
 الشيخين قبل ان يبنى المسجد قال العسراقى و في مجموعنا اختصاص مثل هذا نظير

عائشة الاحوذی

شرح سراج احمد

الموت ودليلنا
تقدم ولا نه مؤمن
ولا يخشى الموت
كالشهيد وقد
وافقوا عليه
فان قيل لو لم يخش
بالموت لما نجس
طرفة الذي يقطع
منه في الحيوة دليل
الملك عكس الهمة
قلنا لو نجس كالهمة
والطوف لما طهر
بالغسل وهذا
بين بدع فتأمل
فاذا ثبت هذا
فاعلم ان الله سبحانه
سمي المجامع جنبا
والجنابة البعد
اعتقدت الصحابة
رضي الله عنهم واولاد
الاهل انهم ممنوع من
كل شيء وانتظرت
بعد ذلك الاباحة
والتحصيل او
الاستمرار على حكم
العموم في التحصيل
في بعض الاحكام
بقي البعض فذلك

بمجرد ان طعام شرب عشاء في وقت خفتن خذ شاقية فاسف بن عيينة عن الزهري عن انس
يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم ميرسانه انس ان حديث رايا تخفرت قال اذا حضر العشاء واقمت الصلوة فابدأ
بالعشاء فرمود تخفرت چون حاضر شود طعام وقت خفتن واقامت نماز کرده شود پس ابتدا كنيد بخوردن طعام شرب پس از آن
نماز كنيد از ديرگه در آن وقت مردم مضطرب بودند بخوردن طعام از جهت گرسنگي و اگر ابتدا نماز ميكردند دلشان متعلق مي بود به طعام
وحضور نماز فوت ميگشت و لهذا تخفرت فرمود كه ابتدا بطعام كنيد پس از فراغت طعام بكني متوجه شده نماز كنيد از ديرگه يك
مضطرب بخوردن طعام نبود و در ابتدا بطعام نبايد كرد تا فوت نشود ثواب تكبير اولي وفي الباب عن عائشة اخرجه مسلم بلفظ الصلوة
بمضرة طعام ولا يورثه الاخبثان ابن عمر اخرجه الشيخان والبوداد و دواود و ابن ماجه وسلمة بن الاكح اخرجه احمد والطبر
وام سلمة و اخرجه الطبراني عن ابن عباس والبوداد و ابن جابر و ابن ابي شيبة عن يسار بن ميران عمر بن الخطاب كان يقول
ابدأ بطعامكم ثم افروغوا الصلوة ثم قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وعليه العمل عند بعض اهل
العلوم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر و ابن عمر و ابنه يقول احمد واسحق يقولان يسكنون هذا
واسحق يبدأ بالعشاء وان فاتته الصلوة في الجماعة ابتدا کرده شود بخوردن طعام شرب اگر چه فوت كند و از نماز در جماعت
سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول في هذا الحديث كفت مصنف شنيدم
جارود را كه من گفتم شنيدم وكيع را كه سي گفتم در ذكر اين حديث يبدأ بالعشاء اذا كان
الطعام يخاف فسادا ابتدا كن بخوردن طعام شرب چون باشد طعام مخاليكه
ترسيده شود فساد و او را الذي ذهب اليه بعض اهل العلوم من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وغيرهم شبه بالاتباع و چیزی كه رفته اند
بسوء آن بعضي از اهل علم از صحابه و غير ايشان اشبه و لائق تر اند باتباع كه عمل بران كنند

شرح ابی الطيب

باب ما جاء اذا حضر العشاء واقمت الصلوة فابدأ بالعشاء قولنا اذا حضر العشاء بفتح العين ههنا
وفي الثاني وهو ما يؤكل في ذلك الوقت وقيل ما يؤكل بعد الزوال وهو مثال والمراد طعام يتوق النفس اليه
وان لم يكن عشاء وقال العراقي المراد بحضوره وضعه بين يدي الاكل لا استواءه ولا خرقه في الاوعية تحاشيا
ابن عمر المتفق عليه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء احدكم واقمت الصلوة فابدأ
بالعشاء ولا يجعل حق يفرغ منه وكان ابن عمر وضع للطعام وتقام الصلوة فلا ياتي بها حتى يفرغ منه وانه
يسمع قراءة الامام انتهى اقول وقد اشار الى هذه الرواية المصنف ايضا حيث قال وروى عن ابن عمر الخروفي
على من يقول يا كل لقيمت يكسر سورة وصورة النبوي في شرح مسلو انه يكمل حاجته من الاكل

قوت المعتزلي

اذا حضر العشاء قال العراقي المراد بحضوره وضعه بين يدي الاكل لا استواء الطعام او شرفه
الاوعية كما في حديث ابن عمر المتفق عليه اذا وضع وكما في حديث عائشة اذا قرب

شرح سراج احمد

عاشرة الاحاديث

واما كراد وان لا يقوم الرجل الى الصلوة وقلبه مشغول بسبب شيء وجاز ان يستكره ان يركعه ان لم يكن في غير ذلك
 بسوى كذا ردن نازي در حاليكه دل او مشغول باشد بسبب چیزی از تعلقات وامورات چنانكه حديث حضور طعام مذکور شده
 و دیگر امورات سوى طعام كه منافى حضور صلوة اند نیز در احاديث وارد اند چنانكه مسلم وابوداود از هاشم اخراج کرده اند كه
 بحضرة طعام ولا يهوي ارفع الاثنيان وما لك وشافعي و احمد و ترمذى و نسائى و ابن ماجه و ابن حبان و حاكم و يهينقى از عبد الله بن
 ارقم اخراج کرده اند كه اذا قيمت الصلوة و اراد الرجل اخلاء فيسبداً باخلاء و ابن ماجه از ابى امامة الباهلى اخراج کرده كه تيمى ان
 يصلى الرجل وهو حاقن وقد روى عن ابن عباس انه قال لا يقوم الى الصلوة وفي انفسنا شيء و تحقيق
 روايت كرده شده است از عبد الله بن عباس كه تحقيق او گفت بر نخيريم بسوى گذاردن نازي در حاليكه در دل ما
 باشد خطر و چیزی و مانع حضور نماز گردد چنانكه طرائق از ابن عباس اخراج کرده كه اذا قيمت الصلوة و حضر العشاء فابدوا
 بالعشاء و روى عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وضع العشاء واقمت الصلوة
 فابدوا بالعشاء اخبره الشيخان قال و تغشى ابن عمر وهو يسمع قراءة الامام گفت مصنف و خور و طعام
 شب را عبد الله بن عمر در حاليكه عبد الله بن عمرى شنيد قراة امام را اخبره الشيخان حدثننا بذلك هناد مصنف
 گويد حديث كرده ما را با آن حديث كه طعام مى خورد ابن عمر و مى شنيد قراة امام را هناد بن السرى نا عبيدة عن
 عبيد الله عن فافع عن ابن عمر رضى الله عنه **باب ما جاء في الصلوة عند النعاس** باب است
 در بيان آنچه آمده است در نماز گذاردن نزد بينگى و غلبه خواب حدثننا هناد بن اسحق الهمداني نا عبيدة
 ابن سليمان الجلابى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا نعس احدكم وهو يصلى فليرقد فمردا تخمضت چون بغند و بينگى كند يكى از شما در حاليكه او نماز
 گذارد پس گوئد خواب رود و نماز را بگذارد و حتى يذهب عنه النوم تا آنكه برود از وي خوابى فان احدكم اذا صلى
 وهو ينعس فليعلم يذهب ليستغفر فيسب نفسه علت ترك نماز در حالت غمزدگى آنست پس بدرستيكه

شرح ابى الطيب

قول الله وقلبه مشغول وما احسن ما روى عن الامام ابى حنيفة لان يكون اكل كاه صلوة احتياطي
 من ان تكون صلاتي كلها **باب ما جاء في الصلوة عند النعاس** قوله اذا نعس احدكم
 النعاس اول النوم و مقدمته و قوله وهو يصلى جملة حالية **قوله فليرقد** امر
 استحباب فيترتب عليه الثواب ويكره له الصلوة ح و حملها طائفة على صلوة
 الليل و اخرون اطلقوا **قوله فليعلم** يذهب ليستغفر فيسب اي يريد ويقصد ان
 يستغفر فيسب نفسه من حيث لا يدري مثلاً يريد ان يقول اللهم اغفر لي فيقول اللهم اغفر لي

قوت المغتري

اذا نعس بطم العيون احدكم وهو يصلى فليرقد حملها طائفة على صلوة الليل و قال السووسى
 مذهبنا و مذهب الجمهور انه عام فى صلوة النفل والغرض فى الليل والنهار

روى عن حاكم
 ابن ياسر انه قال
 رخص رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 للجنب اذا اراد ان
 ينام ويشرب او
 يأكل ان يتوضأ
 فذكره بلفظ
 الرخصة اعتقاداً
 للضرورة المتقدمة
 و اذا ثبت هذا
 تفرعت عليه فى
 اجنب ست مسائل
 الاولى انما كانت
 اجنب جائزة
 وعليه منى الحديث
 الثانية اذا عرق
 له ينجس عرقه
 الثالثة انه اذا
 ادخل يده فى
 الماء لم ينجس لانه
 عضو طاهر فى
 الاصل لو تعرض
 له فحاسته الرابعة
 اذا دخل غير يده
 كرجله وغيره فى
 الماء قال ابو يوسف
 من اصابه حنيفة

الترجمة
 ليست نازي در حاليكه
 دل او مشغول باشد
 بسوى كذا ردن نازي
 در حاليكه دل او مشغول
 باشد بسبب چیزی از
 تعلقات وامورات
 چنانكه حديث حضور
 طعام مذکور شده
 و دیگر امورات سوى
 طعام كه منافى حضور
 صلوة اند نیز در
 احاديث وارد اند
 چنانكه مسلم و ابوداود
 از هاشم اخراج کرده
 اند كه تيمى ان
 يصلى الرجل وهو حاقن
 وقد روى عن ابن عباس
 انه قال لا يقوم الى
 الصلوة وفي انفسنا
 شيء و تحقيق
 روايت كرده شده است
 از عبد الله بن عباس
 كه تحقيق او گفت
 بر نخيريم بسوى
 گذاردن نازي در حاليكه
 در دل ما باشد خطر
 و چیزی و مانع حضور
 نماز گردد چنانكه
 طرائق از ابن عباس
 اخراج کرده كه اذا
 قيمت الصلوة و حضر
 العشاء فابدوا
 بالعشاء و روى عن
 ابن عمر عن النبى صلى
 الله عليه وسلم انه
 قال اذا وضع
 العشاء واقمت
 الصلوة فابدوا
 بالعشاء اخبره
 الشيخان قال و تغشى
 ابن عمر وهو يسمع
 قراءة الامام گفت
 مصنف و خور و
 طعام شب را عبد
 الله بن عمر در
 حاليكه عبد الله بن
 عمرى شنيد قراة
 امام را اخبره
 الشيخان حدثننا
 بذلك هناد مصنف
 گويد حديث كرده
 ما را با آن حديث
 كه طعام مى خورد
 ابن عمر و مى
 شنيد قراة امام
 را هناد بن السرى
 نا عبيدة عن
 عبيد الله عن
 فافع عن ابن عمر
 رضى الله عنه
 باب ما جاء في
 الصلوة عند
 النعاس باب است
 در بيان آنچه
 آمده است در نماز
 گذاردن نزد
 بينگى و غلبه
 خواب حدثننا
 هناد بن اسحق
 الهمداني نا
 عبيدة ابن
 سليمان الجلابى
 عن هشام بن
 عروة عن ابيه
 عن عائشة
 قالت قال رسول
 الله صلى الله
 عليه وسلم اذا
 نعس احدكم
 وهو يصلى
 فليرقد فمردا
 تخمضت چون
 بغند و بينگى
 كند يكى از شما
 در حاليكه او
 نماز گذارد
 پس گوئد خواب
 رود و نماز را
 بگذارد و حتى
 يذهب عنه
 النوم تا آنكه
 برود از وي
 خوابى فان
 احدكم اذا
 صلى وهو
 ينعس فليعلم
 يذهب ليستغفر
 فيسب نفسه
 علت ترك
 نماز در حالت
 غمزدگى آنست
 پس بدرستيكه

عاشرة الاحادیث

شرح سراج احمد

بجس الما و بناء

على ان الجنب نجس

عنده لا يخل

المسجد لا يمس

المصحف فكان

نجسا كالتلوث

بالنجاسة و دليلنا

حديث ابن هريرة

المتقدم و ما ذكره

ينتقض به اذا

تلوث بنجاسة

فان يده ورجله

سواء لا يجوز ان

يدخله في الصلاة

الخامسة ان

فضله طاهرة

وقد تقدم الكلام

في الفضلة الياقوتية

عن الموضوع و

الطهارة السادسة

انه يجوز للرجل

او المرأة اذا تطهر

احدهما ان يستنجد

بالآخر وان كان

لم يغتسل اذا كان

يداه مبلو لا نه

طاهرة سيما

بيان ان شاء الله تعالى

يكي از شما چون نماز گذارد و حال آنکه او بینگی کند پس نزدیک است که او برود و قصد کند که استغفار کند از حق تعالی و از جست

مغلوبیت عقل پس سبب کند نفس خود را و چیز دیگر بجای استغفار که موجب غل ايمان وى بود از دین بر آید و

فی الباب عن انس و ابی هريرة و عبد الرزاق و بیقی نیز از عائشة اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث

عائشة حدیث حسن صحیح و عمل نیز برین است که در حالت مغلوبیت عقل نماز گذارد **باب ما جاء**

من نزل رومافلا یصل بهو باب است در بیان آنچه آمده است در حق کسیکه زیارت کند قومی را

پس نگذار نماز را ایشان و امامت ایشان نکنند حدیثانند و محمود بن غیلان قال انما و کعب عن ابان بن یزید

الطار عن بدیل بن عیسیة العقیلی بدیل بن عیسیة موخده و فتح دال ممل و سکون مثانه تحتیه عن ابی غطیة رجل من مصر

مالک بن عامر الهذلی ابو عطیة بفتح ممل و کسر ثانیة الوادعی الکوفی تابعی است یافت جاہلیت را ثقیة از ثانیة بود و او مردی از

بنی عقیل بود در محلی بنی عقیل نماز میگذاشت و قال کان ملک بن الحویث گفت ابو عطیة عقیلی بود مالک بن حویرث

و او صحابی بود در ملازمت آنحضرت آمده مدت بست روز در خدمت و صحبت گذرانیده یا تنیفا فی مصلانا می آمد و

مالک بن حویرث در جای گذاردن نماز که مسجد بود یا جائی دیگر که مستعین ساخته بود مردم برای نماز میخواست در حالتیکه حق

میگرد مالک بایان را و صحبت میداشت آنحضرت الصلوة یوما پس رسید وقت نماز روزی فقلنا له تقدم

پس گفتیم مالک را پیش رو و امام شو فقال لی تقدم بعض کویس گفت مالک گو که پیش نشود بعضی و کسی دیگر از شما

حتی احدی کولوا لا تقدم تا آنکه حدیث کم شمار که برایش نمی شوم برای نماز سمعت رسول الله صلی الله

علیه وسلم یقول شنیدم آنحضرت را که میفرمود من نزل رومافلا یصل بهو کویس گفت مالک گو که پیش نشود بعضی و کسی دیگر از شما

ایشان پس باید که امامت نکند ایشان را و لیومهم رجل منهم و باید که امامت کند ایشان را مردی از ایشان اگرچه

ایشان اذن کرده بودند و نهی تنید بعد از اذن است اما مالک بر مطلق محل کرد و مصلحت در ترک امامت خود دید قال

ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله

علیه وسلم و غیرهم قالوا گفته اند صحابه و غیر ایشان صاحب المنزل احق بالامامة من الزائر صاحب مکان

شرح ابی الطیب

و العرف هو التراب فیکون دعاء علیه بالذل والهوان و هو تمثیل و الا فلا یشرط التصحیح قولہ فی سبب

منسوب عطا علی بیستغفر و هو منصوب بلام کی و يجوز رفعه علی الاستیناف **باب ما جاء من**نزل رومافلا یصل بجم **قوله** کان ملک بن الحویث ای البیثی و قد علی النبی صلی الله علیه وسلمواقام عنده عشرة لیل و سكن البصرة **قوله** یا تنیفا فی مصلانا ای مسجدنا یا البصرة **قوله**

لیتقدم بعضکم حتی احدی کوی حتى یفرغ من الصلوة او یصلی فاحد شکر بسبب عدم تقدمی ثوقال

بعد الفراغ سمعت آخر ففی الكلام حدیث و فی ابی داود فقلنا له تقدم فضله فقال لنا قد و ارجلا منکم

یصلی بکم و سأحدثکم لولا اصلی بکم سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحدیث **قوله**

قلیومهم رجل منهم و انه احق من الضیف و كانه امتنع من الامامة مع الاذن منهم علی انظر الحدیث

شرح صحاح احمد

عاریة الاحادیث

باب فی المأنة

تری فی المأنة مثل

ما یروی الرجل عروة

عن زید بن یزید

ابن سلمة عن امر

سلمة قال سمعت

ام سلمة بن طلحة

الی بنی صلی الله

علیه وسلم فقلت

یا رسول الله ان الله

لا یستحب من الحق

هل علی المأنة غسل

اذا هی راكبت المأنة

مثل ما یروی الرجل

قال نعم اذا هی راكبت

المأنة فلتغتسل

قالت ام سلمة

فنهت النساء

یا ام سلمة لو استأذنا

هذا حدیث صحیح

واصل ثابت متفق

علیه واه ام سلمة و

اشرف عائشة أما

حدیث ام سلمة

فهو مقدم و فی

الصحیح بلفظه و

فیة زیادة فقلت

ام سلمة و تحت ل

لا یترکت بامامت کردن از دیگر کس از زیارت کننده و قال بعض اهل العلم اذا اذن له فلا یأس ان یصلی به و گفته اند بعضی از اهل علم چون اذن کند صاحب منزل مرزائ را پس باک نیست اینکه بگذازد شود نماز بوی و قال اسحق بن عیث الملائک بن الحویرث و قال گشته است اسحق بن عیث مالک بن الحویرث و شد دق ان لا یصلی احد بصاحب المأنة و تشدید سختی کرده است اسحق درین که نگذارد هیچکس بصاحب مکان و ان اذن له صاحب المأنة و اگر چه اذن کند زائر بصاحب مکان و كذلك فی المسجد لا یصلی به فی المسجد اذا انها امر یقول یصلی به و رجل منهم گفت اسحق بن عیثان در مسجد نگذار دایم محل در مسجد چون زیارت کنند ایشان را میگوید اسحق بگذار نماز بایم محله مردی از ایشان و اگر زائر بگذار نماز را هم روا باشد لیکن ترک مستحب است **باب** ما جاء فی کراهة ان یخص الامام نفسه بالداء جاء باب ست در بیان آنچه نهی شده است در کراهت آنکه خاص کند امام نفس خود را بدعا و برای قوم دعا کنند حدیثنا علی ابن حجرنا اسمعیل بن عیاش قال ثنی حبیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی سحی المؤذن السجسی شداد بن حی صدوق ازنا که بود عن ثوبان مولى رسول الله صلی الله علیه و سلم عن ابی سحی المؤذن السجسی شداد بن حی صدوق ان ان یبطل فی جوف بیت امرئ حتى یستأذن انیکه یبطل فی جوف خانه مردی تا آنکه اذن کند صاحب خانه فان نظر فقد دخل پس اگر نظر کند در جوف خانه پس تحقیق گوید که او داخل شد در خانه و لا یوم قوما یتخص نفسه بدعوة دونهم و امامت یکنند کسی قومی را پس خاص کند نفس خود را بدعا فی قوم را فان فعل فقد غاب عنهم پس اگر کرد کسی چنینی که خاص کرد نفس خود را بدعا پس خیانت کرد قوم را یعنی این حکم در آن وقت است که خاص کند امام نفس خود را بدعا در قنوت و غیر آن چون دعا کند و قوم آمین گویند که درین وقت خاص کند نفس خود را امام و قوم ندانند که این خیانت است و چون امام خاص کند بدعا در سجده یا در تشهد پس آن خیانت نباشد زیرا که هر کس را از مؤمنین باید که دعا کند برای خود و تحقیق وارد شده اند احادیث صحیح از آنحضرت که دعا سیف خود را تمام نماز بالا افراد در حالت امامت در رکوع و سجود و تشهد و قنوت و جلوسه چنانکه در کتب احادیث سلو رانده و اگر کسی گوید که اگر این حکم خاص نکند امام نفس خود را بدعا در قنوت باشد برآئینه میگفت که ان لا یقنت الا امام بصفة الافراد فی قنوت و یا بدعا و آن صحیح گشته است که آنحضرت بلفظ افراد بود چنانکه قول اللهم ابدی مشعرا تست قد صرح الامام ابن الهمام بان قول الشافعية اللهم ابدی لنا و ابدی لنا باجماع خلاف المنقول لکنهم یقیهون به من حدیث فی حق الامام عام انه لا یخص القنوت ولا یخفی انه علیه السلام و كان یقول فکلم هو امام لانه لم یکن یصلی الصبح منفردا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهة ان یخص الامام نفسه بالدعاء

قوله فان نظر فقد دخل ای فان نظر بغیر اذن فقد دخل بغیر اذنه و الدخول بلا اذن ممنوع فكذا النظر فی ابی داود فان فعل ای فان نظر فقد غاب عنهم **قوله** ولا یوم قوما منصوص علی انه معطوف علی یظهر و كذلك یخص منصوص بالاعطف علی منصوص و كذلك قوله ولا یوم قوما **قوله** فقد خانه قوما انما ان الامام ان یجاءه شریعت لوصول البركة الی الکل ببركة قریب کل واحد من المأموم و الامام من الله تعالى فمن خص نفسه فقد خانه و هو یبدل علی ان المأموم یخص نفسه و اما لخص الامام لانه صاحب الدعاء

قوت المعتدی

حدیثی حبیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی سحی المؤذن السجسی شداد بن حی صدوق ان ان یبطل فی جوف بیت امرئ حتى یستأذن انیکه یبطل فی جوف خانه مردی تا آنکه اذن کند صاحب خانه فان نظر فقد دخل پس اگر نظر کند در جوف خانه پس تحقیق گوید که او داخل شد در خانه و لا یوم قوما یتخص نفسه بدعوة دونهم و امامت یکنند کسی قومی را پس خاص کند نفس خود را بدعا فی قوم را فان فعل فقد غاب عنهم پس اگر کرد کسی چنینی که خاص کرد نفس خود را بدعا پس خیانت کرد قوم را یعنی این حکم در آن وقت است که خاص کند امام نفس خود را بدعا در قنوت و غیر آن چون دعا کند و قوم آمین گویند که درین وقت خاص کند نفس خود را امام و قوم ندانند که این خیانت است و چون امام خاص کند بدعا در سجده یا در تشهد پس آن خیانت نباشد زیرا که هر کس را از مؤمنین باید که دعا کند برای خود و تحقیق وارد شده اند احادیث صحیح از آنحضرت که دعا سیف خود را تمام نماز بالا افراد در حالت امامت در رکوع و سجود و تشهد و قنوت و جلوسه چنانکه در کتب احادیث سلو رانده و اگر کسی گوید که اگر این حکم خاص نکند امام نفس خود را بدعا در قنوت باشد برآئینه میگفت که ان لا یقنت الا امام بصفة الافراد فی قنوت و یا بدعا و آن صحیح گشته است که آنحضرت بلفظ افراد بود چنانکه قول اللهم ابدی مشعرا تست قد صرح الامام ابن الهمام بان قول الشافعية اللهم ابدی لنا و ابدی لنا باجماع خلاف المنقول لکنهم یقیهون به من حدیث فی حق الامام عام انه لا یخص القنوت ولا یخفی انه علیه السلام و كان یقول فکلم هو امام لانه لم یکن یصلی الصبح منفردا

عائشة عن عائشة

شرح صلاح احمد

بود از خناسه است خطا ميگرفت و قال سمعت ابا امامة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تجاوز صلاتهم ولا هم
 سكران انك درمي گذر و نماز ایشان گوشتهاي را درمي رسد بعد قبول نمي گردد متعلق نماند رضاي حق العبد الا بيق حتى يخرج من بينه
 اگر بخيسته تا آنكه باز گردد بسوي مالک و امرأة بانه و نرو و حواهيها ساخت دوم زني که شب کرد و در حالتيکه شوهر نيز بروي غضب گذرد و
 ناراضی است بجن و اگر غضب بناحق باشد امر بر عکس خواهد بود و امام قوم و هرگاه کار هيون قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب
 من هذا الوجه از بن طريق و ستاد گذر شده است و ابو خاليه و رافع حامي و زاذ و تشديد و او در آخر است **باب ما جاء**
 اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا باب ۳ در بيان آنچه آمده است که چون نماز بگذارد امام نشسته پس بگذاريد شما نيز نشسته حد ثنا
 قتيبة قال الليث عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من فتر من فحش گفت انس بن مالك ميتراندا و فتر

صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

قوله ثلاثة لا تجاوز صلاتهم اذا انعموا لا ترتفع الى السماء كما في حديث ابن عباس عن ابن ماجة لا ترتفع صلاتهم فوق
 رؤسهم شبرا و هو كناية عن عدم القبول قال و هو اخص من الاجزاء فلا يلزم من عدمه عدم الاجزاء لان الاجزاء كونه
 سببا لسقوط التكليف و القبول كونه سببا للثواب قال بعض العلماء لا يلزم من نفي القبول نقصان اصل الصلوة اذا المراد
 بنفي القبول نفي الثواب ولو كانت الصلوة على وجه الكمال اقول اذا كان على وجه الكمال فما
 المانع من الثواب الا ان كان مراده من الكمال اتمام الاركان و الافعال **باب ما جاء اذا صلى**
 الامام قاعدا فصلوا قعودا **قوله** خر من الخرو و راي سقط **قوله** فحش بضم الحاء و كسر الحاء
 اي خدش شقه الايمن يعني فحش جلد لا فت اشرت اشرامعنه استطاعة القيام فصل في قاعدا

صلی الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

صلی الله علیه وسلم
 اذا احتملت ابقت
 الماء فقال نعم فقلت
 لها عائشة فثبت
 يدك اذ كنت فقال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم دعها
 و هل يكون الشبه
 الا من قبل ذلك
 اذا علما و هما امام
 الرجل شبه الرجل
 انحواله و اذا علما
 ماء الرجل ماءها
 اشبه الولد اعماها
 غريبه قوله و ثبت
 يمينك و يداك
 للعلماء فيه عشرة
 اقوال الاول معناه
 استغنيته قاله
 عيسى بن عيينة

وهل يكون الشبه

قوت المعتزلي

ثلاثة لا تجاوز صلاتهم اذا انعموا لا ترتفع الى السماء كما في حديث ابن عباس عن ابن ماجة لا ترتفع صلاتهم فوق رؤسهم
 شبرا و هو كناية عن عدم القبول كما في حديث ابن عباس عند الطبراني لا يقبل الله له صلوته **باب ما جاء اذا صلى**
 الامام قاعدا فصلوا قعودا الى اخره قال ابن حبان في صحيحه هذا امر فرصة لا فضيلة و هو عندى ضرب من
 الاجماع الذي اجمعوا عليه لان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة افتاءوا به جابر بن عبد الله و ابو هريرة
 و اسيد بن حضير و قيس بن فهد و الاجماع عندنا اجماع الصحابة الذين شهدوا و اهبوط الوحي و نزول الامي و اعيذا
 من التحريف عند اجماع الصحابة و التبدل حتى حفظ الله بعمد الدين على المسلمين و لم يرو عن احد من الصحابة خلا
 لهؤلاء الاربعة لا باسناد متصل و لا منقطع فكان الصحابة اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المأمومين
 ان يصلوا قعودا و قد اتي به من التابعين جابر بن يزيد ابو الشعثاء و لم يرو عن احد من التابعين اصلا
 خلافة لا باسناد صحيح و لا واه فكان التابعين اجمعوا على اجازته و اول من ابطال في هذه الامة صلوته للمؤ
 قاعدا اذا صلى امامه جالسا المغيرة بن مقسر صاحب النخعي و اخذ عنه
 حماد بن ابي سليمان بن شاذان عن حماد ابو حنيفة و تبعه عليه من بعده من اصحابه
 انتهى فحش بضم الحاء و كسر الحاء و اخره شين معجمة اي قشرو و خدش

الا من قبل ذلك

اذا علما و هما امام

الرجل شبه الرجل

انحواله و اذا علما

ماء الرجل ماءها

اشبه الولد اعماها

غريبه قوله و ثبت

يمينك و يداك

للعلماء فيه عشرة

اقوال الاول معناه

استغنيته قاله

عيسى بن عيينة

[illegible]

شرح سراج احمد

من سقیمه زیرا که ابن ابی لیلی نمی داند صحیح حدیث را از سقیم آن و تمیز نمی کند میان صحیح و سقیم و کل من کان مثل هذا فلا یروی

عنه شيئاً وهر که باشد مانند این یعنی ابن ابی سلیس روایت می نماید از وی چیزی را و قد روی هذا الحديث من غير وجه عن

الخليفة بن شعبة و تحقيق الرواية كرده شده است اين سرگذشت از بسيار طرف از معبر و بن شعبة و سر وى سفيان عن جابر بن

المغيرة بن شبيب بن جهم بن حنظل بن حمير عن قيس بن أبي حازم عن المغيرة بن شعبه وجاهل الجعفي قد ضعف

بعض اہل العلم وجاہ بھی کہ روایت از شیخ و ابن نبیل کردہ است تحقیق الضعیف کردہ است اور بعضی کہیں کہ میں نہ لے سکی

ابن سعید عبدالرحمن بن مهدی و غیرها یعنی مردان سرایم و حکام سرحدات مرویت می یابند و بعضی از آنها

عبدالعزیز بن علی بن ابی طالب کی وصیت و خیر خواہی کا نام مبارک ہے۔

من برای بعد از تسلیم و بجزی را می‌خواست که از اقتصاد کرده است نه چاره سهو پیش رسیده و دانست که گفت امام سالک است که

چند سال بعد از آنکه من به ایران آمدم، در آن زمان که هنوز در تهران بودم، یکی از دوستان قدیمی مرا دید و گفت: «تو چرا اینقدر دیر آمدی؟»

پس در امامت پانزدهمین است که فی سبیل الله می میرد و بعد از او بیست و یکمین است که در راه خدا شهید می شود.

[illegible]

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب بن عبد المحسن بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

صداکتین قام و مجلس نماز گذار و متعنه اما و امرت که در مار الیس گاه بگذارد و متعنه دو کعبت را استاد و نشست و فراسوشت کرد و قاعه را اول را قیاس

ده میخلف درس تبیین که روی مجلس می کشید درس ادب بود فاشا را الهامان قومالیه اشارت کرد و غیره بسوی من می کشید و مانند

آنکه اقرار بقتام بودن زنا را فرمود، صلواتی بر محمد و آل محمد و علیهم السلام و سلام داد و بگوید:

وہ بھی وہ سلام داد اور تشریف لے گیا۔ اسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگئے اور فرمایا: "میرے بھائی! تم نے جو کچھ فرمایا ہے، اس سے بہتر کچھ نہیں ہے۔" (صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۰۰)

بش صخر وقد روى هذا الحديث من غدوجه عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء في مقدار القدر

في الإحتفال الأولين باستدراجهم إلى قبة العرش في وقت غروب الشمس

فأسعد بن إبراهيم قال سمعت أبا عبد الله بن عبد الله بن مسعود يحدث عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس فذكر

اولا لین اور آنحضرت کے چون بی نسبت دیو کرکت نخستین در قعر و اولی خواہ در نماز نگاشتی باشد یا در برابر می گماند علی الرضف گوید اگر آنحضرت

بیرنگ گرم کرده شده آتش نشسته است کنایت است از زودیر خاستن از قعدۀ اولی و شتابانی کردن دوران و در وقت بفتح را و سکون باشد

مبجہ و فتح نیز آئندہ است سنگ گرم کرده شدہ ماتش و در بعضی نسخہ ایخان زادہ لفظ حتی بقوم آئندہ است، قال شعبان فی تفسیر ک

شرح أبي الطيب

باب ما جاء في مقدار القعود في الكعبين الأولين **قوله** كان على الرضعت يسكن المعجزة ونيفته وبعد ثمانية

رضفة ومحنة حجة على النار وهو كناية عن التخفيف في الجلوس كما أشار إليه المصنف فيكون مكثيا بالشهد دون الصلوة والذ

قوت الغدزی

على الرضف على الحجارة المحماة على النار واحد من الرضف

[illegible]

[illegible]

شرح سراج احمد

عامة الامم واليه

الرجل فهو دقان

اذا سخن وذهب

بردة باب

التمتع للجنب اذا

لو يجد الماء عمر

ابن محمد بن عن

ابن ذرارة النبی

صلی الله علیه وسلم

قال بن الصعید

الطیلبی ضو

وان لم يجد الماء

عشرینین فاذا

وجد الماء فلیسه

بشرته فان ذلك

خبر آسناده قد

ثبت عن النبی صلی

الله علیه وسلم فی

الصیحة ان رجلا

قال له اصابتی

جنابة ولا اجد

ماء فقال له علیک

بالصعید فانه

یکفیک من طریق

عمران بن حصین

وحدیث عامر

فی الصیحة ایضا

قال لعمرك ان

یا امیر المؤمنین

میسر فایچون فاز وکنه کی از شمار نماز باید کرد کند و باز دارد و آنرا تا آنکه تواتر بطریق بسن و بان آنست که فراموش کرد و لم یأمر و لم یکر

لب یرین خود را بدندان یا بنده پشت دست چپ برد بان و فی الباب عن ابی سعید الخدری آخره سلم وجد عذقی

ابن ثابت لاسم عبد الله بن یزید قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح وقد ذکره قوم من اهل العلم التثاءب

فی الصلوة و تحقیق مکروه گفته اند گروهی از اهل علم فازه کردن را در نماز قال ابو ایوب انی لاسم التثاءب یا التثاءب گفت ای ایوب

انحنی بدرستی که بر آئینه روی کم فازه را بکنج کردن شاید که از بکنج دفع میگردد باب ما جاء ان صلوة القاعد علی النصف

من صلوة القاعد باب است در بیان آنچه آمده است بدرستی که نماز نشسته گذارنده بر نیزه ثواب است از نماز گذارنده استاده

حدیثنا علی بن محمد ثنا عیسی بن یونس ثنا الحسن بن الملعون عن عبد الله بن بریدة عن عمران بن حصین قال سالت

رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة الرجل وهو قاعد گفت عمران بن حصین پرسیدم آنحضرت را از گذاردن مردی

نماز را در حالیکه نشسته باشد فقال من صلی قائما فهو افضل پس فرمود آنحضرت هر که بگذارد نماز را ایستاده پس آن گذاردن استاده افضل است

ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم و هر که بگذارد او را نشسته پس آن مرد را نیمه ثواب است استاده من صلاها قائما فله نصف اجر القائم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان صلوة القاعد علی النصف من صلوة القائم قول من صلی قائما فهو افضل الی آخره ای من

صلی قائما بلا عذر فهو افضل و من صلی قاعدا فله نصف اجر القائم لانه لو صلی قاعدا مع العذر لایتنصف

وهو محمول علی النفل اما صلوة الفرض قاعدا مع القدرة فباطلة اجماعا بل من انکر وجوب المقیام کفر لانه معلوم

من الدین بالضرورة قال النووی و الشیخ ابن حجر و غیرهم و اما قلنا انه محمول علی النفل لان افضل یقتضی حیوان

القعود بل فضله لا جواز للقعود فی الفرائض مع القدرة علی القیام فلا یتحقق فی الفرائض ان یتقدم القیام افضل

و یرکون القعود جائزا بل ان قدر علی القیام یتعین و ان لم یتقدم علی القیام یتعین للقعود و الذی یقدم علی القیام یلزم علی

هذا المحمل جواز النفل مضطحا مع القدرة علی القیام و القعود و قد التزمه بعض المتأخرین لکن اکثر العلماء انکروا

ذلك و عدله بدعة فقال ابن الهمام و فی هذا البحث صلوة النائم علی النصف من صلوة القاعد لا تعلم الصلوة نائما

تسویح لاف الفرض حاله الصیحة عن القعود و هذا یحکم علیه علیه السلام علی النفل انقی و لو حمل علی الفرض یحکم علیه علیه السلام

قاعدا مع العذر لا یسقط من اجره شیئا و مذی الامام ابی حنیفة انه لا یجوز النفل مضطحا مع القدرة علی القیام و القعود

فالوجه ان البحث الیش سبق لبيان صحة الصلوة و فسادها و انما هو لبيان تفضیل احدی الصلاتین الصیحة یتحدث علی

الاخری و صیحتها تعرف من قواعد الصیحة من خارج فاصل الحدیث اذا صححت الصلوة قاعدا ففی علی نصف صلوة

القائم و کذا اذا صححت الصلوة نائما ففی علی نصف الصلوة قاعدا فی الاجر و قوله عمران المعذور لا ینقص من اجره ممنوع

بل من کان من یتیم العمل بل کان یعتمد ذلک و اما فاته لعذر فذلک لا ینقص من اجره شیء سواء کان فرضا او نفلا و حجة

لو کان المریض تارک الصلوة حاله الصیحة صلی قاعدا حاله المرض فصلاته علی نصف صلوة القائم و لا اجر الله

اعلم قول النووی و من صلاها قائما فله نصف اجر القائم ای من صلی مستلقیا او علی جنبه لان النوم حقيقة یمنع

الصلوة فلا یصح علیه علیه السلام علی حقیقته قال الطیلبی مضطحا لغير هذا و هذا فی غیر النبی صلی الله علیه وسلم و اما هو

عامة الاحادیث	شرح مساج احمد
دون الذکور فانشد	تمیص پوشیده چادری بر دوشها اندازد و هر دو طرف او را نگذیرد لایستاق و نه قول احمد و آن قول امام احمد است و کذا
و ذود اصفا یا	ابن المبارک السدلی فی الصلوة و کمره گفته است ابن المبارک سند را در نماز باب جاء فی کراهة مسح المحصى فی الصلوة بک
النواثرین مابین	در میان آنچه آمده است ذکر کراهت مسح سنگریزه را و دور کردن آن را در نماز از جای سجده حدیثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی
تسح والی ثنتین	ذاسفین بن عیینة عن الزهری عن ابی الاحوص عن ابی رعن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قام احدکم الی الصلوة فلا یمسح
واما قوله یس	المحصى چون باستدکی از شما بسوی نماز و شروع در نماز نماید پس باید که مسح نکند و دور نماید سنگریزه را فان الرحمة تواسمه پس بزرگوار
فهو القدح الضحی	رجعت حق تعالی بر روی مصلی میباشد پس اگر مصلی سنگریزه را از جای سجده دور نماید گویا رحمت را از جای سجده دور کرده باشد حدیثنا
قد حلت فاقه	الحسین بن حرب حدیثنا الولید بن مسلم عن الازناخی عن یحیی بن ابی کنیز قال شقی البوسمة بن عبد الرحمن بسین لام مفتوحین
صفی و اما قوله	ابن عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة نام او عبد الله بود و گویند اسمعیل تابعی امام جلیل یکی از فقهای سیه بود و او ابن اخت
یتخفف فضعناه	رضاعی عائشة صدیقه بود که رضاع داده بود او را ام کلثوم بنت ابی بکر صدیق و او ثقة فقیه کثیر الحدیث از سادات قریش بود در مدینه
یضطرب الماء	سنة اربع و تسعين وفات یافت عن معقیب بن یحیی بن یحیی عن عین ممل و بقاء کسوره میان هر دو شاة تحمیه و بموحده ابن ابی قحطه
فیه و یتمیز بقوله	الدوسی المدنی حلیف آل سعید بن العاص از سابقین اولین بود هجرت کرد هجرتین و حاضر گشت تمام مشاهیر اوقوالی گردانید او را
لو یکن ملان و	شیخین بر بیت المال او بود که انگشت آنحضرت صلی الله علیه وسلم در دست می بود آخر از دست می در خلافت عثمان در
انخفضة تراث	بیرا پس هفتا چیز دست و جو کردند دنیا فتنه پس از آن ظلم گشت اختلاف تا آخر زمان و رسید او را اجزام پس امیر المؤمنین عمر
الماء و غیره منه	رضی الله عنه ماهر گردانید اطباء را و معاینه او کردند متوقف گشت مرض او و مر و یات می از آنحضرت هفت حدیث اندر صحیحین و حدیث
قول ابن عباس	از مر و یات می متفق علیه یک حدیث است و منفرد گشته است مسلم یک حدیث قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن مسح
انخفضة تخیر	المحصى فی الصلوة گفت معقیب پرسیدم آنحضرت را از مسح و دور کردن سنگریزه از جای سجده در نماز فقال ان كنت لا بد فاعلا
من الزنا یعنی	فرقة واحدة پس فرمود اگرستی تو با ضرورت دور کنند آنرا از جهت ایذا می پیشانی پس یک بار است دور کردن هر مقدار که دور
الاستمنا بالید	گرد و وزیاده از آن نباید کرد که عمل کثیر شود و موجب تباهی نماز گردد بدانکه قلب محصى برای سجده مکرره است
وهو تحريك المني	مگر یک بار که ممکن نباشد سجده کردن پس باگ نیست که برابر کند و در خلاصه است که ترک آن احب است و ذکر
وانخفضة من	شرح ابی الطیب
وصف ماء فجله	باب جاء فی کراهة مسح المحصى فی الصلوة قول لا یمسح المحصى فی الصلاة فان الرحمة تواسمه
من صف العس	ای تفرق علیه و تقبل الیه بسبب اشتغاله بالصلوة فلا یلیق لعاقل ان یتلقی ثلاث النعمه الخطیرة بهذه
وذلك کثیر فی	الغفلة او لا ینبغی تقویت ثلاث النعمه والرحمة بمن اوله الغفلة والزلة قوله مرة واحدة بالنصب ای
اللغة تقدیرا	افعله مرة واحدة وقال العسقلانی و يجوز الرفع فیکون التقدير فایک مرة واحدة او مرة واحدة و کفی او تجوز
بعس تخفف من	قوت المغنزی
الماء فیه شعر	عن ابی الاحوص قال النساء فی لوقفت علی اسمه و لا نعرفه وقد انفرد الزهری بالروایة عنه و لیس له
حذف قوله الماء	عند المصنف و عند ابن ماجه الامم الحدیث اذا قام احدکم الی الصلوة ای اذا دخل فیها
فیه و بقی الفعل	فلا یمسح المحصى لان یشغل المصل اما قبل التحرم فلیس داخلا فی النهی

<p>شرح مساج احمد</p> <p>کرد قاضی خان که با است که بر کند موضع سجده را یک بار یا دو بار و تنبیه سجده بجا است که تلبس حسی برای غیر سجده مطلقاً مکروه است</p> <p>قال ابو عیسیٰ هذا حدیث صحیح وفي الباب عن علی بن ابی طالب اخرجہ الطبرانی والدرقطنی وضعفه وحدثه یحییٰ بن ابرہہ الدارقطنی فی الافراد وجابر بن عبد اللہ اخرجہ الضیاء المقدسی فی المختار ومحققین اخرجہ الشیخان والمصنف والنسائی وابن ماجہ قال ابو عیسیٰ حدیث ابی ذر حدیث حسن قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کره المسبح فی الصلوة وروی عن</p> <p>روایت کرده شده است از آنحضرت که بدستیکار و گردید رشت و بدمی پذیراشت مسح کردن حقیقی را در نماز و قال ان کنت لا بد</p> <p>فأعلا فمرة واحدة کانه روی عنه رخصة فی المرأة الواحدة گویا که از آنحضرت رخصت روایت کرده شده است در یکبار</p> <p>مسح کردن حقیقی از موضع سجده و العمل علی هذا عند اهل العلم باب ما جاء فی کراهة النخف فی الصلوة بآیه در بیان آنچه</p> <p>آمد است در کتابت نفع کردن و در میدان در نماز حدیثنا احمد بن منیع نا عباد بن العوام نا میمون ابو حمزة عن ابی صالح</p> <p>مولی طحیة عن ام سلمة قالت رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم غلاما لنا یقال له افعل اذا سجدت فکففت ام سلمة ویدر آنحضرت</p> <p>غلامی را که ما بود گفته می شد را افعل یعنی نام او افعل بود و در روایتی رباح آمده چون سجده میکرد می دید زمین را تا گرد آلوده نگردد</p> <p>روی می فقال یا افعل ترتب وجهک پس فرمود آنحضرت خاک آلوده کن روی خود را قال احمد بن منیع کراهة عباد النخف فی الصلوة</p> <p>احمد بن منیع کرده داشته عباد نفع را در نماز و قال ان نفع لو یقطع صلاته وگفت عباد اگر بدید خاک را قطع کرده نشود نماز وی</p> <p>احمد بن منیع و به ناخذ گفت احمد بن منیع و این حدیث اخذ یکیم و بهین مذہب ما قال ابو عیسیٰ و مروی</p> <p>بعضهم عن ابی حمزة هذا الحدیث وقال مولی لنا یقال له رباح بجای غلاما لانا حدیثنا احمد بن عبد الله الضبی ثنا احمد</p> <p>ابن زید عن میمون ابی حمزة بهذا الاسناد نحوه وقال غلاما لنا یقال له رباح قال ابو عیسیٰ حدیثنا ام سلمة استأذنه</p> <p>لیس بذات و سنا حدیث ام سلمة قوی نیست میمون ابو حمزة قد ضعفه بعض اهل العلم و میمون ابو حمزة کنیت دار تحقیق تضعیف</p> <p>کرده است و بعضی اهل علم و اختلفت اهل العلم فی النخف فی الصلوة و اختلف کرده اند علماء در حق میدان در نماز فقال بعضهم ان</p> <p>نخف فی الصلوة استقبل الصلوة یغشی اند بعضی علماء اگر بدید کسی نماز باز گرداند و اعاده نماید باز و هو قول سفین الثوری و اهل الکوفة یعنی</p> <p>امام عظم ابو حنیفه رحمه الله و قال بعضهم بکراهة النخف فی الصلوة و زید بن عبد الله و بعضی علماء اگر بدید کسی نماز باز گرداند و اعاده نماید باز و هو قول سفین الثوری و اهل الکوفة یعنی</p> <p>در نماز خود توبه کند نماز او و هو قول احمد بن حنبل باب ما جاء فی النهی عن الاختصار فی الصلوة بآیه در بیان آنچه آمده است در منی و منع از اختصار</p> <p>شرح ابی الطیب</p> <p>باب ما جاء فی کراهة النخف فی الصلوة قوله اذا سجدت فکف فی الارض لیقول عن التراب فیسجد قوله ترتب</p> <p>وجوهک ای وصله الی التراب ضعه علیه ولا تحترق عنه ولا تبعده عن موضع وجهک بالنخف فانه اقرب الی</p> <p>التضرع والتواضع واعظم الثواب فان الصاق التراب بالوجه الذی هو افضل الاعضاء غایة التواضع قوله</p> <p>واهل الکوفة یعنی اذا ظهر الحروف بالنخف باب ما جاء فی النهی عن الاختصار فی الصلوة</p> <p>توت المغنزی</p> <p>عن ابی صالح مولی طحیة عن ام سلمة قال الذی فی المیزان هو مولاها واسمه ذکوان لا یعرف وقال المزی</p> <p>فی التعلیظ اسمه ذکوان و لیس له فی الکتاب الا هذا الحدیث عند المصنف</p>	<p>تاریخ الامم و الملک</p> <p>من وصف الحسن</p> <p>ثم اتوا له الصلوة</p> <p>الطبرانی و الضعیف</p> <p>فقیل من صعد</p> <p>یسعد اذا علا و هو</p> <p>وجه الارض فی الطیب</p> <p>الطاهر و قال الشافعی</p> <p>هو التراب الطاهر</p> <p>المسبب و هذا</p> <p>تفسیر فقیمی علی</p> <p>مذہبه و الاول</p> <p>الذی قد منا</p> <p>اصوب اجره</p> <p>علی اللغة قال</p> <p>الله سبحانه</p> <p>فتصح صعبا</p> <p>نزلنا احکامه</p> <p>اذ انبت ان التیمم</p> <p>جاء للجنب عند</p> <p>عدم الماء فاختار</p> <p>العلماء رحمة الله</p> <p>علیهما و اذ التیمم</p> <p>یرفع الحد ام لا</p> <p>و تحربوا فی ذلك</p> <p>اطنب فی التیمم و</p> <p>وقالوا لای و الحرف</p> <p>صینا و اما فی احکام</p> <p>و التیمم بر فوجا</p>
---	---

خاصة الاحوذی
 من ذكوا سائل
 يسيرة تتعلق
 بهذا الباب من
 جمته وان كانت
 مسائل التيمم
 طويلة فمحلها
 على التقريب للطلاب
 والتمنيه للراغب
 في سبع مسائل
 الأولى اذا تيمم
 الجنب فعله في فعل
 الطاهر فان حدث
 الحدث الاصغر لم
 يجز له ان يفعل
 شيئا مما كان يفعل
 الا قراءة القرآن
 فانه لا يمنعها
 طريان جنابة
 اخرى لان الحدث
 الاصغر ما يبطل
 التيمم في احكامه
 كما انه لا يبطل
 الطهارة الكبرى
 وانما يبطل الصغر
 وهذا دقيق فامله
 الثانية لو نسي
 الماء في رحله
 تيمم فعن ذلك

شرح سراج احمد

يحييه حسن را قاتلته عليه الحسن مفضيا بين الثقات كرسوى الى ارفع امام حسن در حاله كنه و بود فقال اقبل على
 صلاتك ولا تقض بيس كفت ابو رافع امام حسن را اقبال كن بر نماز خود و خشم كن فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ذلك كفل للشيطان بين يديك من شنيده ام انحضرت را كه ميفرمود اين پيچيدن مويها و بستن در قفا مقدر شيطان است در نماز است
 كفل بكبركاف و سكون فامعنى مقدر اى مغرز ضعيفه و آن فعل كروه است در غير صلوة و در صلوة بطريق اولي كروه باشد و في الباب عن
 ام سلمة اخبره الطبراني وعبد الله بن عباس اخرجه مسلم وابوداود والنسائي وفي المتنق عن ابن عباس رفع امرت ان ابجد على
 اعضاء وان الاكف شعرا و الاثوابا و اخرج الطبراني والدورقي والبيهقي وضعفه عن علي رضي الله عنه قال ابو بصير حدثني ابو رافع
 حديث حسن العمل على هذا عند اهل العلم كوهو ان يصلي الرجل وهو معقوص شعره مكرهه داشته اند اهل علم اينكه
 نازك زار مردی در حاله پيچيده باشد موی سروي بر سر را بر قفاي می خمران بن موسی كه شاگرد سعيد بن ابی سعيد ترمذی است هو القرضي
 الملك وهو اخو ابوب بن موسی و قرشي ملكي است و ابو رافع ابوب بن موسی است **باب** ما جاء في التشيع في الصلوة باب
 در بيان آنچه آمده است در خروج كردن و تضرع نمودن در نماز حدیثنا سويد بن نصرنا عبد الله بن المبارك قال يث بن سعد نا عبد
 ربه بن سعيد عن عمران بن انس عن عبد الله بن نافع بن الجعيا مجبول زنا لله بود عن ربيعة بن الحارث عن الفضل
 ابن عباس يسكون ضا حجرة ابن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي ابو عباس ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم و اكبر ولد عباس
 واوشقين عبد الله بود و ادروى ام الفضل لبابة الكبرى بنت الحارث الهلالية ما قرشت فتح و ما بعد او را و ثابت ماند در روز خمين
 و در بيت ساخت او را در حج از منزل دلف تاسی و حاضر شد بر غسل و دفن آنحضرت و در شام در طاعون عمو اس سنده ثمان عشرة و فانی كره

شرح ابی الطيب

و بشدة بخيطة او بفتح ليتلبد قاله علماء و ناو في لقاموس عقص شعره ضعفه و قتله انتهى الضم بالضم و
 سكون الفاء كل خصلة على جن تها يعني لفه و اثبه حول راسه كفعل النساء قوله في ذلك كفل للشيطان بكسر الكاف
 النصيب الخط والمعنى ان من استرسل شعره سقط على الارض عند السجود فيثاب عليه المعقوص لو سجد شعره فيسقم
 الثواب فيسره الشيطان فيكون نصيبا له وفيه الهمز بالمعروف والنهي عن المنكر وان ذلك لا يؤخر اذ لو يؤخره ابو رافع
 وابن عباس حتى يفرغ من الصلوة وان المكروه ينكر كما ينكر المحرم وان من قدر على تغيير المنكر يكره ان يغيره به و قال
 السيوطي كفه مقعدة وهو خاص بالرجال دون النساء لان شعورهن عورة يجب ستره
 في الصلوة فاذا انقضت ربهما استرسل وتعذر ستره قوله وعمران بن موسى هو ابن عمرو
 الاشدق من سعيد بن العاصي الاموي لو يرو عنه الا ابن جرير وغيره وليس له في الكتب
 الا هذا الحديث عند المصنف و ابى داود **باب** ما جاء في التشيع في الصلوة

قوت المختص

ذلك كفل للشيطان اى مقعدة وهو معقوص شعره هو خاص بالرجال دون النساء لان شعرهن
 عورة يجب ستره في الصلوة فاذا انقضت ربهما استرسل وتعذر ستره عن عبد الله بن
 نافع بن العيص ليس له في الكتب الا هذا الحديث عند الامام

الترجمة
 من ذكوا سائل
 يسيرة تتعلق
 بهذا الباب من
 جمته وان كانت
 مسائل التيمم
 طويلة فمحلها
 على التقريب للطلاب
 والتمنيه للراغب
 في سبع مسائل
 الأولى اذا تيمم
 الجنب فعله في فعل
 الطاهر فان حدث
 الحدث الاصغر لم
 يجز له ان يفعل
 شيئا مما كان يفعل
 الا قراءة القرآن
 فانه لا يمنعها
 طريان جنابة
 اخرى لان الحدث
 الاصغر ما يبطل
 التيمم في احكامه
 كما انه لا يبطل
 الطهارة الكبرى
 وانما يبطل الصغر
 وهذا دقيق فامله
 الثانية لو نسي
 الماء في رحله
 تيمم فعن ذلك

شرح سراج احمد

بخاری و الاخری

الاولی وايضا اذا
وجد الماء بعد
بغسل النجاسة
التي عليه فان
فضلت فضلة
استعملها ان
كفت كما قدمناه
لان النجاسة لا
بدل لها والتحلل
بدل الماء في التيمم
الخامسة اذا تيمم
للتحلل ناسيا للنجاسة
فيها ايمان و
للساقي قوله ان
وهذه المسألة
تتبع على اصل
عظيم وهو تحقيق
حال النية وصحتها
وعندى فيها
عجائب لا تحصى
العارضة والصحيح
جواز السادسة
قال الصحاح الشافعي
اذا بذل له الماء
لزمه قبوله لانه
لامنة فيه وليس
كذلك بل فيه
الامنة ولا يلزمه

در پشت فسكت عنى ملياً پس خاموش ماند ثوبان از من زمانه انك قولت انك تكثر التيممات كذا في ثوبان يسوي بين فقال عليه
بالسجود كثر ثوبان لازم كن بر خود گذاردن نماز را فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول پس بدستك بر شديم
آنحضرت كه مي فرمود ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجاة نيت بنده كه سجده كند براي خدا سجده كردن
مگر گر ايند گرداند او را الله تعالى بسبب آن سجده رتبه او را در پشت و خط عنه بها خطيئة و بيند از دوزي بسبب آن نماز
سجده گناهي را فقال معدان فلقيت ابا الدرداء كفت معدان پس ملاقات كردم اباي الدرداء پس ران فسالته عما سالت
عنه ثوبان پس پرسيدم ابا الدرداء را از آنچه پرسيده بودم از ان ثوبان را فقال عليك يا السجود پس كفت ابو الدرداء لازم كن بر
خود كثر نماز را فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجاة
و خط بها عنه خطيئة وفي الباب عن ابي هريرة اخبرنا ابن ماجة و سلم و احمد و ابو داود و باقيا فاما مختلفه و اني فاطمة معوية
حامل خاتم النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى حديث ثوبان و ابي الدرداء في كثرة الركوع و السجود حديث حسن صحيح قد
اختلف اهل العلم في هذا المعنى در كثر ركوع و سجود فقال بعضهم طول القيام في الصلوة افضل من كثرة الركوع و السجود و قال
بعضهم كثرة الركوع و السجود افضل من طول القيام و قال احمد بن حنبل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا
حديثان كفت امام احمد تحقيق روايت كرده شده است آنحضرت باطل قيام و كثر ركوع و سجود و حديث اولي يقض فيه شي و حكم كذا در كثر
كردن نماز اين دو فصل است قال السجود اما بابا انها ركعة الركوع و السجود كفت يحيى اما در ركوع و سجود فضل است اما بالليل فطول
القيام و ما در شب پس از اين قيام افضل است الا ان يكون رجل لعجزه بالليل ياتي عليه كثرة الركوع و السجود في هذا الحياي مگر اينكه باشد مردى كه او را
باشد از قليل از شب معين بر عبادت كه مى ياد آن مرد بران جز قليل بر عبادت يكثر ركوع و سجود در حق اين مرد و دست ترست يسوي من كذا ياتي

شرح ابى الطيب

قول فسكت عنى ثلثا هكذا في اكثر النسخ و في بعض النسخ الصحيحة فسكت عنى ملياً يتشدد الياء اى
وقتا طويلا والملي طائفة من الزمان ولا ذكر في الحديث الركوع لكن السجود في الصلوة يستلزم الركوع و
يتوقف عليه ولا يصح بدونه والظاهر ان المراد به السجود فيها فكان الحديث متضمنا للركوع ايضا
وان حمل على العموم حتى يشمل سجود التلاوة والشكر بغير حكو الركوع بالاحاق لكونه ما مشرو
للخشوع والتواضع ولهذا يجوز عندنا ان يؤدى سجود التلاوة بالركوع قوله وقد اختلف اهل
العلم في هذا فقال بعضهم طول القيام اخذوا بهذا الاختلاف بالمناسبة لانه مستتيب من حديث
البابين ولويدع المصنف ذلك فلا يرد ما قبل لا يخفى انه ليس في هذا الحديث ما يقتضى ان كثرة
السجود افضل من طول القيام فينبأ الخلاف على هذا الحديث كما هو ظاهر كلام المصنف لا يخلو
عن خفاء قوله الا ان يكون رجل له جزء بالليل اى وظيفة مقررة من صلوة الليل فياتي بها
ولا يطول القيام لثلاث ثبوت وظيفه صلاته وهو واجب لانه اى بوظيفته وقد ربح بكثرة السجود
فحصلت له فائدتان فائدة الوظيفة وفائدة كثرة السجود وهما مختلفتان من جهة المحيثة ولو كان احداهما مبدية
في الآخر ويدل على هذا المعنى استثناءه من طول القيام فلا يصح ان يقال ان المراد بانجز بتمام طول القيام والله اعلم بما

[illegible][illegible]

شرح مساج احمد

عاشرة الاحادیث

قال بعضهم وكفتم ان بعضی علما اذا كانت زیادة فی الصلوة چون باشد سوز زیادتی در نماز چنانکه پنج رکعت کرد و بعد السلام بپرسید
 کند پس از سلام و اذا كان نقصا فاقبل السلام و چون باشد نقصان در نماز چنانکه ترك قعدة پس پیش از سلام سهوست و هو قول
 ملاك بن انس و ان قول امام مالك است قال احمد و كفت امام احمد و ما روی عن النبی صلی الله علیه و سلم فی سجدة السجود و ایت كره شیخ
 از آنحضرت روایت و یجوز سهو چیزی فیستعمل كل على جهة یروی پس عمل کند هر کس بر چیزی که بریدر صلیحتی را و تفصیل آن بنمایند که اذا قام فی
 الركعتین على حدیث ابن یحیة و چون برخاست مصلی در دو رکعت تشهد نکر و عمل بر حدیث عبداللہ بن یحیة نماید فانه یسجد هما قبل السلام
 پس بدستیکه مصلی سجده سو کند پیش از سلام و اذا صلی الظھر خمساً فانه یسجد هما بعد السلام و چون گذارد نماز ظهر پنج رکعت پس بدستیکه او
 سجده کند پس سلام و اذا صلی فی الركعتین من الظھر والعصر فانه یسجد هما بعد السلام و چون مصلی سلام داد بفراموشی در دو رکعت از ظهر و عصر مثلاً
 و این زیادتی است نماز پس بدستیکه مصلی هر دو سجده سو کند پس از سلام و كل یستعمل على جهة و هر کس عمل کند بر چیزی و عادت که عارض
 وی شده چنانکه ذکر یافت و كل سهو لیس فیہ عن النبی صلی الله علیه و سلم ذکر فأن سجد فی السهو فیه قبل السلام و هر سهوی
 که نباشد در روی از آنحضرت ذکر می پس بدستیکه سجده سو روی پیش از سلام باشد و این تمام قول امام احمد بود و قال اسحق بن نجیح
 احمد فی هذا كله و كفت اسحق بن راهویه مانند قول امام احمد در همین صورت الا انه قال مگر اسحق این قول را نگفته است که كل سهو
 لیس فیہ عن النبی صلی الله علیه و سلم ذکر فأن كانت زیادة فی الصلوة یسجد هما بعد السلام و ان كان نقصاناً یسجد هما
 قبل السلام ترجمه اش ذکر یافت است **باب** ما جاء فی سجدة السهو بعد السلام و الکلام بابت در بیان آنچه آمده است
 در حق هر دو سجده سو کردن پس از سلام و کلام حدیث اسحق بن منصور و اعمد الحسن بن مهدی فاشعبه عن الحسن
 عن ابراهیم النخعی عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبی صلی الله علیه و سلم صلی الظھر خمساً بدستیکه آنحضرت گذارد نماز
 ظهر پنج رکعت فقیل له انزید فی الصلوة پس گفته شد از آنحضرت را آیا زیاده کرده شد در نماز که چهار رکعت بود پنج شد ام نیست
 یا فراموش کرده و شاید که این گوینده ذوالیدین باشد فسیجد سجدتین بعد ما سلم پس سجده کرد و آنحضرت دو سجده پس از سلام

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی سجدة السهو بعد السلام و الکلام **قول** فی سجدة سجدتین بعد ما سلم قال بعض العلماء لا یافی
 هذا ان السجود قبل السلام مطلقاً لانه لم یعلم زیادة الركعة الا بعد السلام و قد اتفق العلماء فی هذه الصورة على
 ان یسجد السهو بعد السلام لتعدا قبله اقول ظاهره ان فی البخاری انه تكلو قبل السلام ثم اذ خبره صلی الله علیه و سلم
 سلم قصد السهو و سجد سجدتین لفظه عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه و سلم صلی الظھر خمساً
 فقیل له انزید فی الصلوة فقال و ماذا قال صلیت خمساً فسیجد سجدتین بعد ما سلم فقوله صلی الظھر خمساً الیین
 انه سلم قبل اخبارهم و قوله فسیجد سجدتین بعد ما سلم بالفاء التعقید یدل علی ان کجمع وقع بعد السؤال لان
 الکلام كان جائزاً فی الصلوة و اما القول بان المراد بالسلام المفهوم من قوله بعد ما سلم هو السلام الذي
 وقع قبل کلامهم فبعید من العبارة فدل الحدیث علی ان یسجد فی السهو بعد السلام و الله اعلم بما راد النبی صلی الله
 علیه و سلم و قال بعضهم ان معناه انه سلم على خمس قبل اخباره ثانیاً و سجد سجدتین
 و قال هذا ظاهره و ان لم یمر من ذکره اقول غیر ظاهر فانه اعلم

من ذلك قال النخعي
 فوباً قالت هو اكثر
 من ذلك انما يخرج
 فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ما رأيته
 بامر من اهل اصنعت
 اجزاء عنك فان
 قوتت عليه ما فانت
 اعلم انما هي ركضة
 من الشيطان
 فتحيض سبعة ايام
 او سبعة ايام في
 علم الله ثم اغتسل
 فاذا ارادت ان تلد
 قد طهرت واستنقأت
 فصلی اربعاً وعشرين
 ليلة او ثلثاً وعشرين
 ليلة و ايامها و صلی
 و صوی فان ذلك
 تجزئك وكذلك
 فافعلی كما یحبیب
 النساء و كما یطهرن
 لمیقات حیضهن
 و طهرهن من قوت
 علی ان تؤخر فی الظھر
 و یصلی العصر ثم
 یغتسلین حتی
 تطهرین و تصلین

عاشرة الاحوزى

عليه وسلم احرام

حبسية ان يغسل

لكل صلوته ولكنه

شئ فعلته هي

اسناد احاديث

احاديث ومسانله

من معضلات

الدين مشكلات

الفقه وما ابصر

بصير وبصير في

في اقامتي ورحلي

من يقوم على

مسائل الحيض

الاواحد من

علمائنا وهو ابو محمد

ابراهيم بن امدية

المقدسي فانه كان

قد جعلها سمي

عينه ولديه فكرة

حتى استقلال اعبا

وقته مقلاتها

وحصل فروعها

غير ان احاديثها

والقول عليها ربما

قصر فيها وقد قيل

من شواهد

بدائع وسالقي

اليك منها جلا

شرح سراج احمد

در تشمیدی که پیش از سجده است بخواند یاد آنکه بعد از دست آنچه که اختیار کنی است که از خفیه است بر ثانی نیست و در بدایه گفته است
همین است و در بعضی از شروح بدایه گفته که صواب آنست که در اول بخواند و سجای گفته که هر دو بخواند و شیخ ابن الهمام گفته که قول طحاوی
احوط است و بعد از ثانی قنای قاضی خان قال ابو عیسی هذا حديث حسن غریب و مروی ابن سیرین عن ابی المہلب

وهو عم ابی قلابه غیر هذا الحديث و مروی محمد هذا الحديث عن خلد الكذاء عن ابی قلابه عن ابی المہلب ابو

المہلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو ويقال ايضا مغوية بن عمرو و گفته می شد نام ابو المہلب سجاد بن عمرو و چنانکه

عبد الرحمن بن عمرو است و قد مروی عبد الوهاب الثقفي و هشیر و غیر واحد هذا الحديث عن خلد الكذاء عن

ابی قلابه بطوله چنانکه در اسناد حدیث مذکور است و هو حدیث عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم

في ثلث ركعات وان حدیث عمران بن حصین است که بدستیکه آنحضرت سلام داد در سه رکعت من العصر که از نماز عصر بود و مقام

رجل يقال له الخرباق پس برخاست مردی که گفته میشد او را خرباق بکسر خای سحر و سکون را و این حدیث عمران بن حصین را سلم

بطول ذکر نموده است که ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی العصر وسلم في ثلث ركعات ثم دخل منزله فقام اليه الرجل يقال له الخرباق و

كان في يديه طول فقال يا رسول الله قد رايتني حتى انتهي الى الناس فقال صدق قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم

واختلف اهل العلم في التشهد في سجدة في السهو و اختلاف کرده اند اهل علم در تشمید در دو سجده سهو فقال بعضهم يشهد

فيهما ويسلمون پس گفته اند بعضی علما تشمید کنند در هر دو سلام دهد و قال بعضهم ليس فيهما تشهد و تسليمة و گفته اند بعضی

علما که نیست در هر دو تشمید و تسليم و در بعضی روایات تشمید و تسليم هر دو معرود بالام واقع شده اند و از اسجد هما قبل التسليم

و چون سجده کرد هر دو پیش از سلام لم يشهد تشهد خوانند و هو قول احمد و اسحق قال اذا سجد سجدتين

قبل السلام لم يشهد گفته اند احمد و اسحق چون سجده کرد و دو سجده سهو پیش از سلام تشهد خواند **باب** فيمن يشك

في الزيادة والنقصان باب است در حق کسیکه شک کند در زیادتی و نقصان حدیث احمد بن منيع نا اسمعيل بن

ابراهيم فاهشام الدستوائي عن يحيى بن ابی كثير عن عياض بن هلال و گویند ابن ابی زهير الانصاري مجهول زائله

بود قال قلت لابي سعيد گفت عياض گفت می را ابی سعيد خبری را احسن فایصلی فلا یدری کیفیت صلی می را

نماز گذارد پس نمیداند که چند گذارده است چه کند فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی احدکم

شرح ابی الطیب

قوله هذا حديث حسن غریب لفرایة محمد بن سیرین بزيادة التشهد لكن لانظر الغرابة لان زيادة الثقة مقبولة

وليس لولية غيره تعرض للتشهاد لانها لا اثباتا ومن حفظ حجة على من لا يحفظ و رواه البيهقي و غيره و لا اختلاف في رفعه

ووقفه لا يضر لان مثل هذا الموقف في حكم المرفوع و يؤيده ان جماعة من متأخري الشافعية اخذوا من هذا الحديث

ان الاصح ان التشهد بعد سجود السهو مندوب بل ادعی الشيخ ابو حامد الشافعي الاتفاق على ذلك

والمصنف ايضا حسنه والغرابة لا تنافي **قوله** في التشهد في سجدة في السهو اي بعد سجدة

السهو في صورة سجدة في السهو **قوله** يشهد فيهما اي سجدة في السهو يعني في صورتها

بجذبت المختات **باب** فيمن يشك في الزيادة والنقصان

التحفة
بدرست
صلی الله علیه وسلم
لقد رافق عمره
سلم دار و مروت
بدرست
غودیل
از روی
قرین
و سکون
بود
دست
پس گفت
چون که
کا لور
سجده
مردان
مظان
تجارت
خبر
آری
یک
سلام
کرد
بسلام

شرح معراج احمد

عاریضه الاحادیث

این حدیث از عبد الرحمن بن عوف از بسیار طرق سواي این طریق مذکور و اخیرا احمد ایضا معنی دیگر طریق وی را ذکر میکند و رواه

الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر بابت در میان آنچه آمده است در حق مردی که سلام دهد در دو رکعت

از نماز ظهر و عصر حدیثا الانصاری ما معن فاضل عن ابوبن ابی قیمة وهو السخني عن محمد بن سيار عن ابی هريرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم انصرفت عن اثنتين بدرستیکه آنحضرت بگشت و سلام داد از گذاردن دو رکعت و در ظهر یا در عصر یا در

عشا بود چنانکه در حدیث شیخان لفظ احدی صلواتی العشاء واقع شده فقال له ذوالیبدین پس گفت مرا آنحضرت را ذوالیبدین یعنی خداوند

دو دست که در هر دو دست می درازی بود از آنجست ذوالیبدین میگفتند که هر دو دست کار میکرد و بعضی میگویند از آنجست که دو پیردا

و نام او عمر بن عبد بن عمر و کنیت او ابو محمد و بعضی گویند نامش خرباق بود و بعضی گویند که خرباق نام مردی دیگر است که او را ذوالشمالین

گویند و بعضی گویند که خرباق غیر ذی الیبدین و ذی الشمالین است اقصر الصلاة آیا کوتاه شد و کوتاه کرده شد نماز نام نسبت

یا رسول الله یا فراموش کردی و سهوشه ترا فقال للنبي صلى الله عليه وسلم اصدق ذوالیبدین پس فرمود صحابه را خطاب

کرده فرمود آیا راست گفته ذوالیبدین که فراموش کردم نماز را فقال الناس نعم پس گفتند صحابه آری فراموش کردی فقام رسول الله

صلى الله عليه وسلم فصلی اثنتین اخرین پس با ستاد آنحضرت پس بگذارد دو رکعت و دیگر را تسبیح است سلام داد یک سلام

تسبیح و تسبیح مثل سجود او ا طولی پس ترا سلام بگیر گفت پس سجده کرد مانند سجده خود که در نماز میکرد و یا در نماز از آن شوکر پس

الله اگر گفت فرغ تسبیح مثل سجود او ا طولی پس برداشت سر مبارک را از سجده پس ترا سجده کرد مانند سجده خود و یا در نماز ترا

از وی بداند که سهوا آنحضرت صلى الله عليه وسلم در جیت مواضع واقع شده از قعه اولی چنانکه در حدیث عبد الله بن بجدیه وارد

شده دوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث ذی الیبدین واقع شده و سوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث خرباق آمده چهارم

در زیادت خاصه چنانکه در حدیث عبد الله بن سعود است پس مجتهدان بر آن قیاس کرده اند و گفته اند هر که فراموش کند

واجبی را از واجبات نماز سجده سهو بر وی واجب گردد و اصحاب ظاهر هم بر آن موضع که آنحضرت سجده کرده اقتصار کنند و

در غیر این مواضع سجده نکنند و فی الباب عن عمران بن حصین اخری ابن ابی شیبة و الطبرانی و ابن حجر اخری الحاکم و البیہقی

و ذی الیبدین اخری احمد و الطبرانی قال ابو عینی و حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح و اختلاف اهل

العلم فی هذا الحدیث فقال بعض اهل الكوفة اذا تكلم في الصلوة ناسيا او جاهلا او ما كان فانه يعيد

الصلوة اختلاف کرده اند اهل علم درین حدیث پس گفته اند بعضی اهل کوفه یعنی امام اعظم ابو حنیفه چون سخن کند مصلی

در نماز بفراموشی یا بجهل یا بجهیزیکه باشد پس بدرستیکه مصلی عاده نماز کند و نماز او تیا گشت و اعتلوا بان هذا الحدیث کان

قبل تحریک الکلام فی الصلوة و توجیه کرده اند بعضی اهل کوفه بدرستیکه این حدیث ذی الیبدین بود پیش از تحریک کلام در نماز

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر قول اقصر الصلاة ام نسبت مروی مبنی بالمفعول

والفاعل بفتح القاف و ضم الصاد و الصلوة مرفوع علی الفاعلية و النیابة و علی الاخير معناه ان الله تعالى قصرها و علی

الاول صارت قصيرة **قول** اعتلوا بان هذا الحدیث کان قبل تحریک الکلام فی الصلوة اعتلوا علیه صاحب الحجر من علمائنا الحنفية

عائشة آن امرأة
من ازواج النبی
صلی الله علیه وسلم
او ان بعض امهات
المؤمنین ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم
اعتكف مع بعض
نساءه فاما وضعت
الطست تحتها
الدم و ان كانت
سراة مع العصفور
فتاكت ان هذا شی
كلت فلانة تجرد
وفي الموطاء ان
بنت جحش استحيضت
واثا كانت تحت
عبد الرحمن بن
عوف وهذا وهم
من وجهين احدهما
انها لو تستحيض قط
انما المستحاضة
اختها الثاني انها
لو تكن قط تحت
عبد الرحمن بن
عوف انما كانت
تحت زید بن
نحو جماع الله سبحانه
رسول الله صلى الله عليه وسلم

عہد رسول اللہ

بأنه ممنوع لو راية إلى هريجة وهو متأخر لا سلام فان اجيب عنه بجواز ان يرويه عن غيره ولو يكن حاضرا فغير صحيح لما في صحيح مسلم عنه بيانا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الواقعة وهو صرح في حضوره في حديث ابى هريرة عجيبة الحجري
بان كلام الناس من يظن ان ليس فيها لا يفسد ولو اعزوا باثباتها في قولنا جازي الطحاوي فقال حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو داود وحديث ابن مزيق قال ثنا
وهي قال ثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين فقبل له
رسول الله اقصت الصلوة فقال ما ذاك فاخبر بما صنع فصلى ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سجد السجدة ثانيا ربيع المؤنة
قال ثنا سعيد بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن عمران بن ابى انس عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى ما تسلم في ركعتين ثم انصرف فادركه ذو الشاكرين فقال يا رسول الله انقصت الصلوة ام نسيت فقال
لم تنقص لو انس فقال لي الذي بعثك يا محقق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذواليين قالوا نعم يا رسول الله صلى
لناس الركعتين قد هيئت لهم ان الكلام لم يقطع الصلوة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لذي اليين ان لو نقصتم لو انس
وهو يرى انه ليس في الصلوة قالوا ابى هريرة صلى الله عليه وسلم على ما قد صلى لو يكن ذلك قاطعا على الاعاني واليين في الصلوة
ان الكلام لا صلاح الصلوة مباح في الصلوة وخالفهم اخرون فقالوا لا يجوز الكلام في الصلوة الا بمثل التكبير وقراءة القرآن لا يجوز
كلام الناس احتجوا في ذلك فوساق حديثا بسنده ما رواه مسلم من حديث مغوية من الحكم السلي قال بيانا انا اصلي مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذ عطش جل من القوم فقلت يرحمك الله فرأى القوم بابصارهم فقلت انك اتمأ ما شانكم تنظرون الى فجعوا فبعضون
بايد يجر على فخادهم فلما رايته يصمتون سكيت فلما اصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عاني ثور قال ان هذه الصلوة لا
فيها شيء من كلام الناس فما هو التسبيح والتلهيل والتكبير وقراءة القرآن ثور قال لا ترى انه صلى الله عليه وسلم اما علم
مغوية بن الحكم لو يقل له او ينيك فيها شيء مما تركه امامك فتكلم به فدل لك ان الكلام في الصلوة يقطعها ثم علم رسول الله صلى
صلى الله عليه وسلم الناس فقال ان من نابى شئ في صلاته فليقل سبحان الله واذا التصفيق للنساء ثور في قصة امانة
ابى بكر رضى الله عنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلح قوم من الانصار قال له التصفيق للنساء والتسبيح للرجال امثال
عن سهل بن سعد فروعا ومن ابى هريرة فروعا فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الاثار كل
نابهة فتوبهم في الصلوة التسبيح ولو يجر لهم غيره فدل ذلك على ان كلام ذي اليين في حديث عمران وابن عمرو
وابى هريرة كان قبل تحرير الكلام في الصلوة وما يدل على ذلك ما روى عن مغوية بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم صلى ما واتصرف وبقيت من الصلوة ركعة فادركه رجل فقال بقيت من الصلوة ركعة فارجع الى المسجد فامر بالا
فان اقام الصلوة فصل الناس ركعة ففي الحديث ان صلى الله عليه وسلم امرا لا اذ اقام ثم سلم ثم اقام ثم سلم ثم اقام ثم سلم ثم اقام
على ان جميع ما كان منه صلى الله عليه وسلم في صلاته من صلاة مغوية بن خديج وحديث ابن عمر وعمران وابى هريرة حين كان الكلام مباحا
في الصلوة ثم نسخ ثور قال بسنده صلى الله عليه وسلم يا صحابة في خلافته فسلم في ركعتين ثم انصرف فقبل له
ذلك فقال لي حمرت عيرا من العراق الحديث فصل في جهار اربع ركعات وقد كان فعل عمر رضى الله عنه بحضرة اخيه
صلى الله عليه وسلم الذين قد حضر بعضهم يوم ذي اليين في صلاته فلم ينكروا ذلك عليه ولم يقولوا له انه صلى الله
عليه وسلم فعل خلاف ما فعلت فدل انهم علموا النسخ ثور قال وقد وجد في تلك القصة ما يدل على النسخ من المشي

شرح مساج احمد

عائشة الاحمدی

پس این حدیث نزد حنفیه منسوخ باشد و اما الشافعی فرمایند این حدیث صحیح است و اما امام شافعی پس اعتقاد کرده اند که این حدیث فی الیدین صحیح است پس قائل گشته باین حدیث که کلام ساهی مفسد صلوته نیست و قال هذا اصح من الحديث الذي سروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة اذا اكل ناسيا فانه لا يقضي وگفت امام شافعی این حدیث ذی الیدین که مثبت کلام است در نماز صحیح تر است از آن حدیث که روایت کرده شده است از آنحضرت در حق روزه دار که چون بخورد و یا آشامد پس روزه دار قضا کند روزه را و اما هونرق مرذقه الله و جز این نیست که آن رزق بود که رزق داد و او را الله تعالی قال الشافعی و فرقه او لا بدین البعد و النسیان فی اكل الصلوة كحديث أبي هريرة وگفت امام شافعی و فرقی کرده اند علما میان عمر و نسیان در حق خوردن روزه دار از جهت حدیث ابی هریره که از وی منقول میشود که کلام سها مفسد نماز نیست قال احمد فی حدیث ابی هریره ان تکلم الامام فی شیء من صلاته و هو یؤی انه قد اكلها شاعرا و لو یكملها فثمة صلاته وگفت امام احمد در توجیه حدیث ابی هریره اگر سخن کرد امام در چیزی از نماز خود و حال آنکه اعتقاد میکرد که بدینکه تحقیق تمام کرده ام نماز را پس ترازان دانست که من تمام نکرده ام نماز را تا تمام گشت نماز او و من تکلم خلف الامام

شرح ابی الطیب

الخشية والى حجة ووصف وجهه عن القبلة ثم قال فان قيل كيف يجوز ان يكون هذا قبل نسخ الكلام واليه هجرة قد كان حاضرا ذلك لقوله صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلامه كان قبل فاته صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين ونسخ الكلام كان بعد ذلك لك علي ان ما كان في حديث ذی الیدین من الكلام فی الصلوة حاله بنسخه اذ كان متأخرا عن ذلك قبل له اما اسلام ابی هریره فكما ذكرت واما نسخ الكلام فكان في المدينة رواية زيد بن ارقم يقول كنا نكلم في الصلوة حتى نزلت قوموا لله فنتن فانه بالسكوت قول زيد بن ارقم صلى الله عليه وسلم في ناسيا في اخرجه البخاري صححه وحقه زيد بن ارقم رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان بالمدينة واما قول ابی هریره صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المسلمين لان اياه هجرة لم يحضر تلك الصلوة لان النبي قتل يومه من رحمة النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكره حميد بن اسحق في شهداء عبد ربه هذا التأويل جائز في اللغة كما في حديث نزول ابن مسبرة قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد بذلك قال لنا قومونا وقال طائفة من قدم علينا معاذ بن جبل فلم يأخذ من اخضره انت شيئا وهو يريد مراك معاذ لانه لم يولد حين قدم معاذ اليمن فكان معناه قد لم يلد فاذا قال الحسن خطيبنا عتبة بن غزوان يريد خطبته بالبصرة والحسن لم يكن بالبصرة ح لان قدمه لها انما كان قبل صفين بعام فانتفى بعد ذلك ان يكون قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ذی الیدین ما يدل على ان ما كان من ذلك بعد نسخ الكلام والكلام لا صلاح الصلوة انتهى مختصرا ويمكن ان يؤول في صحیح مسلم من قول ابی هریره رضي الله عنه قال بينا انا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الركعتين فقام رجل من بني اسرائيل فاقصم الشيطان عنقه فمنا بينا صاحبی يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما اتموا الطلوع في باند فمنا شكال صاحب من تبعه وايضا علم ما ذكرنا ان النبي اذا انما واحد لا شك في الياء اسمها في انك القسط لان ادعي ان الشكالين غير ذی الیدین لان النور فصل فقال ان الياء غير الشكالين المقبول بيد رجل من بني اسرائيل وان الميكيل رجل من بني سليم كما ذكر مسلم في صحيحه فذی الیدین الذي شهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذی الیدین المقبولين خراع قد يمكن ان يكون خراع وثلث ثياب الكرم من غنم بني نزار والله ان لي كرم المقبولين بن نزار في نسل السهم وهذا قول في ذی الیدین المقبولين في الطلوع

صلى الله عليه وسلم
فاستفتت لها
ام سلمة رسول الله
صلى الله عليه وسلم
تنتظر عن الليالي
والايام التي كانت
تحبهم من الشهر
قبل ان يصيبوها
الذي اصابوها
فلتترك الصلوة
قد ذلك من الشهر
فاذا ايلخت ذلك
فلتغتسل ولتستفر
بثوبها وتستدفر
بثوب ثلث تصلي
رواه مالك وتركه
مسلم والبخاري
لعله معلومة
عندنا قد دخلوا
مثلهما والحمد لله
واما حديث علي
ابن ثابت عن ابيه
عن جده فانه
لا يصح لانه مجهول
ولا يعلم من جده
وختلف فيه قد
رواه ابو القاسم
عن عدي بن ثابت

عائشة الاموي

عن ابيه عن علي
وعنه مولى بني هاشم
عن ابن عباس
وقد قال احمد
ابن حنبل في كتاب
الاحكام كان عبد الله
ابن مهيدي يترك
حديث ابي ليظفان
عثمن بن عدي وبقا
اسمه عثمان بن قيس
والله اعلم وكان
يحيى بن معين
لا يحدت عنه و
كان شعبه لا يروى
عن مروي عن انس بن
ابن وهب في ذلك
وعنه في امتنعت
صحته لهذا ولنا حديث
عمران بن طلحة عن
حمزة في الطريق
عبد الله بن حنبل
وقد تقدم القول
فيه فاول باب
من الكتاب لكن
معناه عظيم في بعض
الوجوه ومن بعض
الطريق مروي ابو داود
قال حدثنا ابن حازم

شرح سراج احمد

ومويعلم ان عليه بقية من الصلوة فعليه ان يستقبلها وانه سخر كرد در سراج احمد در حال كه يمين است كبر بر من بقیة نماز است پس
است بر من كبر بیک بار عاده كنند نماز را و احتیج بان القرائن كانت تزد وتنقص على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجت كونه
است امام احمد بانك تحقيق فرائض بعد ذكره زيادة هي شدة وكم يشهد بر زمان آنحضرت فانه انكلمه واليدين فهو على يقين من صلاوة
انما امت بر من ختمت كلامه كرو واليدين حال انك او بقريني بود از نماز مروي كه آن گشته است نماز مروي وليس هكذا اليوم ليس
لاحد ان يحكمه ونست اينچنين امر وزيست بر سراج احمد را اينكه سخن كند على معنى ما كلمه واليدين بر معنى آنچه كه سخن كرده واليدين
لان القرائن اليوم لا يزد فيها ولا ينقص زير كه فرائض امر وزيست كند كراهه كرده شود در انما و نه نقصان كرده شود در انما قال احمد
فخو هذا من الكلام كفت امام احمد انما اين را از كلام وقال استحق نحو قول احمد في هذا الباب كفت استحق ما نزل قول امام احمد
درين باب بدانكه بعضى احاديث سورايراد ميكنند از جهت كثرت فوائد در ان اخراج الطبراني عن ابن مسعود وثيمية في بزيه عن ابن عمر
ليس في صلوة الخوف هو اخراج الديلمي في الفردوس عن ابي هريرة سجد السجود التسليم فيها تشهد وسلام اخراج ابن ابي شيبة عن عمر
رضي الله عنه قال تنادى الصلوة يعني من السجود باب ما جاء في الصلوة في النعال باب ست در بيان آنچه آمده است در گذاردن
نماز در كفتها حد ثنا علي بن حجرنا السمعيل بن ابراهيم عن سعيد بن يزيد الى سلة قال قلت لانس بن مالك اكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه كفت سعيد ثم راس را يا ابو و آنحضرت كه ميگذازد نماز را در كفتها يعني كفتها در پا
كرده نماز گذارو قال نعم كفت انس بن مالك آري گذاروه است آنحضرت نماز را كفتها در پا كرده وفي الباب عن عبد الله
ابن مسعود اخبره الطبراني و احكام بلفظ ان جبريل اخبرني ان في احد عاتق را فخلعها الذالك فلا تخلعوا انما لكم وعبد الله بن ابي حنيفة
وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمر بن حريث وشداد بن اوس اخبره ابو داود و احكام والبيهقي بلفظ خالفوا اليهود فانهم
لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم و اوس الشافعي في اخبره ابو داود و ابن حبان و احكام والبيهقي بلفظ اذا صلى احدكم فخلع
نعليه فلا يؤذ بها احد السجود لها بين رجلها وليصلي فيها و اخبر عبد الرزاق عنه ايضا بلفظ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي حافيا او متعللا و رايت يفتل من يمينه وعن ثماله و عطاء رجل من بني شيبه و درين باب حديثي ست از عطاء
كه مردی بود از قبيله شيبه و درين باب از ديگر صحابه نيز حديثي مروي گشته است چنانكه خطيب از ابن عباس را بود از
وعبد الرزاق و طبراني و احمد و عبد بن حميد و دارمي و ابن خزيمة و ابن حبان و حاكم و يهيني از ابي سعيد خدری و
ديلمي از ابن عمر و عبد الرزاق از عبد الله بن الشخير و محمد بن عباد بن جعفر بعبارات مختلفة و الفاظ متباينة و رايت كرده اند
قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم و نزل امام ابالي حنيفة نيز در
كفتها نماز گذاردن رواست اگر بقا ذرات ملوث نباشند باب ما جاء في القنوت في صلوة الفجر
باب ست در بيان آنچه آمده است فرد ذكر خواندن دعای قنوت در نماز فجر حد ثنا قتيبة و محمد بن المشني
قالا ثنا محمد بن جعفر عن شعبه عن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطيب

من الحدائق وجعل الجاهل في السهو هو المقتول بيد فيكون الكلام منسوخا قول وهو على يقين من صلاوة الفجر
فيه انه لو كان على هذا اليقين لما سال فاجابه الشاك بقوله اقصر الصلوة ام نسيت باب ما جاء في القنوت في صلوة الفجر

التحريم ان كان كبر بیک بار
نماز را و احتیج بان القرائن كانت تزد وتنقص
عليه عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجت كونه
است امام احمد بانك تحقيق فرائض بعد ذكره
زيادة هي شدة وكم يشهد بر زمان آنحضرت
فانه انكلمه واليدين فهو على يقين من صلاوة
انما امت بر من ختمت كلامه كرو واليدين
حال انك او بقريني بود از نماز مروي كه آن
گشته است نماز مروي وليس هكذا اليوم ليس
لاحد ان يحكمه ونست اينچنين امر وزيست
بر سراج احمد را اينكه سخن كند على معنى
ما كلمه واليدين بر معنى آنچه كه سخن كرده
واليدين لان القرائن اليوم لا يزد فيها ولا
ينقص زير كه فرائض امر وزيست كند كراهه
كرده شود در انما و نه نقصان كرده شود
در انما قال احمد فخو هذا من الكلام كفت
امام احمد انما اين را از كلام وقال استحق
نحو قول احمد في هذا الباب كفت استحق ما
نزل قول امام احمد درين باب بدانكه بعضى
احاديث سورايراد ميكنند از جهت كثرت
فوائد در ان اخراج الطبراني عن ابن مسعود
وثيمية في بزيه عن ابن عمر ليس في صلوة
الخوف هو اخراج الديلمي في الفردوس عن
ابي هريرة سجد السجود التسليم فيها تشهد
وسلام اخراج ابن ابي شيبة عن عمر رضي
الله عنه قال تنادى الصلوة يعني من
السجود باب ما جاء في الصلوة في النعال
باب ست در بيان آنچه آمده است در گذاردن
نماز در كفتها حد ثنا علي بن حجرنا
السمعيل بن ابراهيم عن سعيد بن يزيد الى
سلة قال قلت لانس بن مالك اكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه
كفت سعيد ثم راس را يا ابو و آنحضرت
كه ميگذازد نماز را در كفتها يعني كفتها
در پا كرده نماز گذارو قال نعم كفت
انس بن مالك آري گذاروه است آنحضرت
نماز را كفتها در پا كرده وفي الباب
عن عبد الله ابن مسعود اخبره الطبراني
و احكام بلفظ ان جبريل اخبرني ان في
احد عاتق را فخلعها الذالك فلا تخلعوا
انما لكم وعبد الله بن ابي حنيفة وعبد
الله بن عمرو بن العاص وعمر بن حريث
وشداد بن اوس اخبره ابو داود و احكام
والبيهقي بلفظ خالفوا اليهود فانهم
لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم و اوس
الشافعي في اخبره ابو داود و ابن حبان
و احكام والبيهقي بلفظ اذا صلى احدكم
فخلع نعليه فلا يؤذ بها احد السجود لها
بين رجلها وليصلي فيها و اخبر عبد
الرزاق عنه ايضا بلفظ رايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي حافيا او متعللا
و رايت يفتل من يمينه وعن ثماله و
عطاء رجل من بني شيبه و درين باب
حديثي ست از عطاء كه مردی بود از
قبيله شيبه و درين باب از ديگر صحابه
نيز حديثي مروي گشته است چنانكه
خطيب از ابن عباس را بود از وعبد
الرزاق و طبراني و احمد و عبد بن حميد
و دارمي و ابن خزيمة و ابن حبان و
حاكم و يهيني از ابي سعيد خدری و
ديلمي از ابن عمر و عبد الرزاق از عبد
الله بن الشخير و محمد بن عباد بن جعفر
بعبارات مختلفة و الفاظ متباينة و
رايت كرده اند قال ابو عيسى حديث
انس حديث حسن صحيح والعمل على
هذا عند اهل العلم و نزل امام ابالي
حنيفة نيز در كفتها نماز گذاردن
رواست اگر بقا ذرات ملوث نباشند
باب ما جاء في القنوت في صلوة
الفجر باب ست در بيان آنچه آمده
است فرد ذكر خواندن دعای قنوت در
نماز فجر حد ثنا قتيبة و محمد بن
المنشي قالا ثنا محمد بن جعفر
عن شعبه عن عمرو بن مرة عن ابن
ابي ليلى عن البراء بن عازب ان النبي
صلى الله عليه وسلم من الحدائق وجعل
الجاهل في السهو هو المقتول بيد فيكون
الكلام منسوخا قول وهو على يقين من
صلوة الفجر فيه انه لو كان على هذا
اليقين لما سال فاجابه الشاك بقوله
اقصر الصلوة ام نسيت باب ما جاء في
القنوت في صلوة الفجر

عارف الاوزی

بقية من ٢٩٥

[illegible]

الحديث على الأصل
عربية فيه إحدى
عشرة لفظة الأولى
حائض هي فاعل
من حاض أي
سال يقال حاض
السيال إذا فاض
وانشد المبرد لعمارة
ابن عقيل أحاطت
حصاهن الدرداء
وحيضت عليهن
حيضات السؤل
الطوائم يقال حاضت
المرأة وتحيضت
ووددت أن تستعرك
وطمشت تحيض
حيضا وحاضوا
كحيضا إذا سال مغاضا
لدم في أوقات
معلومة فإذا سال
في غير أوقات معلومة
من غير عرف
كحيض فيل استحيضت
للتحقيق إياه
عمل بها الحيض
لأما مفعول بها
الاستحيضة
لأن الأولى لما كان

ابن ابي اسحاق بن رضىة الغفارى خفاف بضم خاءى محمد بن حنفية فاوا بفتح هاء و مد و رضىة بفتح زاء وسكون هاء و فتح ضاء و جمة قال ابو عيسى حديث البراء حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم فى القنوت فى صلوة الفجر واختلفوا فى رواه اهل علم در خواندن دعای قنوت در نماز فجر فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم و غیره هو القنوت فى صلوة الفجر وهو قول الشافعى وقال احمد واسحق لا یقنوت فى الفجر الا عند نازلة تنزل بالمسلمین و گفت امام احمد واسحق و قنوت خوانده نشود در نماز فجر مگر نزد فردا آمدن مصیبت و فتنه و غیره که فردا بیدار مسلمانان فاذا نزلت فانه فلاحا لهم ان یدعو بحیث یشاء المسلمین پس چون فردا بیدار چیزی فردا آمدن بایده و فتنه پس هست مرا امام را اینکه دعا کند برای لشکر مسلمانان **باب اجاب** فی تواتر القنوت با بسبب بیان آنچه آمده در ذکر کردن دعای قنوت حدیث احمد بن حنبل بن مسیح بن زید بن هارون عن ابی مصلک الاشجعی سخر بن طارق بن اشیم الکوفی ثقة از ابراهیم بود قال قلت لابی گفت ابو ابراهیم گفتم پدر خود را که طارق بن اشیم بود یا اب انک قد صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم و ابی بکرم و عمر و عثمان و علی بن ابی طالب ههنا یا لکوفه ای پدر من بدرستی که تو گذاردی نماز را در پس آنحضرت و خلفای اربعه و در پس علی مرتضی در بخار و کوفه و نجوا من خمس سنین قریب پنج سال الا کنویقنوت آیا بود ندایشان که دعای قنوت میخوانند در نماز صبح و جز آن از نمازهای پنجگانه چنانچه حالای خوانند بعضی مردم قال ای بنی محدث گفت پدر من ای پسرک من اینکه میخوانند و مواظبت بر آن می نمایند بدعتست تو پدر بزرگوار در دین میخواندن آنحضرت نبود جز یکما که در وقت صبح خوانده بعد از آن شرک کرده و آیین حدیث اول دلیل است بر مذہب حنفیه و شیخ ابن حجر در شرح خود میگوید که جواب داده اند از این حدیث آنکه ما که آن کسانی که احادیث قنوت در وقت صبح آورده اند و اثبات آن کرده اند علما اند بسیار واجب است تقدیم ایشان بر خبر کسانی که نفی کرده اند و میگویند حدیثی که ابن مسعود روایت کرده که قنوت بخواند آنحضرت

شرح أبي الطيب

القصر رضة بفتح الراء واخاء المهمل والصاد الحجمة **باب** ما جاء في ترك القنوت **قوله** عن ابي مالك
الا شجعي في التقريب والدة خجاني واسمه سعد بن طارق بن الاشجعي على وزن الاحمر **قوله** وابي بكر
وعمر وعثمان اي بالمدنية كثيرا **قوله** وعلى بن ابي طالب ههنا اي صليت خلف على ههنا بالكوفة
فهم ما ظر فان متعلقان بصليت خلف على المذوف **قوله** نحو من خمس سنين اي مدة
بمجموع ايام ملازمة الجميع والظاهر والله اعلم انه اراد مدة خلافة علي كرم
الله وجهه **قوله** اي بنى حديث يعني لكونه منسوخا
عنده والافلاشك انه قد شئت عنه صلى الله عليه وسلم مدة
ويمكن على بعد ان لو طاع علي فحي كونه محسب اطلاقه والله اعلم

قوت المعتزى

بن ايماء بكسر الهمزة ومثناة من تحت حمد ومصر وف فيه ايضا فتح
الهمزة مع القصر ابن رخصة بفتح الواو والحاء المهملة والضاد المعجمة له ولا يه
بحبة صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الطبراني المغرب

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

در هیچ نمازی ضعیف است و همچنین خبر روایت کرده شده از ابن عباس که گفت بدعت است و همچنین روایت کرده شده از امام سید که آنحضرت نمی کرد از قنوت این حدیث همه ضعیف اند و این کلام خالی از تکلفی نیست حدیثی که بن عبد الله بن ابوعوانه عن ابی مملک الا شجعی بهذا الاسناد شحوا بعنه یعنی حدیث قنوت باین طریق موافق حدیث اول مروی گشته است در الفاظ و معنی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم وقال سفین الثوری ان قنوت فی الفجر حسن وگفت سفین ثوری اگر قنوت خواند کسی در نماز فجر پس نیک است و ان لو یقتد فحسن و اگر قنوت نخواند در فجر پس آن نیز نیک است و اختار ان لا یقنوت و اختیار کرده سفیان اینکه قنوت نخواند و لو را بر ابن المبارک القنوت فی الفجر و اعتقاد نکرده عبد الله بن المبارک خواندن قنوت را در نماز فجر قال ابو عیسی و ابو مملک الا شجعی اسمه سعد بن طارق ابن اشدید **باب ما جاء فی الرجل یعطس فی الصلوة** باب است در بیان آنچه آمده است در حق مردی که عطسه کند در نماز حدیث ثانیة فافاعه بن یحیی بن عبد الله بن رفاعه بن رافع الزرقی امام سجده زریق صدوق از ثامنیه بود عن عوالبه معاذ بن رفاعه رفاعه روایت میکند از عم پدر خود که معاذ بن رفاعه نام داشت ابو رفاعه بن رافع الانصاری الزرقی المدنی صدوق از رابعه بود عن ابیه رفاعه بن رافع بن مالک بن العجلان ابو معاذ الانصاری از اهل بدر بود در خلافت معاویه وفات یافت قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وگفت رفاعه نماز گذاردم در پس آنحضرت قطع است پس عطسه کردم فقلت الحمد لله حمد اکثر اطباء مبارک کافیه مبارک علیه پس گفت شام خدای ثانی بسیار پاک برکت کرده شده در ذات آن شتاب برکت کرده شده مرثا گویند را بران شاد در جزای آن کجا محب سربا و یحیی چنانکه دوست سید را در پرورگار احمد را خوشنود است از ان حمد و از گوینده آن فلما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم انصرف پس هرگاه نماز گذارد آنحضرت بر پشت فقال من المستکم فی الصلوة یگفت و پرسید چه کسی بود سخن کننده در نماز فلما یکلموا احد پس سخن نکرد و یکس جواب نداد فلما یکس از ترس آنکه موجب رجز و عتاب نگردد ثوقا لها الثانية من المتکلم فی الصلوة پسر گفت آنحضرت همین کلمه را در بار دوم چه کسی بود سخن کننده در نماز فلما یکلموا احد شو قالوا الثالثة من المتکلم فی الصلوة فقال رفاعه بن رافع بن عفره انایا رسول الله پس چون ضرورت شد که جواب آنحضرت

شرح ابی الطیب

سراج احمد

قول سفین الثوری لویذکره من حیث انه عمل بالحدیث بل ذکر منه به مناسبه المقام **باب ما جاء فی الرجل یعطس فی الصلوة** **قول** صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم قال السیوطی مراد الطبرانی فی المغرب انتهى هذه الزیادة ان ثبت نزد علی التاویل الذی نقله المصنف من بعض العلما علی ان المعتاد فی الصلوة جماعة هو التضرع لا التفل **قول** ففطر الطاء ویکسر **قول** طیبای خالصا **قول** مبارک کافیه مبارک علیه الضمیران الحمد ففی الاول البرکة بمعنی الزائد من نفس الحمد ای المستلزم لزيادة ثوابه و فی الثاني من الخاسر لعدم ما یعلی للذلاله علی معنی الا فاضله ای علی الحمد ثوقا لیکان من الله تعالی المقصود ان البرکة تحیطه من کل جانب

قوت الغدزی

قوت الغدزی

قال من المتکلم فی الصلوة مراد الطبرانی و ذکر فی عرضة عدة من ما فی وافی له شهد مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وحين قال این المتکلم

الماء فی لیسان الما فی

وقد قلب القوس

سکوة فافهم الثانی

مستحاضه وقد

بیتاه والخاص

ثمانیه اسماء هو الاول

الثانی عاشر الثالث

فراو الاربع طامس

الحا مسخر ارس

بیته صفی ۳۹۱
و این حدیث صحیح است و در هیچ نمازی ضعیف است و همچنین خبر روایت کرده شده از ابن عباس که گفت بدعت است و همچنین روایت کرده شده از امام سید که آنحضرت نمی کرد از قنوت این حدیث همه ضعیف اند و این کلام خالی از تکلفی نیست حدیثی که بن عبد الله بن ابوعوانه عن ابی مملک الا شجعی بهذا الاسناد شحوا بعنه یعنی حدیث قنوت باین طریق موافق حدیث اول مروی گشته است در الفاظ و معنی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم وقال سفین الثوری ان قنوت فی الفجر حسن وگفت سفین ثوری اگر قنوت خواند کسی در نماز فجر پس نیک است و ان لو یقتد فحسن و اگر قنوت نخواند در فجر پس آن نیز نیک است و اختار ان لا یقنوت و اختیار کرده سفیان اینکه قنوت نخواند و لو را بر ابن المبارک القنوت فی الفجر و اعتقاد نکرده عبد الله بن المبارک خواندن قنوت را در نماز فجر قال ابو عیسی و ابو مملک الا شجعی اسمه سعد بن طارق ابن اشدید **باب ما جاء فی الرجل یعطس فی الصلوة** باب است در بیان آنچه آمده است در حق مردی که عطسه کند در نماز حدیث ثانیة فافاعه بن یحیی بن عبد الله بن رفاعه بن رافع الزرقی امام سجده زریق صدوق از ثامنیه بود عن عوالبه معاذ بن رفاعه رفاعه روایت میکند از عم پدر خود که معاذ بن رفاعه نام داشت ابو رفاعه بن رافع الانصاری الزرقی المدنی صدوق از رابعه بود عن ابیه رفاعه بن رافع بن مالک بن العجلان ابو معاذ الانصاری از اهل بدر بود در خلافت معاویه وفات یافت قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وگفت رفاعه نماز گذاردم در پس آنحضرت قطع است پس عطسه کردم فقلت الحمد لله حمد اکثر اطباء مبارک کافیه مبارک علیه پس گفت شام خدای ثانی بسیار پاک برکت کرده شده در ذات آن شتاب برکت کرده شده مرثا گویند را بران شاد در جزای آن کجا محب سربا و یحیی چنانکه دوست سید را در پرورگار احمد را خوشنود است از ان حمد و از گوینده آن فلما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم انصرف پس هرگاه نماز گذارد آنحضرت بر پشت فقال من المستکم فی الصلوة یگفت و پرسید چه کسی بود سخن کننده در نماز فلما یکلموا احد پس سخن نکرد و یکس جواب نداد فلما یکس از ترس آنکه موجب رجز و عتاب نگردد ثوقا لها الثانية من المتکلم فی الصلوة پسر گفت آنحضرت همین کلمه را در بار دوم چه کسی بود سخن کننده در نماز فلما یکلموا احد شو قالوا الثالثة من المتکلم فی الصلوة فقال رفاعه بن رافع بن عفره انایا رسول الله پس چون ضرورت شد که جواب آنحضرت

شرح سراج احمد

حاشية الاحوذى

باید وادگفت رفاعه من بودم مشکلم بار رسول الله قال كيف قلت گفت آنحضرت بیکه نیت گفتی تو قال قلت الحمد لله محمد بن
 طیباً مبارکافیه مبارک علیه بما یحب ربنا ویرضی فقال المنی صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده پس فرمود آنحضرت
 سوگند آن خدا کی که بقای من در دست قدرت اوست لقد ابدت لها یضعة وثلاثون ملکاً هر آینه تحقیق شنائی کردی و در پیش
 آمدن باین کلمات بر داشتی آنها را بمصدق قبول می چند فرشته ایهم یصعد بها که کدام یکی از آنها می دارد آن کلمات را این حدیث
 دلالت دارد بر آنکه عاظم در صلوة اگر حمد گوید اگر چه بلند گوید نماز فاسد نگردد و شرح ابن الحامم گفته اگر در نفس خود بگوید و لب نجس باند فاسد نگردد
 نماز و اگر لب نجس باند نماز فاسد گردد مگر این حدیث وقتی وارد شده که مباح بود تکلم و صلوة و فی الباب عن انس بن مالك و اشکل
 ابن حجر و غامر بن سبیعة قال ابو عیسی حدیث رفاعه حدیث حسن کان هذا الحدیث عند بعض اهل العلم انه فی
 التطوع و گویا که این حدیث نزد بعضی اهل علم است که آن در نماز نفل است که آن غیر واحد من التابعین قالوا زیرا که بسیار کس از
 تابعین گفته اند اذا عطس الرجل فی الصلوة المکتوبة انما یجحد الله فی نفسه چون عطسه کند آدمی در نماز جز این نیست که حمد
 گوید خدای را در دل خود و لو یسعوها اکثر من ذلك و فراخی نکرده اند زیاده از حمد باب فی نسخ الکلام فی الصلوة باب است
 در بیان منسوخ شدن کلام در حال نماز حدیثنا احمد بن منیع فاهشیدوا انما السمعیل بن ابی خلد عن الحارث بن شیبیل عن
 ابی عمر الشیبانی عن زید بن ارقم قال بن یزید بن النعمان ابو عمر والا نصاری الخزرجی صحابی است حاضر شد همراه آنحضرت
 در بنده غزوه و از خواص علی رضی بود قال کنا نکره خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصلوة گفت زید بن ارقم بودیم که
 سخن میکردیم در پیش آنحضرت در نماز یکبار الرجل منا صاحبه الى جنبه سخن میکرد آدمی از ما صاحب خود که بسوی پهلوی وی
 می بود حتی قلت تا آنکه فرود آمد این آیه و قوموا لله فنتین و قائم شوید برای خدا در حالیکه خاموش باشید و سخن نکنید در نماز
 قال فامرنا بالسکوت و نهینا عن الکلام گفت زید بن ارقم پس امر کرده شدیم ما پس از نزول این آیه بخاموش شدن در نماز منع

شرح ابی الطیب

سبیلان بهیدانه

قوله لقد ابدت لها یضعة وثلاثون ملکاً بیکسایع و فتحها
 ما بین الواحد والعشرة والثلاث الى التسع **قوله** ایهم یصعد بها قال الطیب جملة ایهم یصعد سجدت
 مفعول ینتظرون المحذوف علی التعلیق انتهى یعنی یصعد بها الى محل العرض فی جناب القدس لسا را و اعلمها
 من آثار القبول **الغالب** فی نسخ الکلام فی الصلوة **قوله** عن الحارث بن شیبیل بضم الشین المعجمة و
 فتح الموحدة اخره لام بعد المثناة التحتیة الساکنة **قوله** فامرنا بالسکوت نهینا عن الکلام ظاهره ان المراد
 بالقنوت السکوت بالقیام الصلوة قال القسطلانی قانتین ای ساکتین لان لفظ الواو یشعر به فحمله علیه
 اولی لانه الشاهد الوحی والتزیل فقیل المراد بالقنوت الذکر لکم حول ما فر و اید الذکر انقطع حوا عن الکلام وقال
 ابن قیو العید **قوله** نهینا عن الکلام یقتضی ان یمکن کل ما یسمی کلاماً فهو منی عند جملة اللفظ علی عمومه و یحتمل ان یمکن
 الراجع الى قولیک الرجل منا صاحبه و ظاهره ان نسخ الکلام فی الصلوة وقع فی المنة البشیفة ثم قوله نهینا عن الکلام تفسیر للسکوت

قوت المختدی

کقوله تعالی و

عطس بفتح الطاء عن الحارث بن شیبیل لیس له فی الکتب الا هذا الحدیث

بدر صغیر ٣٩٤
 در بیان این حدیث که در کتاب الاحوذی آمده است که آنحضرت فرمودند که هر کس در نماز حمد گوید و اگر چه بلند گوید نماز فاسد نگردد و اگر چه در نفس خود بگوید و لب نجس باند فاسد نگردد و اگر لب نجس باند نماز فاسد گردد مگر این حدیث وقتی وارد شده که مباح بود تکلم و صلوة و فی الباب عن انس بن مالك و اشکل ابن حجر و غامر بن سبیعة قال ابو عیسی حدیث رفاعه حدیث حسن کان هذا الحدیث عند بعض اهل العلم انه فی التطوع و گویا که این حدیث نزد بعضی اهل علم است که آن در نماز نفل است که آن غیر واحد من التابعین قالوا زیرا که بسیار کس از تابعین گفته اند اذا عطس الرجل فی الصلوة المکتوبة انما یجحد الله فی نفسه چون عطسه کند آدمی در نماز جز این نیست که حمد گوید خدای را در دل خود و لو یسعوها اکثر من ذلك و فراخی نکرده اند زیاده از حمد باب فی نسخ الکلام فی الصلوة باب است در بیان منسوخ شدن کلام در حال نماز حدیثنا احمد بن منیع فاهشیدوا انما السمعیل بن ابی خلد عن الحارث بن شیبیل عن ابی عمر الشیبانی عن زید بن ارقم قال بن یزید بن النعمان ابو عمر والا نصاری الخزرجی صحابی است حاضر شد همراه آنحضرت در بنده غزوه و از خواص علی رضی بود قال کنا نکره خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصلوة گفت زید بن ارقم بودیم که سخن میکردیم در پیش آنحضرت در نماز یکبار الرجل منا صاحبه الى جنبه سخن میکرد آدمی از ما صاحب خود که بسوی پهلوی وی می بود حتی قلت تا آنکه فرود آمد این آیه و قوموا لله فنتین و قائم شوید برای خدا در حالیکه خاموش باشید و سخن نکنید در نماز قال فامرنا بالسکوت و نهینا عن الکلام گفت زید بن ارقم پس امر کرده شدیم ما پس از نزول این آیه بخاموش شدن در نماز منع

شرح سراج احمد	عارضه الازهدی
<p>کرده شریک ما از سخن کردن و فی الباب عن ابن مسعود اخرجه الشيخان وابو داود وصحیفة بن الحکم اخرجه مسلم قال ابو عیسی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکابر اهل العلم قالوا اذا تکلم الرجل عامدا فی الصلوة او ناسیا اعادة الصلوة گفته اهل علم چون سخن کرد مردی بقصد در نماز یا بفراموشی اعادة کند نماز را و هو قول سفیان الثوری وابن المبارک وقال بعضهم اذا تکلم عامدا فی الصلوة اعادة الصلوة و گفته اند بعضی علما چون سخن کرد قصد در نماز را و اعادة نماز کند و ان کان ناسیا او جاهلا جزءا و اگر باشد که سخن کرده بفراموشی یا نادانی کافی باشد مرا و را و تپایی نماز نمیکرد و به یقول الشافعی ویر آن قائل است امام شافعی و در اختلاف لا ائمه نوشته است اذا تکلم فی صلاته او سلم ناسیا او جاهلا یا لایحکم او سبق لسانه و لم یطبل لم یطبل عند الثلاثة و قال ابو حنیفة یطبل بالكلام ناسیا لا بالسلام و ان طال و الاصح عند الشافعی و ابی یطبل و عن مالک ان کلام العابد ان کان لم یصلح الصلوة فلا یطلم کاعلام الامام یسوه ان لم تنبهه الا بالکلام و نحن الا و زاعی ان کان کلام العابد مما فی بصلی و ان لم تکن عائدة الی الصلوة کانشاء وضائه و تحذیر من زلل یطبل صلاته و اتفقوا علی بطلان الصلوة بالاکل و کذا بالشرب للاحمد فی لنا فاته باب ما جاء فی الصلوة عند التوبة باب ست در بیان آنچه آمده است در حق نماز گذاردن نزدیک تر حدیث ثقیفة نا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن علی بن ربیعة عن اسماء بن الحکم الفزاری قال سمعت علیاً گفت اسما شنیدم علی مرتضی را یقول که سیف مروانی گفت رجلا اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتني الله منه بما شاء ان ينفعني به بذكره لم يتركه و ان لم يتركه لم يتركه و ان لم يتركه لم يتركه و ان لم يتركه لم يتركه حدیث آن مقدار که سخن حق تعالی را نیکی نفع دهد بآن و اذا حدثني رجل من اصحابه استخفته و چون حدیث میکرد مرا مردی از ارباب آنحضرت از آنحضرت سوگند میدادم آن صحابی را که تو شنیدی یا این را از آنحضرت از نزد خود نمی گوئی فاذا حلفت لی صدقة پس قتی که سوگند سیخور صحابی برای من تصدیق میکردم در او فانه حدثني ابو بكر و صدق ابو بكر و بدتیکه شان نیست که حدیث کرد ابو بكر صدق است گفت ابو بكر در حدیث کردن از آنحضرت و قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول گفت ابو بكر شنیدم آنحضرت که سیف مروانی ذنباً یقوم نیست هیچ مردی که گناه کند گناهی بپس برخواست از ان گناه و بگذارد او را از جنت خوف حق تعالی و شیانی بر فعل خود چنانچه ملا علی قاری در شرح حصن حصین بهین طور تفسیر نموده است فیتطهر من غسل کند و ان اكل است یا و ضوکن چنانچه در روایت و تراک الصوف مع</p>	<p>المطقات يتروى بأنفسهم ثلاثة قوله و كقول الأعمش لما ضاع فيمن قراء نساء يعني اطارق و جمع الجواز اقراء كقوله صلى الله عليه وسلم و دع الصلوة ايام اقرئت الواجب الكرسف هو القطن وله ستة اسماء الأول القطن الثاني الكرسف الثالث البريل الرابع الطيب الخامس العلوط السادس الخرفع وصفاته ايضا كثيرة و انما وصف لها الكرسف مع قلته عند و تراک الصوف مع</p>
شرح ابی الطیب	
<p>باب ما جاء فی الصلوة عند التوبة قوله نفعتني الله منه بما شاء اي بالمبادرة الى العمل به حتى اعمل به و ان كفته نسخ قريباً كما هو في فعل العمل بالتصدق بين يدي النجوى قوله و اذا حدثني رجل من اصحابه ظاهره انه لا يصدق بلا حلف و هو مخالف لما علم من قبول خبر الواحد العدل بلا حلف قال الظاهر ان مراده بذلك زيادة التوثيق بالخبر والاطمينان به اذا حصل بخبر الواحد الظن هو ما يقبل الضعف الشدة ومعنى صدقة اي على وجه الكمال و ان كان القول الموجب للعمل حاصل بوجه قوله صدق ابو بكر اي علمت صدقة في ذلك على وجه الكمال بلا حلف</p>	<p>كثره حكمه لسانها الخامس قوله تلجى كله غريبة لواقع الى تفسيره في كتابنا ما اخذنا استقره قال الخليل الجامع معروف و انما من هذا كان معناه</p>
قوت المعتزى	
<p>عن اسماء بن الحکم الفزاری قال العساقی ليس له في الكتب الا هذا الحديث ولا اعلم روى عنه الا على بن ربیعة قال بلغنا من لیس و عنه الا هذا الحديث و حدیث آخر لم یتابع علیه</p>	

[illegible]

شرح سراج احمد

مراضة الاحوى

مقام الطبيب في
ازالة الراحة و
ان كان قد روى
فلستند فبالله
المهيلة كان معناه
فلتدفع عن نفسها
للفرد هو طراحة
الكريهة واما
الاستدفاع
بالحقيقة في
استعمال نفس
دون المجاز في
الثوب الذي
قد مناه فانما هو
في حق الحائض
على ما روى في
الصحيح خذي
فرصة من مك
قطهرى بهاى
تتبعى بها اثر الدم
الثاني عشر قوله
انما هي ركضة من

قوت المعتزى

ركضات الشيطان
اصل الركض المضرب
باجل واختلاف
في تاويله على
وجوه من من
جعل حقيقه

وان الله اكبر كبرى وچهار مرتبه ديگر خصات است وبيست و شش عدد منامه عشر و سجد و يكبره عشر و تسبيح كند ترمذی را
نزد خواب فن خود و بار و حركند غداى راده بار و يكبره كويد و راده بار **باب** ملجاء في الصلوة على الدابة في الطين والمطر
باب ست در بيان آنچه آمده است در گذاردن نماز بر دابه در كل لاي و بارش حد شايحي بن موسى فالتشابة بن سوار
ناحور بن الرخاس يفتح را و تشديدميم در آخر حاست ميون بن سياه بكسر ميم بعد امتحان البصري ابو بكر صدوق عابد بود خطا
سيكر و از رابعه بود و در تقريب ست عمر بن سيون بن بحرن سعد الراح البلخي ابو علي القاضي و راح لقب جد او عن كثير من زياد
عن عمرو بن عثمان بن يعلى بن مرة عن ابيه عثمان بن يعلى بن مرة عن جدته يعلى بن مرة بضم ميم و تشديد را و ابو الازهر
الشفقي و گفته ميشود او را عاصمى صحابى ست شمار كرده ميشود در ابل كوفه و كويت در ابل بصره حاضر گشت حد يديه و غير
و فتح خنين و طائف **قوله** اتوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفره بدرستيك صحابه بودند هم
آنحضرت در سفرى فالتهموا الى مضيق پس رسيدند آنحضرت و صحابه بسوى جامى تنگ فحضرت الصلوة
پس آمد وقت نماز فخطوا السماء من فوقهم و ليس باريد شدند از آسمان از بالاى ايشان و بارش باريد
والبلة من اسفل منهم و نوى و ترى از زير ايشان بود يعنى زمين هم مناك گشت و جامى نماز گذاردن
نماند فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو على راحلته پس اذان گفت آنحضرت در حاليكه او سوار

باب ملجاء في الصلوة على الدابة في الطين والمطر **قوله** اتوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفره
وسلم في مسيراي سفر **قوله** مضيق اي موضع ضيق **قوله** قطره اصبغة المجهول **قوله** السماء من فوقهم
السماء مبتدأ ومن فوقهم خبره و الجملة حال بلا و **قوله** والبلة بكسر الموحدة و تشديد اللام اي الندوة
قوله فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم استدلال النوى بهذا وغيره انه صلى الله عليه وسلم ياتشرا لاذان
بنفسه و على استحباب الجمع بين الاذان والامامة ذكره في شرح المذهب مبسوطا وفي الروضة مختصرا و خرجت
روايات اخرى صريحة بذلك في سنن سعيد بن منصور و من قال لو ياتشرا صلى الله عليه وسلم و سلم هذه
العبادة بنفسه و الغرض في ذلك بقوله ما سئله امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم و لو يفعلها فقد غفل
قاله في قوت المعتزى و قال الملا على الهكوى في شرح المشكوة جزم النوى بانه صلى الله عليه وسلم اذن
مرة في السفر و استدلاله بخبر الترمذى و روى ان احمد اخبره في مسنده من طريق الترمذى فامريلا لا

السماء من فوقهم اي المطر والبلة بكسر الموحدة و تشديد اللام اي الندوة فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم على
راحلته استدلال النوى بهذا وغيره على انه صلى الله عليه وسلم ياتشرا لاذان بنفسه و على استحباب الجمع بين الاذان
والامامة ذكره في شرح المذهب مبسوطا وفي الروضة مختصرا و خرجت رواية اخرى صريحة بذلك في سنن
سعيد بن منصور و من قال انه صلى الله عليه وسلم و سلم و لو ياتشرا هذه العبادة بنفسه و الغرض في ذلك بقوله ما سئله
امرها النبي صلى الله عليه وسلم و لو يفعلها فقد غفل و قد بسطت المسالة في شرح المطا و في حواشى الروضة

اسماء الرجال
في تاريخ الجوين سوار
بكره المله المله
اسلم بن خراسان
يقال كان اسمه
مروان مولى في
وزارة ثقة فافقه
رعى بالاربعان
الناقصات
سنة اربع و
نفس و ست
و اثنين

عائشة الاحوذی
 ركضة احكامه
 النساء على ضربين
 طاهره حائضه و
 الحيض شيء ككتبه الله
 سبحانه على بنات
 آدم والتقصير في
 علومه ومسائله
 امر لوليه يتقدم
 وقد كنا جمعنا فيه
 نحو من خمس مائة
 ورقة احاديثه
 نحو من مائة وطرقاتها
 نحو من مائة وخمسين
 ومسائله يتفرع بها
 ودليلها مثلها الا
 انه امر باكل الكبد
 وفيض المكتد ولا
 ينقض به منك
 احد فنشيد الى
 الاصح نحو مقصد
 ابي عيسى اذا ليدرك
 منه الارموز فنقول
 اذا كان الحيض شيئا
 كتبه الله على بنات
 آدم ولزمهم في ذلك
 بتضاء الله سبحانه
 صاعدا مستقرا
 وقضية مستقرة

شرح سراج احمد

قال ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبه حدثنا حسن بن يحيى **باب** ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة
 الصلوة **باب** ست در بيان آنچه آمده است که بدرستی که نخستین چیزی که حساب کرده شود بآن چیز بنده در روز قیامت نازلست
 حدثنا علي بن نصر بن علي الجهضمي ثنا سهل بن حماد ابو عتاب الدلال البصري صدوق از تاسع بود در سنه ثمان و مائتين و ثمان
 کرد و ناهام قال ثقی قتادة عن الحسن عن حريث بن قبيصة بن قبيصة بن حريث تابعي ست قال قدمت المدينة
 فقلت للهويدي على جليسا صالحا كذا كذا حريث آدم در ندينه پس گفتم و دعا کردم بخواب آبی که ای بار خدا میسر گردان
 برای من هشتين نيك قال فجلست الى ابي هريرة كذا حريث ليس شتم من نزد ابی هريره وصحبت او میسر شد مرا فقلت
 اني سألت الله ان يرزقني جليسا صالحا كذا حريث ليس شتم من بابي هريره بدرستی که من سوال کردم از حق تعالی اینکه میسر کند
 مرا حق تعالی هشتين نيك فحدثني بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس حريث كن مرا یا ایا هريره بدرستی
 که شنیده توان را از آنحضرت لعل الله ان ينفعني به شاید که الله تعالی نفع رساند مرا بآن حدیث فقال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ليس كذا حريث ابو هريره شنیدم آنحضرت را که میفرمود ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله
 صلواته بدرستی که نخستین چیزی که حساب کرده شود بآن چیز بنده در روز قیامت از عمل بنده نماز باشد فان صلحت فقد اقمه وانحصر
 پس اگر خوب شد نماز وی پس تحقیق فلاح یافت و در ستگاری یافت و روان شد حاجت وی وان فسدت فقد خاب وخسر
 و اگر فاسد شد و ادای آن خوب نشد بود و بمعرض قبول اینزدی نیفتاد پس تحقیق نا امید گشت و زیان کار شد فان انتقص من
 فريضة شيئا پس اگر نقصان و کمی کرد از فريضة چیزی را قال الرب تبارك وتعالى انظر اهل العبدى من تطوع فرمايد
 حق تعالی مرفرش بندگان را نظر کنید که آیا هست مرنده را از نفل که نوافل گذارده باشد فيكمل بها ما انتقص من
 الفرائض پس کامل کرده شود بآن نوافل آنچه نقصان و کمی باشد از فرائض و از نوافل در فرائض داخل کرده شود و شمر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة **قوله** فقد اقمه وانحصر الفرائض والقنوز والظفر والجماع
 بتقد بواجب على الكاء يقال النح فلان اذا اصاب مطلوبه **قوله** ما انتقص من الفريضة أي ما نقصه من الفريضة
 فهو متعد قال العراقي يحتمل ان يراد به ما انتقصه من السنن والعيات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار الادعية
قوت المعتزلي
 انظر اهل العبدى من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة قال العراقي يحتمل ان يراد به ما انتقصه من السنن
 والعيات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار الادعية وانه يحصل له ثواب ذلك في الفريضة وان لم يفعلها
 فيعاقب ايضا فاعله في التطوع ويحتمل ان يراد به ما انتقص ايضا من فروضها وشروطها ويحتمل ان يراد ما ترك
 من الفرائض رأسا فلا يوصله فعوض عنه من التطوع والله سبحانه وتعالى يقبل من التطوعات الصالحة
 عوضا عن الصلوات المفروضة وقال ابن العربي الاظهر عندي انه يكمل له ما نقص من فرض الصلوة واعدادها
 بفضل التطوع لقوله ثمر الزكوة كذلك وسائر الاعمال وليس في الزكوة الا فرض
 او فضل فكما يكمل فرض الزكوة بنفلها كذلك الصلوة وفضل الله اوسع

القيمة

ما رفته الا حوزی

شرح سراج احمد

باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر باب ست در میان آنچه آمده است در سخن کردن پس از سنت فجر حدیثی است

عيسى بن عيسى بن ادریس قال سمعت مالك بن انس عن ابی النضر عن ابی سبرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كانت له الى حاجة كلني والاخرج الى الصلوة بود آنحضرت وقتیکه میگذازد و رکعت سنت فجر پس اگر می بود برای آنحضرت بسوی من حاجتی سخن کردن سخن کردی من و اگر نبود بیرون میگشت بسوی نماز گذاردن بسجده

قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذكره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الكلام بعد طلوع الفجر حتى يصلي صلوة الفجر وتحقق مكرهه داشته اند بعضی از اهل علم از صحابه غیر ایشان سخن کردن را پس از طلوع فجر تا اگر

بگذارد نماز فجر را اما ما کان من ذکر الله او ما لا بد منه مگر آنچه باشد از ذکر حق تعالی یا چیزی که مخلص نباشد از وی و بالفرض احتیاج

باشد سخن کردن و هو قول احمد و اسحق درین حدیث اباحت کلام است پس از سنت فجر نووی گفته است همین است مذنب ما و مذنب مالک جمهور و مکره دارند آن را کوفیان و روایت کرده شده است از ابن مسعود و بعضی سلف کراهت

آن از جهت آنکه پس از سنت وقت استغفار است پس در آن وقت کلام نشاید و صواب اباحت او است از جهت فعل آنحضرت پس گفتن ایشان که آنوقت استغفار است منافات بکلام ندارد و مانع کلام نیست و گفت ابن العزلی در

سکوت میان فرض و سنت فضیلتی ماثور نشده است بلکه فضیلت سکوت پس از نماز صبح تا طلوع شمس وارد گشته است و روایت کرده دارقطنی در غرائب مالک با سند خود تا ولید بن مسلم که بودم من همراه مالک و او حدیث میکرد پس از سنت فجر و

فتوی میداد که کلام پس از سنت لا بأس است این ابی شیبه از نافع روایت کرده که گفت بسا اوقات کلام میکردم این عمر پس از سنت فجر و هم این ابی شیبه از ابراهیم نخعی اخراج کرده که گفت ابراهیم لا بأس است اینکه سلام دهد از سنت فجر و کلام کند مقدار جهت

خویش قرروایت است از حسن بصری این سیرین که بودند هر دو که باک نمی داشتند بکلام پس از سنت و در حدیث ابی داود که آنحضرت پس از سنت فجر کلام فرموده و در دیگر احادیث نیز مروی گشته است و اما مذکر فی الفتاوی من منع الکلام بین السنة و

الفرض فما لا يوجد الا في الحديث لا مرفوعا ولا موقوفاً ومن نذر علي ذلك صاحب المرتبة مولانا علی القاری و اخرج من ذلك قول من قال ان التكلم بعد السنة يبطل سبحان الله الحکم خارج الصلوة

يبطل الصلوة وقد ورد عند ابی داود ايضا عن معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يفصل صلوة بصلوة حتى تشكلم او يخرج نعم لو قيل ان الاولى ان يحتجب عن كل ما يلغون من قول او فعل بين

الصلواتين احتسابا لما ورد في ابی داود من نوعا صلوة على اثر صلوة لا لغو بينهما كتاب في عليين

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر قول فان كانت له الى حاجة كلني اي حاجة موحجة الى الكلام كلني

فيه ان الحديث مع اهل جائز بعد سنة الفجر فقول من قال ان الكلام بين السنة والفرض يبطل ركعتي الفجر او ثوابه ما قول لا اصل له نعم كلامه صلى الله عليه وسلم لا شك انه من كلام الاخرة واما كلام الدنيا فلا شك انه

خلاف الاولى انما فضلا عما بين الصلاتين لان الحكمة في وضع السنة طرد الغفلة فاذا اشتغل بكلام الدنيا فالتقصير المطلوب قوله الاما كان من ذكر الله عليه السلام كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو المتعين كما ذكرته انفا في المقولة السابقة

نروجها تنظر الى

حالتها فان كان

انتقالا لو بضرها

امتناع الوطئ ان

كانت استحاضة

كانت قد احتاطت

قاله المغيرة وابو

فان حق الزوج اولي

ان يثبت من حق

الله سبحانه كحاجة

الزوج وافتقارها

اغناها الله سبحانه

عن ذلك كل الاحتياج

مثله ويصيدها

نروجها قاله ابن

القاسم في كتاب

محمد بناء اذا ثبت

هذا فاذا اتحدى

بها الدم وحكمتا

انها مستحاضة

على اي هذا لا قول

حملت جرتها كالحائض

قلنا المستحاضة

على قسمين مبتدئة

ومعتادة وهما على

قسمين مميزة وغير

مميزة فهي اذا على

اربعة اقسام

شرح سراج احمد

عازضة الاحوذی

لکان له وجہ لکن ذلک لا یقتضی بالفرض السنۃ بل نعم الصلواتین مطلقا وایضا لا یدخل التکلم بالعلم والامر بالمعروف وامثاله و
 مما لا یرتد ولومن امر الدنيا بآب ماجاء لا صلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتین باب ست در بیان آنچه آمده است کہ نیست نماز
 پس از طلوع فجر مگر دو رکعت نماز سنت فجر حدیثنا احمد بن عبدہ الضبی ثنا عبد العزیز بن محمد عن قدامة بن موسی عن
 محمد بن الحسین عن ابی علقمة عن یسار بن حماد عن یزید بن ابی رزین عن عثمان بن عمار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم
 قال لا صلوة بعد الفجر الا رکعتین نیست نمازی بعد از طلوع شدن صبح مگر دو رکعت کہ سنت فجر باشد و فی الباب عن
 عبد الله بن عمر و حفصة علم حدیث کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یتقبل بعد طلوع الفجر الا رکعتین الفجر متفق علیہ عن حفصة
 قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلی اذا طلع الفجر الا رکعتین خفیفین ولا بن جبان الا رکعتی الفجر وعن ابن عمر رفعه لا صلوة
 بعد الفجر الا رکعتین باخریه ابو داود والمصنف والدارقطنی واحمد و فی اسناده ایوب بن الحسین وهو یجوز واخره الطبرانی فی
 الاوسط من طریقین عن ابن عمر واخره فی الکبیر باسناد قوی لیس فیہ الا ابو بکر بن محمد وکان ابن ابی سیرة وهو واه و ما یدل علی
 ذلک حدیث ابن مسعود رفعه لا یستعظم الا ان بلال فانه یؤذن بلیل لیرجع قائم و یؤتیہ النکمة فانیل علی منہ التقلیل بعد الفجر فلو کان
 سباحا لم یکن لقوله لیرجع معنی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث قدامة بن موسی

الاکول مبتدأة بمدة
 الثانية مبتدأة غیر
 مبنیة الثالثة معتادة
 من غیر تمييز الزکوة
 معتادة تمييزا فاما
 الأولى فخصها مدة
 تمييزا لها بطلان
 لا یزید علی اکثر من
 فان زاد علی اکثر من
 حیضا والاصل فی
 اعتبار التمييز حدیث
 لا یاس بیری ویه
 العلماء عن فاطمة
 بنت ابی جیشان
 دم الحیض اسود
 یعرف وقد خرجنا
 من طریق حسنة
 لها مدخل فی الصححة
 یعضده قوله فی
 الصحیح حسب ما قد
 لها اذا قبلت الحیضه
 فدعی الصلوة و فی
 هذا الحدیث عند
 نظر عظیم و الاول
 اقرب الی المحجة
 واسم واضح المحجة
 واما الثانية وه
 مبتدأة من غیر

شرح ابی الطیب

شرح ابی الطیب

وروی عنه غیر واحد وروایت کرده اند از قد اره بسیار کسان وهو ما اجمع علیه اهل العلم وآن حدیث بخیر است
 که اجماع کرده اند بر وی اهل علم که هو ان یصلی الرجل بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر مکرره وازند انیک بگذارد نماز را آدمی
 پس از طلوع کردن فجر مگر بگذارد دو رکعت سنت فجر را و معنی هذا الحدیث انما یقول لا صلوة بعد طلوع الفجر الا
 رکعتی الفجر و معنی این حدیث این است کہ جز این نیست کہ سیاقی نیست گذاردن نمازی پس از طلوع فجر و صبح مگر
 گذاردن دو رکعت سنت فجر را و است باب ماجاء فی الاضطیاع بعد رکعتی الفجر باب ست در بیان آنچه آمده است
 بر پیشو در آمدن پس از گذاردن سنت فجر حدیثنا بشر بن معاذ العقدی ثنا عبد الواحد بن زید ثنا الاعمش
 عن ابی حاتم عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی جنبه

الاکول مبتدأة بمدة
 الثانية مبتدأة غیر
 مبنیة الثالثة معتادة
 من غیر تمييز الزکوة
 معتادة تمييزا فاما
 الأولى فخصها مدة
 تمييزا لها بطلان
 لا یزید علی اکثر من
 فان زاد علی اکثر من
 حیضا والاصل فی
 اعتبار التمييز حدیث
 لا یاس بیری ویه
 العلماء عن فاطمة
 بنت ابی جیشان
 دم الحیض اسود
 یعرف وقد خرجنا
 من طریق حسنة
 لها مدخل فی الصححة
 یعضده قوله فی
 الصحیح حسب ما قد
 لها اذا قبلت الحیضه
 فدعی الصلوة و فی
 هذا الحدیث عند
 نظر عظیم و الاول
 اقرب الی المحجة
 واسم واضح المحجة
 واما الثانية وه
 مبتدأة من غیر

قوت المعتزلی

قوت المعتزلی

باب ماجاء لا صلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتین قول لا صلوة بعد الفجر المراد به طلوع الفجر المصدق وبالصلوة النافلة وبالجملة
 سنة الفجر وکی هذا اشار المصنف بقوله لا صلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر باب ماجاء فی الاضطیاع بعد رکعتی الفجر
 قوله اذا صلی احدکم رکعتی الفجر لعل المراد بالاحد القائل بالتهمید باللیل الاضطیاع بیکون عوناً فی حقہ علی القيام
 فی صلوة الفجر لان العادة فی التهمید طول القيام فکان الاضطیاع للاستراحة وتحصیل النشاط للصلوة الفجر
 لا مطلقاً و یؤتیہ ما فی مسلو عن عائشة رضی الله عنہا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی
 اللیل احدى عشر رکعة یوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الا یمین حتی یاتیه المؤذن
 فیصلی رکعتین خفیفین نعم اللفظ عام والاتباع احسن لکن یخص ذلک بمن لا یناف علی النوم ونقص الوضوء
 عن قدامة بن موسی عن محمد بن الحسین لیس لهما ولیسار بن حماد لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

الاکول مبتدأة بمدة
 الثانية مبتدأة غیر
 مبنیة الثالثة معتادة
 من غیر تمييز الزکوة
 معتادة تمييزا فاما
 الأولى فخصها مدة
 تمييزا لها بطلان
 لا یزید علی اکثر من
 فان زاد علی اکثر من
 حیضا والاصل فی
 اعتبار التمييز حدیث
 لا یاس بیری ویه
 العلماء عن فاطمة
 بنت ابی جیشان
 دم الحیض اسود
 یعرف وقد خرجنا
 من طریق حسنة
 لها مدخل فی الصححة
 یعضده قوله فی
 الصحیح حسب ما قد
 لها اذا قبلت الحیضه
 فدعی الصلوة و فی
 هذا الحدیث عند
 نظر عظیم و الاول
 اقرب الی المحجة
 واسم واضح المحجة
 واما الثانية وه
 مبتدأة من غیر

قوت المعتزلی

قوت المعتزلی

عن قدامة بن موسی عن محمد بن الحسین لیس لهما ولیسار بن حماد لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

الاکول مبتدأة بمدة
 الثانية مبتدأة غیر
 مبنیة الثالثة معتادة
 من غیر تمييز الزکوة
 معتادة تمييزا فاما
 الأولى فخصها مدة
 تمييزا لها بطلان
 لا یزید علی اکثر من
 فان زاد علی اکثر من
 حیضا والاصل فی
 اعتبار التمييز حدیث
 لا یاس بیری ویه
 العلماء عن فاطمة
 بنت ابی جیشان
 دم الحیض اسود
 یعرف وقد خرجنا
 من طریق حسنة
 لها مدخل فی الصححة
 یعضده قوله فی
 الصحیح حسب ما قد
 لها اذا قبلت الحیضه
 فدعی الصلوة و فی
 هذا الحدیث عند
 نظر عظیم و الاول
 اقرب الی المحجة
 واسم واضح المحجة
 واما الثانية وه
 مبتدأة من غیر

شرح سراج احمد

عائشة الاحوزي

تمیز و عند تقدم

المذهب فيه و

المحيط جلد سوم

خمسة عشر يوما

نوحی کو طالب الاستحضار

وَأَمَّا الثَّالِثَةُ فَهِيَ

المعاداة من غير

تمییز فائزہ علی

اربعہ اقوال حدیثاً

تقصیر عادتہا قالہ

المغيرة وابو مصعب

إلى القسم على تفصيل

مقدم وهو الصحيح

وَعَلَّمَ مَوْلَانَا

ام سلمة المتقدم

الشَّاءُ قَبْلَهُ خُصْمَةٌ

فَمَا لَكُمْ آيَةً سَعِدَ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَبِّكَ فَقُلِ إِنَّمَا هِيَ إِتْرَافَةٌ لِّكَ وَلِأُمَّتِكَ فَعَمَلِكُمْ لَكُمْ وَفَعَلِكُمْ لَكُمْ

سنة الف و المئتين و الثمانين

ماہنامہ شری شری

هو محمد بن عبد الله

شعبه ریاضیات و جبر

الذي عليه معمول

القول في الحيف

إما الرابعة وهي

لعنادة بتييز

الرد الى انصافه

نور علی رحمت

[illegible]

چون بگذارد یکی از شهادت و گفت سنت فخر رایی که بر پیلو در آید بر جانب راست خود از جهت رفع تعب قیام ثبوت آن و ای فخر رایی
نشد بنشاط درین حدیث و دو فائده اند یکی استحباب استراحت بر پیلو در آمدن پس از سنت فخر بنی آنکه بخواب رود و دیگر گذاردن سنت
در اول صبح تا متحقق شود پس از وی اضطرار و گذاردن مکتوبه صبح بقرات طویل که قریب صد آیت باشد تریل در غسل و فی الباب عن
عائشة قال ابو عیسی حدیث ابی هریره حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه و قد روی عن عائشة ان ابی بنی
الله علیه السلام كان اذا صلى ركعتي الفجر وتحقق رواية کرده شده است از عائشة صدیق بدستیکه آنحضرت بود که چون گذاردی گذرد
سنت فخر رانی بپشت دبه خانه خود اضطرار علی بینه اضطرار میفرمود بر جانب راست خود و قد مرای بعض اصحاب العلم ان
هذا استحبابا و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم اینکه اضطرار کرده شود از جهت سبب پنداشتن و استحباب بغوی الی اضطرار
بخصوصه و گفت این حرم که اضطرار واجب است و شرط است برای صحت فرض بجهت امری که وارد شده است یا آن در حدیث
ابی هریره و مالکیه میگویند بعد از اضطرار از آنحضرت مگر بود برای راحت از تعب قیام و دفع ثقل و نلال پس مشروع نباشد مگر باشد
مستحب برابر است در وی که اضطرار پیش از سنت باشد یا پس از سنت و باین حرم کرده است ابن الولی و تائید این قول
میکنند حدیثی که اخراج آن کرده است عبد الرزاق از عائشة که میگفت ان النبی صلی الله علیه و سلم لم یضطجع لسنه و لکنه کان یأب
لیله فیسترع منه فی اسناده را و لم یسرم و ممن کروه الا اضطرار بعد از امر و انبه فروی ابن ابی شیبہ عن ابن المسیب انه رای عمر رجلا
اضطجع بعد الرکعتین فقال حصیوه گفته است امام محمد بن الحسن الشیبانی در مؤلفای خود انا مالک قال انا نافع عن ابن عمر ان
رجلا رکع رکعتی الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر ما شأنه فقال نافع فقلت لفیصل من صلاته قال ابن عمر فی فصل فیصل من السلام قال محمود
ناخذ و هو قول ابی حنیفه باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المکتوبة باب ست در میان آنچه آمده است که
چون اقامت نماز کرده شود پس نیست نمازی مگر گذاردن فرض است و دیگر نماز گذاردن روا نباشد حدیثنا احمد بن یحیی
نازع بن عبادة تنانکر یابن اسحق ثنا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء بن یسار عن ابی هریره قال قال رسول
الله صلی الله علیه و سلم اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المکتوبة و انما امرت نماز کرده شود و نیست روا گذاردن نمازی مگر گذاردن

شهر حرام الطهر

باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة قولهم اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة بالرفع وقيل
النسبة الى الشيخ ابن حجر معناه انه لا ينبغي الاشتغال من حضرة القامة الا بالمكتوبة او بتلك المكتوبة او مطلق المكتوبة
تستعمل الفاشية لصاحب الترتيب قال بن ذلك سنة الفجر مخصوصة عن هذا الحديث بهواه صلى الله عليه وسلم صلوا
ان طردتكم الخيل فقلنا يصل سنة الفجر ما لو يخش فوت الركعة الثانية ويا زكاه حين خشي جلا بالليلين انتهى
صديقه في انه ابوداود بلفظ لا تدعوها وان طردتكم الخيل بلفظ لا تتركوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل رواه الطحاوي
قال الطحاوي في باب الرجل يدخل المسجد الامام في صلوة الفجر حرثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد
قال حدثني زهير بن مغوية عن ابي اسحق قال حدثني عبد الله بن ابي موسى عن ابيه حارث بن دعائم سعيد بن العاص
عن ابي امامة موسى بن حذيفة وعبد الله بن مسعود قبل ان يصل الغداة فخرجوا من عنده وقد اقيمت الصلوة فجلس
عبد الله الى اسطوانة من المسجد فصل الركعتين ثم دخل في الصلوة فهذا عبد الله بن مسعود قد فعل معه

1

شرح سراج احمد

و پیش از سجده و پس از نوبت از سنن موکدات است که روائست ترک آنها که بگذری و هر که ترک کند پس اگر اعتقاد کرده که این سنن است
حق نیستند پس تحقیق کافر شود و اگر اعتقاد حقیقت دارد پس صحیح نیست که بزرگ کار شود چنانکه در خزانه ذکر کرده است و بعضی علماء میگویند
که بزرگ کار نیست و چنانکه در منصوصیه است و در بر جندی شرح مختصر نوشته است و قبل الظهر و بعد الظهر و بعد العصر و بعد المغرب و بعد العشاء
لم یجدونی فی شرح الطحاری تطويع بعد الحجة و قبلها بابرع لایسلم الا فی آخرین و فی ظاهر الرواية ولو صلی یوم الحجة بعد الزوال اربع رکعات
فی حق سنه الحجة نوی اولم یزید باب ما جاء فی الاربع قبل العصر باب است در میان آنچه آمده است در گذاردن چهار رکعت

پیش از عصر حد ثانی در محمد بن بشار ثنا ابو عاصم بن عاصم بن ضمرة عن علی قال کان النبی
صلی الله علیه وسلم یصلی قبل العصر اربع رکعات بود آنحضرت که میگذازد پیش از نماز عصر چهار رکعت را یفصل بینهن و بالتسلیه علی
الملئکة المقربین و من تبعهم من المسلمین المؤمنین جدائی میکرد میان این چهار رکعت بسلام دادن بر فرشتگان نزدیکیان
و آنرا که تابع ایشانند در وجود و در کار از مسلمانان و مؤمنان یعنی سلام که در نماز میسرند نیست فرشتگان و حاضران جماعت
نمیکند و از بنی معلوم میشود که تسلیم در چهار رکعت که پیش از عصر بگذارد مستحب است و بعضی اربع قبل الظهر را نیز بران قیاس
کنند و بغوی گفته که مراد از تسلیم اینجا تشهد است نام کرد آنرا تسلیم بجهت اشتغال وی بر آن بود و او را از علی رضی الخراج کرد و آن
رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی قبل العصر رکعتین بدانکه در سنت عصر هر دو روایت آمده است چهار و دو و مصلی بخیر است در آن و
چهار افضل است و فی الباب عن ابن عمر اخرج المصنف و ابو داود و احمد و ابن حبان اخرج الطبرانی عنه بلفظ من صلی قبل العصر اربعاً
حرره الله علی النار و عبد الله بن عمر بن العاص قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن و اختار السخفی بن ابی ایهیم ان

لا یفصل فی الاربع قبل العصر اختیار کرده اسحق بن ابراهیم اینکه فصل نکند بسلام دادن در چهار رکعت که پیش از عصر اند و احتیاج به حدیث
الجدید و محبت گرفته است باین حدیث مذکوره و آنچه که درین حدیث یفصل بینهن بالتسلیه یعنی تشهد معنی قول علی رضی الخراج که یفصل بینهن
یعنی بسلام دادن و گفت اسحق بن ابراهیم معنی قوله ان یفصل بینهن بالتسلیه یعنی تشهد معنی قول علی رضی الخراج که یفصل بینهن
اینست اینکه جدائی کند میان این چهار رکعت بتسلیم مراد میدارد بسلام تشهد خواندن را نه آنکه سلام معروف که در وقت
خروج از نماز میگویند و رأی الشافعی و احمد صلوٰة اللیل و النهار مثنی مثنی یختار ان الفضل و عطاء
میکند شافعی و احمد که نماز شب و روز دو رکعت انداخته اند هر دو فصل را میان چهار رکعت چنانکه در حدیث
که صلوٰة اللیل و النهار ثنی ثنی اخرج الشیخان و احمد عن ابن عمر حدیث ابی حسی بن موسی و احمد
ابن ابراهیم و محمود بن غیلان و غیره واحد و دیگر بسیار کسان را روایت کرده اند باسوا بی این حدیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الاربع قبل العصر قوله یعنی تشهد فان التشهد لا شقاه علی قوله و علی عباد الله الصالحین
یشغل علی التسلیه علی الملئکة و غیرهم کما قاله بعض الفضلاء و قال الطیبی المراد بالتسلیه التشهد و یؤید کذا حدیث
عبد الله بن مسعود کما اذا ضلینا قلنا السلام علی عباد الله قبل عباد الله السلام علی جبریل و کانت الشک
فی التشهد انتهى قوله یختار ان الفضل فیحمل ان الفصل بالتسلیه علی تسلیه الخرج و علی
الملئکة و غیرهم بناء علی انه ینوی بالتسلیه التسلیه علیهم و علی من تبعهم من المسلمین المؤمنین

ما رفته الا بخودی
النبی صلی الله علیه وسلم
لا تقرا الحائض ولا
الجنب شیء من
القرآن ضعیف
عبد الله بن سلمة
عن علی قال کان
مرسول الله صلی الله
علیه وسلم یقرئنا
القرآن علی کل
حال ما لم یکن جنباً
صحيح حسن أحکامه
لا یقرء الجنب القرآن
وقال بعض المحدثین
یقرأ و حدیث علی
دلیل علی ما قلناه
و اما الحائض ففی
قراءتها القرآن و
سمها المصحف
عن طاهر و ابی ثعلب
احداها المنع جملاً
علی الجنب لعله
انه یصلی و لا یقرأ
القرآن و لا یمس
مصحفاً الجنب
و وجه الآخر من
ان الحیض ضمره
باقی بغیر الاختیار

التحجیة
بما رفته الا بخودی
النبی صلی الله علیه وسلم
لا تقرا الحائض ولا
الجنب شیء من
القرآن ضعیف
عبد الله بن سلمة
عن علی قال کان
مرسول الله صلی الله
علیه وسلم یقرئنا
القرآن علی کل
حال ما لم یکن جنباً
صحيح حسن أحکامه
لا یقرء الجنب القرآن
وقال بعض المحدثین
یقرأ و حدیث علی
دلیل علی ما قلناه
و اما الحائض ففی
قراءتها القرآن و
سمها المصحف
عن طاهر و ابی ثعلب
احداها المنع جملاً
علی الجنب لعله
انه یصلی و لا یقرأ
القرآن و لا یمس
مصحفاً الجنب
و وجه الآخر من
ان الحیض ضمره
باقی بغیر الاختیار

عائشة الاحمدي	شرح سراج احمد
<p>فرو عاصمة وخمار و قولها فاوليتي الخيرة وهو حصير منسج من السعف قال بعضهم على قد الواجبة وليس على امرئيتيه في مسائل الفقهاء وقوله في حديث انشع له يوافكها يعني الخافض ولو يجامعون يعني الحسين جاز الانقاع في الخبر الواحد الى الجمع وحكاه عن خطابة الغائب الى الحاضر بعكسه و هذا معروف في اللغة والصناعة وقوله فوجد عليهما يعني غضب عليهما يقال وجدت على الرجل جد موجد احكامه لا خطا بها فيه من الاحكام و ترتيبها ووليها و ذكر الخلاف في الاحكام فيها قريبا في كتاب احكام الذين ياتون الى ان ياتوا في نسخة</p>	<p>وبهترین نماز پس از نماز فرض نماز شب است که خالی باشد از ریاء و همه مردم خسته باشند و فی الباب عن جابر اخبره الطبرانی فی الاوسط بلفظ لا تدعن صلوة اللیل ولو حلب شاة و اخرج الدیلمی فی الفردوس عنه بلفظ قیام اللیل فزیفته علی حامل القرآن ولو رکعتین و اخرج ابن ماجه عنه من کثرة صلواته باللیل حسن و به بالنهار و اخرج ابن السنی عنه ایضا و اخرج الحاکم عنه ایضا بلفظ رکعتان فی جوف اللیل بکفران بخطایا و بلال بن رباح اخبره المغنف و احمد و الحاکم و البیهقی و ابی اصامة اخبره المغنف و الحاکم و البیهقی و اخرج ابن عساکر عن ابی الدرداء و الطبرانی عن سلمان قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن ابو یشر اسمه جعفر بن ایا وهو جعفر بن ابی وحشية یفتح و او و سکون حای مطه و کسر شین معجم و تشدید ثناء تحتیه باب ما جاء فی وصف صلوة النبی صلی الله علیه و آله باللیل باب ست در بیان آنچه آمده است در وصف نماز آنحضرت در شب حدیثنا السخیق بن موسی الانصاری فامعن فامثلک عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی سلمة انه اخبره بدرستی که ابو سلمه حدیث کرده سعید بن ابی سعید را انه سال عائشة رضی الله عنها بادرستی که پرسید عائشه صدیقه را کیف کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه و آله فی رمضان چه طور بود نماز آنحضرت در شب و راه رمضان فقالت ما کان رسول الله صلی الله علیه و آله یزید فی رمضان و لا فی غیره علی حدی عشره رکعة پس گفت عائشه صدیقه نبود آنحضرت که زیاده میکرد نماز را در ماه رمضان و نه در غیره و رمضان زیاده رکعت این حادث شریف بود در همه شبها که یازده رکعت میگذاشت که دو رکعت تحریری بود و یک رکعت ترمیمی بود و در بعضی روایات یزیده رکعت آمده است و در بعضی نه رکعت آمده و توحیدش آنست که دو رکعت فجر و گفته اند که دو رکعت تحریری می بود و یصل اربعاً میگذارد چهار رکعت را یک سلام فلا تسأل عن حسنهن و طولهن پس پرس ای اباسلمه از خوبی و درازی آنهارا فقول یصل اربعاً فلا تسأل عن حسنهن و طولهن فوصلی ثلثاً و این نزد بعضی آمده رکعت شجر شد و دیگر رکعت ترمیم و نزد</p>
	<p>شرح ابی الطیب ان الرقاب افضل فیکون ان يقال ان المدا بالفرجة الفریضة و ما یتم بها من الرواق لانها مکملات لفرائض فکما غامضاً وقد یقال التمجید افضل من حیث زیادته منقته علی النفس بعده عن الریاء و الرواق افضل من حیث الاکدیه فی المتابعة و التابعية للفرائض فلامنا فاة و یقال صلوة اللیل افضل لاشتمالها علی التوکل الذی هو الواجب هذا لا یمکن علی مذهبنایا سبب ما جاء فی وصف صلوة النبی صلی الله علیه و آله باللیل قوله ما کان رسول الله صلی الله علیه و آله یزید فی رمضان یزید ای غالباً و عادة و الا فقدر می عن ابن عباس کما فی البخاری و غیره قال کان صلوة النبی صلی الله علیه و آله یزید فی رمضان رکعة فلما لم یطلع علی هذه الزیادة فزکرت علی حسب ما علمت و لا کذب فی ذلك لان المطلوب الاذنیاً بحسب العلم فکانها قالت ما کان یزید فیما علم و الله اعلم لکن الروایة الآتیة تقتضی انها اطلعت علی ذلك فالوجه هو الاول قوله ثم یصل اربعاً الظاهر ان المدا بالتراسخی التراسخی الزمانی کما یدل علیه قولها انتام قبل ان توتر و یمکن ان یکون المدا التراسخی فی الرقبة والمعنی ان الاربع الثانیة انزل و احط بالنسبة الی الاولى فی الحسن و الطول و کذا الثلثة الاخيرة و و رد عن ابن عباس رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه و آله یصل فی رمضان عشرین رکعة و الوتر رواه ابن ابی شیبة و اسناد لا ضعیف و قد عارضه حدیث عائشة رضی الله عنها هذا و هو فی الصحیحین فلا تقویم به الحجة الا ان نقول العمل بالضعیف فی فضائل الاحمال جائز و لیس فی اثبات القلیل فی الکثیر کما قلنا فی زیارة ابن عباس</p>

شرح سراج احمد

معارضه الاحمدي

بعضی تجدد پشت رکعت شدند و سه رکعت و ترقفالت عائشة فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتريس گفت عائشة گفتم يا محمد
 غذا يا خواب ميکني پيش از وتر فقال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي پس فرمود آنحضرت اي عائشة بدرستي که هر دو چشم من
 خواب ميکنند و خواب نميکند دل من اينجا خللي لازم مي آيد که عائشة صدقيه پرسيد از سبب و ترنا کردن پيش از خواب و جواب آنحضرت
 در عدم غفلت دل آنحضرت است قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا السخني بن موهبي الانصاري شامعون بين
 عيسى ثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل احدى
 عشرة ركعة يوتر منها بواحدة و ترميكره و از ان ركعات بيك ركعت ضم كردن ياده ركعت فاذا فرغ منها اضطلع على شقه
 الايمن پس چون فارغ ميشد از ان ركعات پانزده مي خسيد بر جانب راست خود و حدثنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب نحوه قال
 ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** است از باب سابق حدثنا ابو كريب ناوكيع عن شعبة عن ابن جبرية
 عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلث عشرة ركعة بود آنحضرت كه ميگذازد در شب يزداد ركعت
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** است از باب سابق متعلق بومي حدثنا هناد قال ابو الاحوص عن الاعمش
 عن ابواهيد عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسع ركعات بود آنحضرت كه ميگذازد
 در شب نه ركعت لوفى الباب عن ابى هريرة و در باب صفت نماز آنحضرت در شب حديثي مروى گشته است از ابى هريرة كه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم من الليل فليفتح ركعتين خفيفتين اخريه مسلم واخرج ابو داود وابن ماجه عنه قال قال رسول الله صلى
 عليه وسلم اذا يقظ الرجل امله من الليل ففصلها او صلى ركعتين جميعا كتب في الذكرين والذكرات واخرج احمد عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول افضل الصلوة بعد المفروضة الصلوة في حروف الليل و زبير بن خالد اجبني اخبرني مسلم بطوله والفضل بن عباس
 قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن خريه من هذا الوجه ورواه اسفين الثوري عن الاعمش نحوه هذا حديثناك

شرح ابى الطيب

فلا معارضة واما ما سبق من انه كان يصلي ثني ثني فمحول على وقت آخر فالامران جائزان قاله القسطلاني **قوله**
 ولا ينام قلبي لا يعارض بنومه عليه السلام ليلة التغريس لان طلوع الفجر متعلق بالعين لا بالقلب **باب** **قوله**
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلث عشرة ركعة اي احيانا اذ هو ما كان دائما مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في الليل وهو يدل على ان لفظا كان يصلي لا يقتضي الدوام كما قال الجمهور ان كان يفعل لا يدل على الدوام **باب** **قوله**
 يصلي من الليل تسع ركعات لا ينافي في حديث ما كان يزيد لان ذلك لا يمنع النقصان عن احدى عشرة
 ركعة واما يمنع الزيادة لكن تقدم ان ذلك بحسب علمها وفي البخاري عن مسروق قال سالت عائشة رضي الله عنها
 عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت سبع وتسع و احدى عشرة اي تارة كذا او تارة كذا و وقع
 ذلك منه في اوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت و ضيقه او عذر من مرض او غيره او كبر سنه و في النسائي
 عنها كان يصلي من الليل تسعا فلما اسن صلى سبعا و سياتي ههنا ايضا و قيل حكمة احدى عشرة ركعة في
 التجدد المناسبة بين و تر النهار و وتر الليل فوتر النهار الظهر والعصر والمغرب احدى عشرة ركعة
 فكذلك و تر الليل واما الفجر فالحق بفرائض الليل كما ان المغرب الحق بفرائض النهار فليتأمل

طريق بن خالد
 الجعفي عن ابى هريرة
 عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من
 اتى حائضا و امرأة
 في دبرها فقد كفر
 بما انزل على محمد
 ضعيف خفيف
 عن مقدم عن ابن
 عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 في الرجل يقع على
 امراته و هي حائض
 قال يتصدق بضيعة
 دينار عبد الكري
 عن مقسم عن ابن
 عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 قال ان كان دما
 اسهر فدينار ان كان
 دما صغرى فنصف
 دينار اسنادة
 لا خفاء بضعف
 هذا الحديث لانه
 قارة يوقف على ابن
 عباس قارة يسنده
 و قارة يوسل عن
 مقسم عن النبي

لعل
 قلت ان
 رواه ثقات وان
 بطوله ان ثقتا
 عالوا بنوا و
 سمع دينار
 ثني بن زبير
 بنحو صحيح
 حارة عليه
 مكارم الرواة
 فيه

شرح صحيح احمد	عاریضه الاسودی
<p>مسند گویند ریش کرده مارا بجای ریش گذاشته محمود بن خیالان ثنائی بنی آدم عن سعد بن سنان عن الامام شمس قال ابو عیسی و اکثر ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة اللیل ثلاث عشرة رکعة مع الوتر کففت صنف و اکثر آنچه روایت کرده شد از آنحضرت در حق نماز شب سیزده رکعت اندر هر روز و تر و اقل ما وصف من صلاته من اللیل تسع رکعات و کمتر آنچه وصف کرده شد از نماز آنحضرت از شب در رکعت اندکی در قیام شب آنحضرت زیاده بر سیزده و کمتر از در رکعت مروی گشته است حدثنا قتیبة ثنا</p>	<p>صلی الله علیه وسلم و اکثر ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم و اکثر آنچه روایت کرده شد از آنحضرت در حق نماز شب سیزده رکعت اندر هر روز و تر و اقل ما وصف من صلاته من اللیل تسع رکعات و کمتر آنچه وصف کرده شد از نماز آنحضرت از شب در رکعت اندکی در قیام شب آنحضرت زیاده بر سیزده و کمتر از در رکعت مروی گشته است حدثنا قتیبة ثنا</p>
<p>ابو عوانة عن قتادة عن زبارة بن ابی اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا لم یصل باللیل یروء آنحضرت که چون نمی گذارد نماز تجزیه را در شب منعه من ذلك النوم منع میکرد آنحضرت را از گذاردن نماز جزو ابی اوفیة</p>	<p>النبی صلی الله علیه وسلم و قاترة یروی علی الشاک دینار و</p>
<p>عینا شک راوی است یابین عبارت گفته ما لیس صدیق که غلبه میکرد بر آنحضرت هر دو چشم روی بخواب صلی من النهار ثنی عشرة رکعة میگذارد از روز دوازده رکعت را قضای آن از پنج صلوات کردید که نماز تجزیه را آنحضرت فرض بوده است که قضای آن میکرد</p>	<p>نصف دنیا و قاترة یروی علی الشاک دینار و</p>
<p>قال ابو عیسی حدیث حسن صحیح حدثنا عباس بن حوایب عبد العظایر العنبری ثنا عتاب بن المثنی عن یحیی بن حکیم قال کان زبارة بن اوفی قاضی البصرة گفت یحیی بن حکیم بود زبارة بن اوفی قاضی بصره فکان یؤم بنی قشیر پس بود زبارة که آن</p>	<p>فی ان المرقی اول الدار و اخره مع رواة مجهولین اخر غیر</p>
<p>میگرد و نماز میگذارد با قتیبة فقرا یوم فی صلوة الصبح پس خواند زبارة روزی در نماز فجر این آیت را فاذ النجوم فی الناقور فذلك یومئذ یوم عید ترجمه اش اینست پس چون دمیده شود در صور یعنی نفخه نماند پس آن روز دمیدن روز و شوارست خرمیتا</p>	<p>معدلین حسب ما تقر فی موضعه احکامه من وطئ حائضا فلا شیء علیه</p>
<p>بیشتر آمده و کنت فیمین احتماله الی دایره و بود من در آن کس که بر او شتم او را و بر دم جنازه او را و یومئذ وی قال ابو عیسی و سعد بن هشام حوایب عامر الانصاری و هشام بن عامر حوایب النبی صلی الله علیه وسلم گفت صنف و سعد که کنیت ابی اوفی</p>	<p>قاله مثل ما یروى عن النبی صلی الله علیه وسلم و قال</p>
<p>پس هشام است صحیح و صنف و اینها کنیت ذکر نموده است و هشام پسر عامر انصاری است و هشام بن عامر و از یاران آنحضرت بود باب فی نزول الرب تبارک و تعالی الی السماء الدنیا کل لیللة باب است در بیان فرود آمدن رحمت حق تعالی بسوی آسمان دنیا که نزدیک</p>	<p>الشافی فی القدر</p>
<p>زمین است در هر شبی حدثنا قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمن الاسکندرانی عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه</p>	<p>یتصدق فی اول</p>
<p>عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یزال الله تبارک و تعالی الی السماء الدنیا کل لیللة فرودی آید بر روزگار و تعالی</p>	<p>الدم بدینار و فی</p>
<p>قول اقل ما وصف من صلاته کانه بالنظر الی الغالب کما ان احدی عشرة کانت فی الغالب بالنسبة الی ثلثة عشرة و الا فسیحی السبع بل و نه قول اذا لم یصل منعه من ذلك النوم جملة منعه بیان لسبب عدم الصلوة</p>	<p>آخره بنصف دينار</p>
<p>قول او غلبته عینا عطف علی منعه ای او منعه مقدمة النوم و هو النحاس او منع النوم عبارة عن منعه عن القيام و هذا عبارة عن المنع بعدة والله تعالی اعلم قول کان زبارة بن ابی اوفی قاضی البصرة لعل</p>	<p>و قال احمد بن حنبل هو غیر بین الدینار و نصف دینار و حک</p>
<p>الفرض منه بیان حال زبارة بن ابی اوفی بانه کان قاضیا و رجلا صاحب کاحیث لما قرأ الآية الشریفة لیطیق القيام بل خر حتی مات باب فی نزول الرب تبارک و تعالی الی السماء الدنیا کل لیللة قول یزال الله الی السماء نزول تعالی من التشابهات قال تکلفیه صعب الا ان فی مذهبین قه من مذهب جمهور السلف و بعض المتکلمین</p>	<p>عن الحسن البصری و عطاء الخراسانی ان فی کذا المخط</p>
<p>الایمان بحقیقتها علی ما یلیق به تعالی وان ظاهرها المتعارف خیر و لا ینکروا فی تاویلها مع اعتقادنا تأویله الله سبحانه عن سمات الحدوث الثانی مذهب اکثر المتکلمین و جماعة من السلف انها تأویل علی ما یلیق بحسب</p>	

بالحسن

شرح سراج احمد

عارفة الاحوذی

آواز خود را بردار اندک و قال لهم مردت بلك فانت تقه وانت ترفع صوتك و فرمود برای عمر بن الخطاب گذشتم بود رجالی که تو
 میخواندی و تو بر می داشتی آواز خود را سبب بزد اشتن آواز تو پست فقال انی اوقظ الوسمان پس گفت عمر یا رسول الله بیدار
 من بیدار میکنم خواب کنندگان را و غافلان را که در وقت عبادت بیدار نمی شوند و میخوانند که بیدار باشند ولیکن گران خواب و تابششان
 نمیگذارد که بیدار شوند و اطمینان شیطان و میزخ شیطان را تاب نشیندن قرآن بگیرند و گرد آسره و سواس نگرند و خود شیطان از
 سایه عمر میگردد و چون قرآن بشنود و گرد آن گمان گردد و هر یکی ازین دو بزرگ نیت خود را بیان کرد و هر دو صحیح است اما آنکه
 میگویند در جاییکه کسی در خواب باشد ذکر بلند نباید گفت و قرآن بلند نباید خواند پس قول عمر اوقظ الوسمان چه باشد قال اخفض
 قليلا فرمود آنحضرت پست کن آواز خود را اندک قدری این هدایت است بطریق وسط و اعتدال و تصرف است بتعبیر انجلیان
 بران بودند چنانکه عادت مرشدانست و تصرفات ایشانست و فی الباب عن عائشة اخرجه المصنف و ام هانئ و انس بن
 مالك اخرجه الطبرانی بلقطة و قالت ان الليل تضل في فارغ صوتك قليلا تنزع الشيطان و توقظ البحران و ترضي الرحمن و ام سلمة و ابن
 عباس اخرجه ابو داود و بلقطة كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على قدر ما يسمع من في الحجرة و هو في البيت حدثنا قتبية ثنا الليث
 عن مغوية بن صالح عن عبد الله بن ابی قيس قال سألت عائشة كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم للليل
 گفت عبد الله بن ابی قيس پرسیدم عائشة صدیقه را که چگونه بود قراوت آنحضرت در وقت شب فقالت كل ذلك قد
 كان يفعل پس گفت عائشه همه را بود و آنحضرت که میکرد و بهر اسباب القاء و بهر جا میگرد و گاه پوشیده میکرد و قراوت را و گاه با آواز بلند
 میخواند قراوت را فقلت الحمد لله الذي جعل في الامر سعة گفت عبد الله پس گفتم من شناست مرخصی را که گردانیده است
 در امر وین فراخی را و تنگ نگردانیده قال ابو عيسى هذا حديث صحيح غريب قال ابو عيسى حديث ابی قتادة حدثنا
 غريب و انما اسنده يحيى بن اسحق عن حماد بن سلمة و جزاین نیست که سند گردانیده این حدیث را
 يحيى بن اسحق از حماد بن سلمه و اکثر الناس انما و اهذا الحديث عن ثابت عن عبد الله بن رباح مرسل و اكثر
 مردم روایت کرده اند این حدیث را از ثابت از عبد الله بن رباح بطریق ارسال حدثنا ابو بكر محمد بن
 نافع البصري نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمعيل بن مسعود العبدی عن ابی المتوكل الناجی
 عن عائشة قالت قام النبي صلى الله عليه وسلم ليلة باسنا و آنحضرت بخواندن یک آیتی از قرآن

شرح ابی الطيب

عارفة الاحوذی

من قصدت اسماعه فلا حاجة لي الى رفع انزید ما يتعلق بمقصودي لاني انا ناجي مربي وهو سامع لكل ما ينادي به قوله
 اني اوقظ الوسمان ای انبئه النائم الذي ليس يستغرق في نوم و اطمینان ای ابعد الشيطان ای ونسوسته بالغفلة عن
 ذكر الله فامرهما صلى الله عليه وسلم بالامر الوسيط لينتفع بالرفع القليل سامع و يتعظم مهتد و بالخفض القليل ينتفع
 ولا يتشوش مصل و انما او معذ و مر و انما اراد به صلى الله عليه وسلم الاعتدال في امره ما قوله كل ذلك
 قد كان يفعل المشار اليه الى كيفية المفهومة من الاستفهام بكيف اي كل ما يتعلق بالقراءة
 من كيفية السر و الجهر كان يفعل قوله باية من القرآن و هي ان تعذبهم فانهم عبادك الآلية
 اخبر النسائي و ابن ماجه عن ابی ذر رضي الله عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اصبح باية والآية
 قوله ان المؤمن لا ينجس

الترجمة
 الحديث اشهر
 من الكلام عليه
 غريبه تحته تحكه
 وقد تقدم ونقصه
 فقره وقال ملك
 التقريض بالاجام
 مثل القرص فقهه
 قد تكلمنا في النجاسة
 ببعض ما حضر في
 باب البول ولما
 احسن الان
 بخاتمة القول فيما
 ارشد فان غطفت
 عليها عذات البيان
 فنقول القول في
 النجاسة يعني على
 اربعة اصول احدا
 تعيينها والثاني
 تحقيقها والثالث
 حكمها الرابع
 كيفية ازالها فاما
 تعيينها فموضوعان
 احدهما كل حيوان
 بعد موته الا الا
 والاصل فيه قوله
 حرمت عليكم الميتة
 وفي استثناء الا
 قوله ان المؤمن لا ينجس

شرح سراج احمد		عاشرة الاحادیث
ابن راشد الزوفی یفتح زاء وسكون واو بعد ان فاست ابو الفتح المصری البصری مستور ز سادسہ بود عن عبد الله بن ابی مرة الزوفی یفتح زاء وسكون واو یستر فاست صدوق از ثالثة بود در تقریب است عبد الله بن مرة وا بن مرة ابی مرة شار البخاری الی ان فی روایة انقطاعا عن خارجة بن حذافة بن غانم القرشی العدوی صحابی کل از فرسان قریش بود گفته شد او شمار کرده شد بتبانی هزار سوار عمرو ابن العاص نمیک بار از امیر المؤمنین عمر سه هزار کسک طلبید بر عمر کسکس افرستاد و خارج بن حذافه وزیر بن العوام و مقداد بن اسود را و لی خارجة القضاء العمرو بن العاص و عذاه فی اهل مصر و هو الذی قتله عمرو بن بکیر اخراجی فلما انه عمرو بن العاص لیلة مقتل علی رضی الله عنه و اخراجی هو احد الثلثة الذین اتفقوا علی قتل علی و معوية و عمرو و توجیه کل واحد منهم الی واحد من الثلثة فنقض قضاء الله عز وجل فی علی و نعماءاته قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم یدرستیکه شان اینست که تحقیق بیرون آمد بر ما پیغمبر خدا فقال ان الله امدکم بصلوة یدرستیکه خدا مد کرده است شمار نمازی یعنی زیاد کرده است بر نماز پنجگانه نمازی دیگر را و اما در فرستادن یکی را بر دیگری برای تقویت و تاکید و در روایتی زادکم آمده است همی خدای که من حرم النعماء پنجین نمازی که بهتر است برای شمار چهار یا پنجا شرح مراد شتران سرخ اند که اعز و انفس اموال است نزد عرب یعنی بهتر است از ستاع و نیا و زینت آن که محبوب است نزد شما و عمر و نعم حاد وسكون یم یم جمع اسم و بضم یم جمع سحار است الوتر آن نماز کدام است و تری است جعله الله لکم فیما بین صلوة العشاء الی ان یطلع الفجر گردانیده و شروع ساخته است آنرا خدای تعالی برای شمار و قنیکه میان نماز عشاء است تا آنکه طلوع کند فجر است لال کرده جنتیه باین حدیث بر وجوب تروی الباب عن ابی هريرة اخرجه الطبرانی فی الاوسط بلفظ من لم یوتر فلا صلوة له و عبد الله ابن عمرو و بریدة اخرجه احمد و ابو داود و الحاکم بلفظ الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا و ابی بصرة صاحب النبی صلى الله علیه و سلم و از ابی بصرة که صحابی بود قال ابو عیسی حدیث خارجة بن حذافة حدیث غریب لا نعرفه الا من حدثنه یزید بن ابی حبیب مصنف گوید حدیث خارجه را نمی شناسم که مروی شده باشد مگر از طریق یزید بن ابی حبیب وقد وهم بعض المحدثین فی هذا الحدیث و تحقیق و هم کرده اند بعضی محدثان درین حدیث فقال عبد الله بن راشد الزرقی و هو هو حسین گفت بعضی محدثین عبد الله بن راشد الزرقی را بجای عبد الله بن راشد الزرقی		وذلك متفق علیه بدلیل ان ثوبیا لو سقطت علیه نقطة بول ثم جففته الوتر والشبه بالحجارة لعلمنا ان واللعین والحكم والتنجیس یا قیدل علی انما لیست بعین قاحا کیفیة ان الثمکان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یغمس یدیه فی الماء حتی یغسلها فان احدهم لا یدر ای این باتت یدیه و قال صلی الله علیه وسلم فی بولی الاعرابی صبا علیه ذنوبا من ماء فتبین للعلماء ان الفرق بین ورود الماء علی النجاسة وورده علی النجاسة علی الماء ظاهر ذلك الی اراد الماء علی النجاسة للتطهیر ووجوب الاحتراز من ورود
شرح ابی الطیب		
قوله ان الله امدکم ای جعلها زیادة لکم فی اعمالکم هو من مد الحیش و امداه ای زاده و الامداد هو اتباع الثاني الاو تقویة له و تاکید و الاصل فی المزیدان ان یکون من جنس المزید علی مقتضاه ان یکون الوتر واجبا و قال بعضهم ای فرض علیکم الفرائض لیو جرها و لو یکتف به فشرع الوتر لیزید کرا حسانا علی احسان فکانه یقول انجسیة فی الاحسان قوله و هو هو		
من حرم النعماء الحاء وسكون المیه جمع الاحرام خیر لکم من الصدق بقا و من اقثنائها النعم لابل فمومن قیل اضافة الصفة الی الموصوف و اما قال ذلك ترغیبا للعرب فیها لان حرم النعماء عن الاموال عند هو فکانت کناية عن انها خیر من الدنیا کلها لانها ذخیره الاخرة التي هی خیر و ابقی قیل التشبیه للتقریب الی الافهام و الاقدار سوط من الاخرة خیر من الدنیا و ما فیها قوله الوتر یا الجسریدل من صلوة یدل المعرفة من النکرة و بالرفع خبر محذوف		
قوت المختصی		
الزوفی بفتح الزاء و یسكون الواو و فاء امده کما یزادکم		

این روایت از ابو الفتح المصری البصری مستور ز سادسہ بود عن عبد الله بن ابی مرة الزوفی یفتح زاء وسكون واو یستر فاست صدوق از ثالثة بود در تقریب است عبد الله بن مرة وا بن مرة ابی مرة شار البخاری الی ان فی روایة انقطاعا عن خارجة بن حذافة بن غانم القرشی العدوی صحابی کل از فرسان قریش بود گفته شد او شمار کرده شد بتبانی هزار سوار عمرو ابن العاص نمیک بار از امیر المؤمنین عمر سه هزار کسک طلبید بر عمر کسکس افرستاد و خارج بن حذافه وزیر بن العوام و مقداد بن اسود را و لی خارجة القضاء العمرو بن العاص و عذاه فی اهل مصر و هو الذی قتله عمرو بن بکیر اخراجی فلما انه عمرو بن العاص لیلة مقتل علی رضی الله عنه و اخراجی هو احد الثلثة الذین اتفقوا علی قتل علی و معوية و عمرو و توجیه کل واحد منهم الی واحد من الثلثة فنقض قضاء الله عز وجل فی علی و نعماءاته قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم یدرستیکه شان اینست که تحقیق بیرون آمد بر ما پیغمبر خدا فقال ان الله امدکم بصلوة یدرستیکه خدا مد کرده است شمار نمازی یعنی زیاد کرده است بر نماز پنجگانه نمازی دیگر را و اما در فرستادن یکی را بر دیگری برای تقویت و تاکید و در روایتی زادکم آمده است همی خدای که من حرم النعماء پنجین نمازی که بهتر است برای شمار چهار یا پنجا شرح مراد شتران سرخ اند که اعز و انفس اموال است نزد عرب یعنی بهتر است از ستاع و نیا و زینت آن که محبوب است نزد شما و عمر و نعم حاد وسكون یم یم جمع اسم و بضم یم جمع سحار است الوتر آن نماز کدام است و تری است جعله الله لکم فیما بین صلوة العشاء الی ان یطلع الفجر گردانیده و شروع ساخته است آنرا خدای تعالی برای شمار و قنیکه میان نماز عشاء است تا آنکه طلوع کند فجر است لال کرده جنتیه باین حدیث بر وجوب تروی الباب عن ابی هريرة اخرجه الطبرانی فی الاوسط بلفظ من لم یوتر فلا صلوة له و عبد الله ابن عمرو و بریدة اخرجه احمد و ابو داود و الحاکم بلفظ الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا و ابی بصرة صاحب النبی صلى الله علیه و سلم و از ابی بصرة که صحابی بود قال ابو عیسی حدیث خارجة بن حذافة حدیث غریب لا نعرفه الا من حدثنه یزید بن ابی حبیب مصنف گوید حدیث خارجه را نمی شناسم که مروی شده باشد مگر از طریق یزید بن ابی حبیب وقد وهم بعض المحدثین فی هذا الحدیث و تحقیق و هم کرده اند بعضی محدثان درین حدیث فقال عبد الله بن راشد الزرقی و هو هو حسین گفت بعضی محدثین عبد الله بن راشد الزرقی را بجای عبد الله بن راشد الزرقی

عاصمة الاحمدى	شرح سراج احمد	
<p>النجاسة على الماء فاذا ثبت هذا فلا يخلو ما كان النجاسة عينية او حكمية فان كانت حكمية كفى ورود الماء على المحل و ان كانت عينية لم يكن بد من ازالة عينها وما الذي تزال به فهو كل ما يتوضأ به كذلك قال جمهور الفقهاء الا بوجيفة وابو يوسف فانهما قالا يجوز انزالتها بكل ما منع طاهر منق وبناء المسألة على ان النجاسة عين او حكمية وقد تقدم بيانها فنقول مانع لا يرفع حكم الحدث فلا يرفع حكم النجس كالابن الماء النجس وهذا بين المسألة طولية طامو صحتها من مسائل الخلا وقد قال قوم غير</p>	<p>راشد الزوني وآمن وهم مستقيمون حديث خارج ان كره احمد ودارقطني وطبراني وابن عدي ودر بن عبد الله ابن مروه وتتل كرهه شد از بخاري كه معروف بن سماع بعضي از بعضي وغلط كرهه ابن جوزي كه تضعيف ابن عدي كرهه بعد الله ابن راشد نقلي از دارقطني زير كه تضعيف كرهه است ودارقطني عبد الله بن راشد بصري را واما ابن عبد الله بن مصري زوني چنانكه تصریح كرهه است نسبت وی نسائی در كنى باب ما جاء ان الوتر ليس بحتة باب ست در بيان آنچه آمده است كه در ستيكه و ترواجيب لازم نیست بخوف فرض حدث ثابا ابو كريب ثابا ابو كريب عياش ثابا ابو اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي قال الوتر ليس بحتة كصلواتكم المكتوبة گفت علی مرتضی و ترواجيب لازم نیست ادای آن چنانكه نماز فرض شما كه لازم است بر شما ادای آن ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن سنك كرهه است انحضرت بر شما قال فرمود انحضرت ان الله وتريحيا الوتر بديرتيكه خدا وترست دوست ميدارد و تروا فواتروا اهل القرآن ليس وتر كنيد يعني بگردانيد نماز خود را بترست</p>	<p>شرح ابی الطیب</p>
<p>باب ما جاء ان الوتر ليس بحتة قوله الوتر ليس بحتة كصلواتكم المكتوبة ليس فيه نفي الاحتوا المطلق بل نفى الاحتوا الخاص وهو حتمية المكتوبة فيفيد انه واجب لو كان سنة لما افاد هذا التشبيه على هذا الوجه فائدة معتدلة والله اعلم ويؤيد ما را اة ابوداود عن بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لو يوتر فليس منا الوتر حق فمن لو يوتر فليس منا الوتر حق فمن لو يوتر فليس منا فذا تأكيد اكيد يفيد ما را اة على الروايات قوله ان الله وتر يحب الوتر بكسر الواو ويفتح قال تعالى والوتر قال الطيبي الوتر واحد في ذاته لا يقبل الانقسام ولا في صفاته فلا شبهة له ولا مثل له وواحد في افعاله فلا شريك له ولا معين وقوله يحب الوتر اي يشيب علي يقبل من عامه قال القاضي كل ما يناسب الشيء ادنى مناسبة كان احب اليه ما لم يكن له تلك المناسبة انتهى ولا شك ان اطاعة العبد لمولاه يناسب مولاه فلذلك احبه واثابه عليه قوله فواتروا اي صلوا الوتر سواء كان ثلث ركعات او خمسا او سبعا وتسعا او احدى عشرة او واحدة على اختلاف فيه فهو امر ظاهر الوجوب قال بعض الفضلاء فان قلت هو امر يفيد الوجوب فكيف جعله بيانا للسنة المراد به الاستئذان المقابل للوجوب قلت لان قوله فواتروا مرتب على قوله ان الله وتر يحب الوتر وهذا لا يقتضي وجوب الوتر بل غاية ما يقتضيه الندب فالامر بصحة الية بقربة تربية على ما قبله فلذلك جعل هذا القول دليلا على الاستئذان بيانا لقوله سن والله تعالى اعلم انتهى قلت يمكن ان يجاب عنه بان السؤال من الاصل غير وارد لان معنى قوله سن شرع وسياق في كتاب الزكوة سن في ما سن السن والعيون او كان غير ذلك المشهور وقد فسر هذا لقائل هناك بقوله اي شرع ولا دليل على انه المراد به الاستئذان المقابل للو جوب فكيف قد كان في حقه صلى الله عليه وسلم واجبا واما المحبة فلا يقتضي انه لا يكون واجبا لان المحبوب هو المناسب كما نقلناه عن القاضي انما الواجب مناسب اي مناسب فيصير ان يكون الامر للوجوب ويكون بيانا للسنة ولا تكون المحبة قربة صارغة الامر عن معناه الاصل والله اعلم قوله يا اهل القرآن المراد به المؤمنون لا يهتم ما صور من يتصدق بقرعة سواء قرع او لم يقرع انهم الاكمل من المؤمنين من قرأ وحفظ وعلم وعمل وتولى قيام تلاوته وما علة حدة احكامه قال الطيبي على تخصيصه من قرأ في مقام الغرضانية لاجل ان القرآن ما انزل لا للتقريب التوحيد قال التوريشي لان من شأنهم ان يكملوا في اتباع مضام الله تعالى وايشاءه</p>	<p>باب ما جاء ان الوتر ليس بحتة قوله الوتر ليس بحتة كصلواتكم المكتوبة ليس فيه نفي الاحتوا المطلق بل نفى الاحتوا الخاص وهو حتمية المكتوبة فيفيد انه واجب لو كان سنة لما افاد هذا التشبيه على هذا الوجه فائدة معتدلة والله اعلم ويؤيد ما را اة ابوداود عن بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لو يوتر فليس منا الوتر حق فمن لو يوتر فليس منا الوتر حق فمن لو يوتر فليس منا فذا تأكيد اكيد يفيد ما را اة على الروايات قوله ان الله وتر يحب الوتر بكسر الواو ويفتح قال تعالى والوتر قال الطيبي الوتر واحد في ذاته لا يقبل الانقسام ولا في صفاته فلا شبهة له ولا مثل له وواحد في افعاله فلا شريك له ولا معين وقوله يحب الوتر اي يشيب علي يقبل من عامه قال القاضي كل ما يناسب الشيء ادنى مناسبة كان احب اليه ما لم يكن له تلك المناسبة انتهى ولا شك ان اطاعة العبد لمولاه يناسب مولاه فلذلك احبه واثابه عليه قوله فواتروا اي صلوا الوتر سواء كان ثلث ركعات او خمسا او سبعا وتسعا او احدى عشرة او واحدة على اختلاف فيه فهو امر ظاهر الوجوب قال بعض الفضلاء فان قلت هو امر يفيد الوجوب فكيف جعله بيانا للسنة المراد به الاستئذان المقابل للوجوب قلت لان قوله فواتروا مرتب على قوله ان الله وتر يحب الوتر وهذا لا يقتضي وجوب الوتر بل غاية ما يقتضيه الندب فالامر بصحة الية بقربة تربية على ما قبله فلذلك جعل هذا القول دليلا على الاستئذان بيانا لقوله سن والله تعالى اعلم انتهى قلت يمكن ان يجاب عنه بان السؤال من الاصل غير وارد لان معنى قوله سن شرع وسياق في كتاب الزكوة سن في ما سن السن والعيون او كان غير ذلك المشهور وقد فسر هذا لقائل هناك بقوله اي شرع ولا دليل على انه المراد به الاستئذان المقابل للو جوب فكيف قد كان في حقه صلى الله عليه وسلم واجبا واما المحبة فلا يقتضي انه لا يكون واجبا لان المحبوب هو المناسب كما نقلناه عن القاضي انما الواجب مناسب اي مناسب فيصير ان يكون الامر للوجوب ويكون بيانا للسنة ولا تكون المحبة قربة صارغة الامر عن معناه الاصل والله اعلم قوله يا اهل القرآن المراد به المؤمنون لا يهتم ما صور من يتصدق بقرعة سواء قرع او لم يقرع انهم الاكمل من المؤمنين من قرأ وحفظ وعلم وعمل وتولى قيام تلاوته وما علة حدة احكامه قال الطيبي على تخصيصه من قرأ في مقام الغرضانية لاجل ان القرآن ما انزل لا للتقريب التوحيد قال التوريشي لان من شأنهم ان يكملوا في اتباع مضام الله تعالى وايشاءه</p>	<p>شرح ابی الطیب</p>

شرح صحيح احمد

عامة الاحكام

عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض احاديث وتذكر كرهه يشهدنا شرح البيهقي في شعب الايمان عن ابن جبرئيل
 عن محمد بن يوسف ومالك بن كيسان واسماعيل بن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن معاذ بن ابي وقاص عن كالمغرب اخبر محمد
 ابن نصر والحاكم والبيهقي في السنن لا توتروا ثلث شهور بالمغرب ولكن او ثلث اشهر او ثلث اشهر او باحدى عشرة او اكثر
 من ذلك اشهر الديلمي عن معاذ الوتر لقضى ولوا الى سنة اخرج ابن ابي شيبة عن ابي عبيدة مرسل عن ابن مسعود وحذيفة
 بن قيس قالوا لا توتر على اهل القرآن اخرج ابن ابي شيبة عن ابي عبيدة مرسل عن ابن مسعود ورواها اهل القرآن ان الله
 وتر حبيب الوتر فقال اعرابي ما تقول يا رسول الله قال ليست لك ولا لاصحابك اخرج ابن ابي شيبة عن ابي سعيد لا توتر بعد
 طلوع الفجر اخرج الطبراني وعبد الرزاق وابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن ابي سعيد والبراء عن الاعرج عن ابن ابي عمير
 ولم يوتر فلا توتر واخرج ابن ابي شيبة عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل ولا توتر
 واخرج عبد الرزاق عن ابن عمر قال اوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعيره واخرج عبد الرزاق عن عائشة قالت كان النبي

طاهره المتصل مثل
 فاي فرق بين ان
 ينحصل كل واحد
 قال بعض اشياخ
 المتأخرين انما توتر
 هذه المسألة على
 طهارة الغسالة
 فابو حنيفة يرى ان
 الغسالة نجسة
 انفصلت متغيرة
 او غير متغيرة والحل
 طاهره لا بد عندنا
 من العصر هذا
 باطل لما قد مناه
 من ان المنفصل جزء
 من المتصل المسألة
 كبراء في الخلاف و
 لا يحرقة فيها
 تناقض عظيم العاشرة
 اذا ترك الثوب حتى
 جف لم ينجس
 على القولين المتفق
 للعلماء ان يطهر كل
 من قال بالطوبى بالحنف
 كروا لها بالعصر قال
 لي بعض الاشياخ
 بل لا يطهر على رأى
 انه نجس لانه ترك

باب ما جاء في القنوت في الوتر

باب ما جاء في القنوت في الوتر
 باب ست در بيان آنچه آمده است در خواندن قنوت در و تروقنوت بمعنى طاعت وسكوت ودعاء وقيام در صلوة آید و مراد
 اینجا دعای مخصوص است و از بعضی شایخ و امام محمد نیز روایت کرده اند که دعای قنوت صحیح و غیر آن معین نیست و گویند که
 تعیین دعای مزمل رقت قلب و مورث سلامت است و اکثر بر توقیت و تعیین اند با دابر زبان چیزی رود که مشابه کلام
 ناس بود و نماز بدان فاسد گردد و این خلاف در جای محمول است که تعیین و توقیت در شرع وارد نشده است و در جای
 که وارد شده است خواه بطریق و خوب و محیط و ذخیره از ان اللهم اننا نستعينك و اللهم اهدنا لهدى المستقیمين و استثنائیه است و در
 نیزه است و قنوت اللهم اننا نستعينك و گویند صحاب اتفاق دارند بر آن اولی و نسب آنست اللهم اهدنا لهدى المستقیمين و استثنائیه است و در
 اللیث اللهم اغفر لی سه بار نیز آورده بعضی گفته اند ربنا استانی الدینا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنات عذاب النار نیز بخواند و گفته اند که هر که دعا
 قنوت نداند اللهم اغفر لی و ربنا استنا بخواند که ازانی شرح ابن العمام حدیث ثانیة قال ابو الاخوص عن ابی اسحق عن بريد بن ابی مریم عن ابی الحویراء
 السعدی بن بريد بن شيبان حوراهم لیتین بصری ثقة از نالته بود قال قال الحسن بن علی رضی الله عنهما علمنی رسول الله ﷺ و الله علیه وسلم

طاهره المتصل مثل
 فاي فرق بين ان
 ينحصل كل واحد
 قال بعض اشياخ
 المتأخرين انما توتر
 هذه المسألة على
 طهارة الغسالة
 فابو حنيفة يرى ان
 الغسالة نجسة
 انفصلت متغيرة
 او غير متغيرة والحل
 طاهره لا بد عندنا
 من العصر هذا
 باطل لما قد مناه
 من ان المنفصل جزء
 من المتصل المسألة
 كبراء في الخلاف و
 لا يحرقة فيها
 تناقض عظيم العاشرة
 اذا ترك الثوب حتى
 جف لم ينجس
 على القولين المتفق
 للعلماء ان يطهر كل
 من قال بالطوبى بالحنف
 كروا لها بالعصر قال
 لي بعض الاشياخ
 بل لا يطهر على رأى
 انه نجس لانه ترك

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في القنوت في الوتر قوله عن بريد بن ابی مریم بن فضال الموحدة وفتح الراء واسماء مریم وملك بن
 ابی ربیعة له صحبة قوله علمنی رسول الله ﷺ و الله علیه وسلم كلمات اقولون ظاهرة ان المراد علمنی ان اقولون في الوتر
 اما بيان القول في موضع المصدر بفتح الراء او بيان الفعل اريد به معنى المصدر مجازا وهو بدل من كلمات يمكن ان يفقد
 هذا في الكلام ويجعل الفعل من كونه ليا عليه الاصل علمنی كلمات ان اقولون في الوتر فاقولون في الوتر كما في قوله تعالى قل لعلبادي الذين
 امنوا يقيموا الصلوة اي قل لعلهم يقيموا الصلوة و يقيموا الصلوة و ليس يتبعون ان يكون معنا انه علمه كلمات مطلقا فهو من نفسه وضع في الوتر
 ثم اطلق الوتر و لم يفيد لا في السنة كلها فقيه دليل من يقول بالقنوت في الوتر في جميع السنة والمراد من الكلمات الجملة المفيدة

طاهره المتصل مثل
 فاي فرق بين ان
 ينحصل كل واحد
 قال بعض اشياخ
 المتأخرين انما توتر
 هذه المسألة على
 طهارة الغسالة
 فابو حنيفة يرى ان
 الغسالة نجسة
 انفصلت متغيرة
 او غير متغيرة والحل
 طاهره لا بد عندنا
 من العصر هذا
 باطل لما قد مناه
 من ان المنفصل جزء
 من المتصل المسألة
 كبراء في الخلاف و
 لا يحرقة فيها
 تناقض عظيم العاشرة
 اذا ترك الثوب حتى
 جف لم ينجس
 على القولين المتفق
 للعلماء ان يطهر كل
 من قال بالطوبى بالحنف
 كروا لها بالعصر قال
 لي بعض الاشياخ
 بل لا يطهر على رأى
 انه نجس لانه ترك

قوت المغتدئ

عن بريد بن ابی مریم بن فضال الموحدة وفتح الراء واسماء مریم وملك بن ربیعة له صحبة

طاهره المتصل مثل
 فاي فرق بين ان
 ينحصل كل واحد
 قال بعض اشياخ
 المتأخرين انما توتر
 هذه المسألة على
 طهارة الغسالة
 فابو حنيفة يرى ان
 الغسالة نجسة
 انفصلت متغيرة
 او غير متغيرة والحل
 طاهره لا بد عندنا
 من العصر هذا
 باطل لما قد مناه
 من ان المنفصل جزء
 من المتصل المسألة
 كبراء في الخلاف و
 لا يحرقة فيها
 تناقض عظيم العاشرة
 اذا ترك الثوب حتى
 جف لم ينجس
 على القولين المتفق
 للعلماء ان يطهر كل
 من قال بالطوبى بالحنف
 كروا لها بالعصر قال
 لي بعض الاشياخ
 بل لا يطهر على رأى
 انه نجس لانه ترك

شرح سراج احمد	عاشق الاله حوزی
<p>کلمات اقولهن فی قنوت الرزق تعلیم کرد این سیم خدای تعالیٰ بچند کلمه که میگوید و میخوانم آنرا در قنوت و تراجم آن دارد که تعلیم آنحضرت آن بود که آنرا در قنوت و ترخوانند و احتمال دارد که آنحضرت این دعا را بوی تعلیم کرد و وی رضی الله عنه خوش داشت که در قنوت بخواند ظاهر عبارات ناظر بر همین معنی است و لیکن میگویند که در بعضی روایات آمده است که آنحضرت صلی الله علیه و سلم فرمود اجلس فی وترک این روایت غریب است قنوت شافعی همین است و در و تر و غیر و نزد ما اللهم اننا نستغینک است و گفته اند افضل آنست که هر دو بخواند اللهم اهدنی فیمن هدیت خدایم و هدایم راه راست نامراد در میان آن کسانی که راه راست نموده و عافیتی فیمن عافیت و هدایت ده و از دشمن آن کسانی که عافیت داده ایشان را و مراد باینست سلامت است از جمیع آفات دنیا و آخرت و توفیق فی من توفیق و دوست دارم و متولی امر من باش و برز و زلف و کرم خود گیر همه کارهای مرا و یا کرامت لی فی ما اعطیت و برکت و زیادت در مرا در چیزی که داده از نعمت و اوقتی بشر ما قضیت و نگاه دار از بیدی آنچه قضا کرده و تقدیر نموده طلب و قنوت ازین باعتبار ظاهر و باطن و آلات است که در لایزال محرومان است و در آن جاری است فانک تقضی لا یقضی علیک پس بدرستی که تو حکم میکنی بر هر چیزی و حکم کرده نمیشود بر تو و آنکه لایزال من والیت و بدرستی که شان اینست که خوار نمیشود و کسی که دوست میداری تو او را تبارک است ربنا و تعالیت بزرگی تو ای پروردگار ما و بلیت دی تو و شهنی این کلمات را نیز زیاده کرده فلک احسن علی قضیت نستغفرک اللهم و نتوب الیک رب اغفر وارحم و انت خیر الراحمین و در روایات ختم وی بدر و وزیر آمده بصیغه و صلی الله علیه و سلم و فی الباب عن علی بن ابی طالب و البیهقی عن ابی عبد الرحمن ان علیا کان یقنت فی الوتر بعد الرکوع و اخرجه عن النحرث ان علیا کان یقنت</p>	<p>العصر الواجب الحادیة عشر اذا زال عين النجاسة من المحل بغیر الماء فلا یطهر المحل بتغیر الماء بل یبقى حکمه بعد ذلك حکمه قبله فلو غمسه فی ماء یسیر و من به موضعاً ندیا لنجس النجاسة لیست بعین تشاره و انما هی حکما قد ملأه و المحکوم فایحجب ان تجری علیه وجوه بعد ذلك کما کانت تجری قبل هذا و هذا بین لکل جاهل لا یخفی الا علی متجاهل الثانیة عشر و کان حقاً و التقدیلاً مقصود الباب ولا یجملها اعتقد فیه من الاقوال ما عقد تأخیرها وجه و فی کتاب الله تعالی من ذلك</p>
شرح ابی الطیب	قوت المغنم
<p>قول اللهم اهدنی فیمن هدیت ای ثبتنی علی الهدایة فی جملة من هدیتهم من الانبیاء و الاولیاء کما قال سلیمان علی السلام و اده لنی برحمتک فی عبادک الصالحین و افاد ابن مفلک ان فی معنی من ای اجعلنی منهم و قیل معنی مع ای اهدنی معهم قول و تولتی فیمن تولیت ای قول امری و لا تکلنی الی نفسی فی جملة من تفضلت علیهم بذک قول و بارک لی فیما اعطیت ای اکثر الخیر لی فیما اعطیت من العز و المال و العلوم و الاعمال قول و قنی بشر ما قضیت ای ما قدرت لی من قضاء و قدر فسلولی فی العقل و الدین و مرضی به و قال الطیبی هذا من قبیل افر من قضاء الله بقدره قول فانک تقضی ای تقدیر او تحکوم بکل ما اردت و لا یقضی علیک فانه لا محقق حکمک قول لا یدل من والیت بکسر الذال ای لا یصیر ذلیلاً من والیت ای من احبته الی الخالات ضد المعادات ای من احبته فهو فی غایة من الرفعة و العزة و ان ابتلی بما ابتلی به قول تبارک ربنا و تعالیت ای یا ربنا ای ارفع عظمتک نراد ابو بکر بن ابی عاصم فی کتاب التوبة استغفرک و اتوب الیک و نراد النسائی و صلی الله علیه و سلم و قال الترمذی و النسائی فانک یا فاع و الباقون انک بغیر قضاء</p>	<p>قوت المغنم وانه لا یدل من والیت نراد الیهی و لا یعز من عادیات تبارک ربنا و تعالیت نراد ابو بکر بن ابی عاصم فی کتاب التوبة استغفرک و اتوب الیک نراد النسائی و صلی الله علیه و سلم و النسائی</p>

شرح سراج احمد

حارضة الاحادیث

فی النصف الاخير من رمضان واخرج الطبرانی فی الداء عن عبد الله بن زبیر النخعي قال قال لي عبد الملك بن مروان انك
ما حملك على حب الی تراب الا انك اعز الی حیات فقلت والله لقد جمعت القرآن من قبل ان يحتج اليك ولقد علمني منه علي بن ابي طالب
سورتين علمناهما يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمتهما انت ولا ابوك اللهم اننا نستعينك لي بالكفار لمحن واخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله
ابن محفل قال صليت مع علي صلوة الغداة فقلت فقال في قنوتك اللهم عليك بعاوية واشياحه وعمر بن العاص واشياحه
ويا الاعداء السلمي واشياحه وعبد الله بن قيس واشياحه قال ابو عيسى هذا حديث حسن لا يعرفه الا من هذا الوجه من
حديث ابي الحويرث وابن بيان عبارات من هذا الوجه است السعدی في اسمه سبعة بن شيبان ونام ابي الحويرث ربيعة بن شيبان
ولا تعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا وفي شمسنا سمعنا ان حضرت درقنوت جيزي احسن از
اللهم يا ربنا اجمع واختلف اهل العلم في القنوت في الوتر واختلاف دارند علماء در خواندن دعای قنوت در نماز وتر فرای عبد الله
ابن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها ليس بمقتاد كرهه عبد الله بن مسعود دعای قنوت خواندن را در نماز وتر در تمام سال واختر
القنوت قبل الركوع واختره كرهه عبد الله بن مسعود خواندن قنوت را پیش از ركوع و در وتر اخرج ابن ابي شيبة عن الاسود بن زمير ان
عمر قنوت في الوتر قبل الركوع واخرج ابو داود وابن ماجه عن ابي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنوت في الوتر قبل الركوع واخرج
الدارقطني والبيهقي عن ابي عثمان ان ابا بكر وعمر قنوتا في الصبح بعد الركوع وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول سفين الثوري ابن
المبارك والحقق واهل الكوفة وقد روي عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنط الا في النصف الاخير من رمضان
وكان يقنط بعد الركوع اخرج ابن ابي شيبة والبيهقي عن ابي عبد الرحمن والحارث اخرج ابن ابي شيبة عن الشعبي قال لما
قننت علي في صلوة الصبح انكر الناس ذلك فقال علي انما استغفرتنا على عدونا وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه
يقول الشافعي واحمد ومذهب خواندن قنوت در نماز صبح پس از ركوع خلاف احاديث واروده وافعال آنحضرت است چرا
آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح برای عارضه واقعه كرده است نه آنكه عادت شريف بود در تمام سال چنانكه عادت
مصرح اند بدان و از افعال شيخين نیز ظاهر ميشود چنانچه اخرج كرده ابن ابي شيبة از شعبي كه گفت لم يقنط ابو بكر ولا
عمر في الفجر و آنچه عمر بن الخطاب در نماز فجر قنوت خوانده برای استنصار بر عدد بوده اخرج عبد الرزاق وابن
ابي شيبة عن ابي عثمان النهدي ان عمر كان يقنط في الصبح قدر ما يقرا الرجل مائة آية من القرآن اخرج البراء الطبراني
من حديث ابن مسعود لم يقنط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شهر اثم ترك لم يقنط قبله ولا بعده واخرجه الطحاوي لم يقنط
قننت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر ايدعو على خصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت واخرجه الطبراني في الاوسط من وجه
اخر عن ابن مسعود قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والي بكر وعمر فاريت احداهما في صلوة الا في الوتر وفي
هذا الباب عن ابن عمر انه ذكر القنوت فقال والله انه لبدعة ما قننت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير شهر واحد اخرج
ابن عدي وحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحسن بن علي حين علم دعاء القنوت اجعل هذا
في وترك واخرج اصحاب السنن من طريق جرير بن ابي مريم عن ابي الحويرث عن الحسن بن علي قال
علمني جدي كلمات اقول لمن في قنوت الوتر اللهم احسن لي اخر اخرج الحاكم عن عائشة عن الحسن بن
علي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم في وترني اخرج الدارقطني من طريق سويد بن غنمة سمعته يقول

وهو فصل بدين
من النظم الترتيب
وهو من قسم
خطابه على اقسام
فهي ثلاثة او
اربعة جملة هو
احتاج الى تفسيرها
او الزيادة فيها فمثل
يبدأ في التفسير
بالمبتدأ به في الجملة
ام بغيره فمثل فاخذ
في اودية القول من
ذلك بكل جملة
نمين عن غير ترتيب
بحكم ارضاء الحال
ما يجب انزاله من
الاخلاس اذ انسى
ان الله فصل في شعر
رأه عليه في اثناء
الصلوة ففهم الربعة
اقوال احدها يقطع
قاله في الكتاب الثاني
يتعادي وينزع ان
استطاع فان لم
يستطع قطع اذا
كانت في جده
فكونه قتاله في
المبسوط الثالث

از حدیث ابن مسعود که در نماز وتر در تمام سال و آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح پس از رکوع و در وتر اخرج ابن ابي شيبة عن الاسود بن زمير ان عمر قنوت في الوتر قبل الركوع واخرج ابو داود وابن ماجه عن ابي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنوت في الوتر قبل الركوع واخرج الدارقطني والبيهقي عن ابي عثمان ان ابا بكر وعمر قنوتا في الصبح بعد الركوع وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول سفين الثوري ابن المبارك والحقق واهل الكوفة وقد روي عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنط الا في النصف الاخير من رمضان وكان يقنط بعد الركوع اخرج ابن ابي شيبة والبيهقي عن ابي عبد الرحمن والحارث اخرج ابن ابي شيبة عن الشعبي قال لما قننت علي في صلوة الصبح انكر الناس ذلك فقال علي انما استغفرتنا على عدونا وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه يقول الشافعي واحمد ومذهب خواندن قنوت در نماز صبح پس از ركوع خلاف احاديث واروده وافعال آنحضرت است چرا آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح برای عارضه واقعه كرده است نه آنكه عادت شريف بود در تمام سال چنانكه عادت مصرح اند بدان و از افعال شيخين نیز ظاهر ميشود چنانچه اخرج كرده ابن ابي شيبة از شعبي كه گفت لم يقنط ابو بكر ولا عمر في الفجر و آنچه عمر بن الخطاب در نماز فجر قنوت خوانده برای استنصار بر عدد بوده اخرج عبد الرزاق وابن ابي شيبة عن ابي عثمان النهدي ان عمر كان يقنط في الصبح قدر ما يقرا الرجل مائة آية من القرآن اخرج البراء الطبراني من حديث ابن مسعود لم يقنط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شهر اثم ترك لم يقنط قبله ولا بعده واخرجه الطحاوي لم يقنط قننت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر ايدعو على خصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت واخرجه الطبراني في الاوسط من وجه اخر عن ابن مسعود قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والي بكر وعمر فاريت احداهما في صلوة الا في الوتر وفي هذا الباب عن ابن عمر انه ذكر القنوت فقال والله انه لبدعة ما قننت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير شهر واحد اخرج ابن عدي وحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحسن بن علي حين علم دعاء القنوت اجعل هذا في وترك واخرج اصحاب السنن من طريق جرير بن ابي مريم عن ابي الحويرث عن الحسن بن علي قال علمني جدي كلمات اقول لمن في قنوت الوتر اللهم احسن لي اخر اخرج الحاكم عن عائشة عن الحسن بن علي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم في وترني اخرج الدارقطني من طريق سويد بن غنمة سمعته يقول

عارضه الاحوذی	شرح سراج احمد
وللشافعی قولان	شکستن است و نفض بها یعنی تا تمام است و قالوا یضعیف الیه هر رکعت و گفته اند علمه مضاف کند بسوی آن نماز اول شب که گذارد
وعن احمد و ایقان	یک کعبه گیر را تا شفته گرداند و تراول را و یصلی مابدا له فیه و توفی آخر صلاته و بگذارد نماز قیام اللیل را آنچه ظاهر شود آنکس را
وقال الاوزاعی	پسترو ترکند در آخر نماز خود چنانکه ادای و ترا آخر ترین نماز شب گرداند و لا نه لا و توان فی لیلته بر آن نباشند و و ترا و یک شب چون
لا یبعد و هو الاصح	و تراول شب آخر شب هر دو جائز باشند و و ترا و یک شب خواهند گشت از نجات ناهیت و تراول شب گرد و و هو الذی
انما مسة عشر اذا	ذهب الیه السخی و آن حکمی است که رفته است بسوی آن اسحق و قال بعض اهل العلم مراحمی ابی النبی صلی الله علیه و سلم
ابصر النجاسة فی ثوبه	و غیر هم اذا و تر من اول اللیل و قوام و گفته اند بعضی اهل علم از صحابه غیر ایشان که چون و ترا گذارد از اول شب پسترو بخسپد و قوام
فی الصلوة فلما هم	من آخره پسترو بر خاست از آخر شب خود برای نماز تجمیذانه یصلی مابدا له بدستیکه او بگذارد نماز که خوش آید و از آن مقدار
بالانصراف نسی	تجمیذ بگذارد و لا ینقص و توه و نمی شکند و تا تمام نمیشود و ترا و که در اول شب گذارد و بود و بدیع و توه و بگذرد و ترا و که در اول
فتادی اعدادا بدلا	بود علی ما کان بریزی که بود و تر بران و هو قول سفین الثوری و ملک بن انس احمد بن المبارک و هذا اصح و این
قاله ابن حبیبه	قول صحیح است که عدم اعاده و تر است از قول عاده و تر و وجه صحیح آن ذکر میکنم که قدری من غیر وجه ان النبی صلی الله
وجه ان الصلوة	علیه سلم و قد صلی بعد الوتر بدستیکه تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت بسیار اسنادها که تحقیق آنحضرت گذارد
برویة النجاسة	نوافل الپران و تر نیز پس محمول بر وجوب شدن زدن اینها قول آنحضرت که اجملوا آخر صلواتکم باللیل و ترا حد ثنا محمد بن بشیر ثنا محمد بن
انتقضت عند	عن میمون بن موسی المرئی ففتحین و همزة است عن الحسن العبری عن امه خیرة عن ام سلمة ام المؤمنین ان النبی صلی الله علیه و سلم کان
انها لو تنقص فانها	یصلی بعد الوتر رکعتین بدستیکه آنحضرت بود که میگذازد پس از گذاردن و تر و رکعت را نشسته بعضی نوشته اند که قرار است
لو انتقضت ما عاد	دو رکعت اذا زلزلت و قل یا ایها الکافرون بود مصنف باین حدیث تأیید مذہب خود کرده که پس از و تر نیز نماز نفل است و است بگذارد
بطرحه و اما وجب	قیام شب ترکیه اول شب ادا نموده بود نقص نمیکرد و قدری نحو هذا عن ابی امامة و عائشة و غیر واحد عن النبی صلی
علیه السلام فافسنا	الله علیه و سلم و تحقیق روایت کرده شده است مانند حدیث گذشته در حق رکعتین بعد الوتر از ابی امامة الباهلی و عائشة صدیق آنحضرت
آخر کتبیانه اول	چنانکه خارج کرده سلم از طریق ابی سلمة از عائشة که آنحضرت بود که میگذازد دو رکعت پس از و تر نشسته و آنخرج احمد عن ابی امامة ان النبی
و اما ذلک علی احد	صلی الله علیه و سلم کان یصلیها بعد الوتر و هو جالس یقرأ فیها اذا زلزلت الارض و قل یا ایها الکافرون و در مواهب می نویسد و قاری
القولین فی المروية	الی بعض اهل العلم و جملوا الامر فی قوله اجملوا آخر صلواتکم باللیل و ترا مختص من و ترا آخر اللیل و اجاب من لم یقل بذلك بان الکعتین
فافهمه و متى بعد	شرح ابی الطیب
قال للشافعی تعیبه	قول میمون بن موسی المرئی بفتح المیم و الراء معا و قبل بآء النسبة همزة منسوب الی امرئ القیس بن تمیم و لیس له
ابدا و قال ملک	عند المصنف ابن ماجه الا هذا الحسن و تحقیق انه کان یصلی بعد الوتر رکعتین قال النووی هاتان الركعتان فعلهما رسول
یعیید فی الوقت و	الله صلی الله علیه و سلم و درین اوقات تلبیة جالساً البیان جواز الصلوة بعد الوتر و لیس و اطلب علی الله انما الفاضل عیاض و اذ
اعلم من بقوا باعادة	الركعتین فلیس بصواب لان الاحادیث اذا صححت و امکن الجمع بدینها تعین الجمع و قد حبسنا
الوقت الاملا و	قوله المعتزلی
طویل بینا و فی کتاب	عن میمون بن موسی المرئی بفتح المیم و الراء معا و قبل بآء النسبة همزة منسوب الی امرئ القیس بن تمیم
المسائل السادسة عشر	ولیس له عند المصنف و اسبب ما جاء الا هذا الحسن و حدیث

شرح سراج احمد	عاریضه الاحوذی
<p>بر استجاب آن اندوخت بر این قول سنت و در مواهب له نیه میگویند که شیخ ولی الدین ابن الصراقی گفته که احادیث صحیحیه مشهوره و باب صلوة ضحی بسیار آمده تا آنکه گفته است محمد بن جریر الطبری که اخبار دوزین باب اصل بدرج اوله من معنی است و رسیده است بعد یقین و قاضی ابو بکر بن العزلی مالکی گفته است که این نماز سابقین است از انبیا و مرسلین پس حدیثی آورده است که صلوة ضحی اکثر صلوة داود علیه السلام است و از ابن النجار از حدیث ثوبان آورده که ضحی نماز نیست که مخالف است بکبر بر آن آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیه السلام و در بعضی احادیث نفی آن نیز آمده و بعضی صحابه بر آن اطلاق است کرده اند و بعضی علماء بکبر است آن رفته اند و گفته اند که این بدعتی است که بعد از زمان آنحضرت و زمان خلفای راشدین پیدا شده و صحاب آنست که اطلاق بدعت و کراهت بجهت موافقت بر آن و مساجد است و آنحضرت آنرا گاه گاه گذارده و سلف را نیز هم برین عمل است و اختلاف در نماز نیست که بعد از ربع روز نماز بگذرانند اما آنکه بعد از نماز غیر مستقبل قبله پیشین و بعد از بلند شدن آفتاب بگذرانند از بعضی آن را از موکدات گفته اند و روایات در عدد رکعات نماز ضحی از دو تا دوازده آمده و مختار نزد اکثر علماء چهار است زیرا که آن اصح و اخبار و آثار در آن اکثر است بدانکه بعضی احادیث که در فضائل اشراق و ضحی آمده اند ایراد نمایند و خراج ابو داود و عن معاذ بن انس من تعد فی صلاه حین یخیر من صلوة الصبح حتی یسبح رکعتی الضحی التی لا الاخیرا غفله خطایاه و ان کانت اکثر من بعد البحر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هريرة ان ابنه یحیی با یقال له الضحی فاذا کان یوم من القیمه نادى نادین الذین کانوا یدعون علی صلوة الضحی هذا بکم فادخلوه برحمة الله تعالی و اخرج ابو الشیخ فی الثواب عن انس رکعتان من الضحی تعاد عین الله بحجة و عمره مستقبلین و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن زید رسالت ربی تبارک تعالی ان یتب علی امتی سبعة الضحی فقال تلك صلوة الملكة من شاء صلاها من شاء ترکها من صلاها فلا یصلها حتی ترتفع و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابن حبان عن عقیبة ابن عامر صلوا رکعتی الضحی بسورتها و الشمس و ضحیها و الضحی و اخرج الخطیب عن انس علیکم رکعتی الضحی فان فیها الرغائب و اخرج احمد الطبرانی عن ابن عباس کتب علی الاضحی و لم تکتب علیکم و امرت بصلوة الضحی و لم تومروا بها و اخرج ابو داود و ابن حبان عن بریدة فی الانسان ستون و ثلث مائة مفصل فعلم ان یتصدق عن کل مفصل منها و النخاعة فی المسجد من فتنه و الشی تنجیه عن الطريق صدقة فان لم تقدر رکعتا الضحی تجزئ عنک اخرج سمیة عن سعید بن سح سبعة الضحی حوالا بحسب ما کتب له برادة من النار و اخرج احکام عن ابی هريرة لا یحافظ علی صلوة الضحی الا اواب و من صلوة مالا و ابین و اخرج احکام عن ابی هريرة ایضا یتب للرجل فی صلوة الضحی الف الف حسنة اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن جبراد المنافق لا یصلی صلوة الضحی ولا یقرأ قل یا ایها الکفرون و اخرج الطبرانی عن ابی الدرداء من صلی الضحی رکعتین لم یتب من الغافلین و من صلی اربعا کتب من القانتین و من صلی ستا کفی ذلک الیوم و من صلی ثمانیا کتبه الله من العابدین و من صلی غنی عشرة رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة و ما من یوم و لا لیلة الا الله من بن علی عیادة و صدقة و ما من الله علی احد من عباده افضل من ان یلمه ذکره یا کتب ما جاء فی الصلوة عند الزوال باب ست و در بیان آنچه آمده است در ذکر گذاردن نماز نماز زوال آفتاب حدیثا ابو موسی محمد بن المثنی ثنا ابو داود الطیالسی ثنا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح بفتح و او و تشدید و بفتح و حای محله و هو ابو سعید</p>	<p>دم الحیض من الثوب بن ثوبها و مصناه انه کان یسیر الوتر کتبه لوتیکال به فامرات هلاک عینها بالرقی الخاسة و العشر و اذا مسح الحسقل من الخاسة کالصلوة و المذیة و نحوه فان مسح یجزی عن غسله لان المسح لا یبقی فیه من الخاسة شیئا و ایضا فان الغسل یفسده و علی هذه اللغة هو المغول السادسة و العشر و اذا مسح موضع الخاسة من البدن او الثوب مسحاً منها بالغافله یبقی شیء یعنی فی رأى العین فاختلعت المتأخر و فیه هل یلزم غسله ام لا و الصبی و جوب الغسل لانه لا ید</p>

الترجمه
در بیان آنکه در مواهب له نیه میگویند که شیخ ولی الدین ابن الصراقی گفته که احادیث صحیحیه مشهوره و باب صلوة ضحی بسیار آمده تا آنکه گفته است محمد بن جریر الطبری که اخبار دوزین باب اصل بدرج اوله من معنی است و رسیده است بعد یقین و قاضی ابو بکر بن العزلی مالکی گفته است که این نماز سابقین است از انبیا و مرسلین پس حدیثی آورده است که صلوة ضحی اکثر صلوة داود علیه السلام است و از ابن النجار از حدیث ثوبان آورده که ضحی نماز نیست که مخالف است بکبر بر آن آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیه السلام و در بعضی احادیث نفی آن نیز آمده و بعضی صحابه بر آن اطلاق است کرده اند و بعضی علماء بکبر است آن رفته اند و گفته اند که این بدعتی است که بعد از زمان آنحضرت و زمان خلفای راشدین پیدا شده و صحاب آنست که اطلاق بدعت و کراهت بجهت موافقت بر آن و مساجد است و آنحضرت آنرا گاه گاه گذارده و سلف را نیز هم برین عمل است و اختلاف در نماز نیست که بعد از ربع روز نماز بگذرانند اما آنکه بعد از نماز غیر مستقبل قبله پیشین و بعد از بلند شدن آفتاب بگذرانند از بعضی آن را از موکدات گفته اند و روایات در عدد رکعات نماز ضحی از دو تا دوازده آمده و مختار نزد اکثر علماء چهار است زیرا که آن اصح و اخبار و آثار در آن اکثر است بدانکه بعضی احادیث که در فضائل اشراق و ضحی آمده اند ایراد نمایند و خراج ابو داود و عن معاذ بن انس من تعد فی صلاه حین یخیر من صلوة الصبح حتی یسبح رکعتی الضحی التی لا الاخیرا غفله خطایاه و ان کانت اکثر من بعد البحر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هريرة ان ابنه یحیی با یقال له الضحی فاذا کان یوم من القیمه نادى نادین الذین کانوا یدعون علی صلوة الضحی هذا بکم فادخلوه برحمة الله تعالی و اخرج ابو الشیخ فی الثواب عن انس رکعتان من الضحی تعاد عین الله بحجة و عمره مستقبلین و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن زید رسالت ربی تبارک تعالی ان یتب علی امتی سبعة الضحی فقال تلك صلوة الملكة من شاء صلاها من شاء ترکها من صلاها فلا یصلها حتی ترتفع و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابن حبان عن عقیبة ابن عامر صلوا رکعتی الضحی بسورتها و الشمس و ضحیها و الضحی و اخرج الخطیب عن انس علیکم رکعتی الضحی فان فیها الرغائب و اخرج احمد الطبرانی عن ابن عباس کتب علی الاضحی و لم تکتب علیکم و امرت بصلوة الضحی و لم تومروا بها و اخرج ابو داود و ابن حبان عن بریدة فی الانسان ستون و ثلث مائة مفصل فعلم ان یتصدق عن کل مفصل منها و النخاعة فی المسجد من فتنه و الشی تنجیه عن الطريق صدقة فان لم تقدر رکعتا الضحی تجزئ عنک اخرج سمیة عن سعید بن سح سبعة الضحی حوالا بحسب ما کتب له برادة من النار و اخرج احکام عن ابی هريرة لا یحافظ علی صلوة الضحی الا اواب و من صلوة مالا و ابین و اخرج احکام عن ابی هريرة ایضا یتب للرجل فی صلوة الضحی الف الف حسنة اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن جبراد المنافق لا یصلی صلوة الضحی ولا یقرأ قل یا ایها الکفرون و اخرج الطبرانی عن ابی الدرداء من صلی الضحی رکعتین لم یتب من الغافلین و من صلی اربعا کتب من القانتین و من صلی ستا کفی ذلک الیوم و من صلی ثمانیا کتبه الله من العابدین و من صلی غنی عشرة رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة و ما من یوم و لا لیلة الا الله من بن علی عیادة و صدقة و ما من الله علی احد من عباده افضل من ان یلمه ذکره یا کتب ما جاء فی الصلوة عند الزوال باب ست و در بیان آنچه آمده است در ذکر گذاردن نماز نماز زوال آفتاب حدیثا ابو موسی محمد بن المثنی ثنا ابو داود الطیالسی ثنا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح بفتح و او و تشدید و بفتح و حای محله و هو ابو سعید

شرح سراج احمد

والله امانة من كل اثر وسوا من يكتم ترازا غلاما مني ابرو وجهه كباشدا ز خطر و و هم وقصد و سبابت و ابرار و غيرا
لا تدع على مگذار برای من بسكون عين مست ذنبا كنهاني از گنايمان در سج حالى از حال الاغفرته مگر كه بيا مرزى تو آن را
ومقرون باشد بغفران تو ولاها الا فرجته و مگذار بپنج غمى را مگر كه بكشائى تو آنرا بشد يد را است بمعنى كشفته فى القاموس
يقال فرج تقوى اذا زال الغم ولا حاجة الى لك رضى و مگذارى بپنج حاجتى را كه آن حاجت باشد در ترا خوشنود يا راضى باشى از ترا
الا قضيت بها يا اسر حوالا حدين مگر كه تمام كنى تو او را اى مهربان ترين مهربانان قال ابو عيسى هذا حديث غريب فى نسخة
مقال در مسناد اين حديث گفتگو بسيار است و بيان مقال ميكنند فاعل بن عبد الرحمن يضعف فى الحديث و فاعل بن
ابو الورقاء و كنى فاعل ابو الورقاء است در روايت حديث ضعيف گفته اند او را محمد بن باب ما جاء فى صلوة الاستخارة
باب است در بيان آنچه آمده است در حق گذاردن نماز استخاره حديثا متعبة ثنا عبد الرحمن بن ابي الموالي عن محمد بن المنكدر
عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة فى الامور كما يعلمنا السورة من القرآن
بود آنحضرت كه مى آموخت ما را استخاره را در همه كار ما همچنانكه مى آموخت ما را سورتى از قرآن عرض جابر تا كه است تعليم استخاره
يقول اذ اتم احدكم كبا لاهر سيفه و انخفضت چون قصد كنديكى از شما بجارى يعنى كارى كه نادر باشد و مورد آن واعتنا باشد حصول آن
مثل سفر و عمارت و تجارت و مانند آن نه مانند اكل و شرب معتدا بعد از آنكه از قبيل مباح باشد و تردد وى باشد و در حديث
آن واگر خير محض باشد استخاره در وى باعتبار تعيين وقت خاص يا حالى مخصوص خواهد بود و فاعل بن
ركعتين من غير الفريضة پس بايد كه بگذارد دو ركعت نماز غير فرض يعنى دو ركعت

شرح أبي الطيب

قوله والسلامة من كل اذى الخالص من كل ما يخرج في دين السالك قوله الاغفرته اى الاموصوفة بوصف
 الغفران فالاستثناء فيه فيما يليه مفرغ من احوال الاحوال قوله لك رضى اى مرضية لك كذا في الجمع وظاهريه ان الجمل
 والجزم متعلق بالمتاخر قوله فائدة دين عبد الرحمن بالقاء ليس له عند المصنف الا هذا الحديث باب عاشر في
 صلوة الاستخارة قوله يعلمنا الاستخارة في الامور اى طلب تيسير الخير في الامور من الفعل والترك مباحة كانت
 وعبادة ففي الامور متعلق بالاستخارة لا يعلمنا الفساد المعنى وفي البخارى في رواية الاصيلي زيادة كل ما يعنى جليلا
 وحقيقيا كثيرا وقليلها قوله كما يعلمنا السورة ذال على شدة الاعتناء بهذا الدعاء وقوله يقول بدل وحال من يعلمنا
 قوله فليكن كعتين احترز به عن الوحدة فانها لا تجزى ههنا وهل اذا صلى اربعا بتسليمتين تجزى نعم تجزى ذلك

قوت المغذی

والسلامة من كل آفة قال العراقي فيه جواز سؤال العصمة من كل الذنوب قبل الذنوب قد انكر بعضهم جواز ذلك إذا العصمة إنما هي للأنبياء والملائكة قال الجواب انوافق حق الأنبياء والملائكة واجبة وفي حق غيرهم جائزة وسؤال الجائز جائز إلا أن الأول سؤال المحظ في حقنا لا العصمة وقد يكون هذا هو المراد هنا يعلمنا الاستخارة الحديث قال النووي اذا استخيار مضي بعدة لما شرح له صدره وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام يفعل بعد الاستخارة ما اراد وما وقع بعد الاستخارة فهو الخيرة

عارضه لا هوئی

وقد استقصينا ذلك في موضعه
الثانية والثلاثون
ثياب شارب النحر
ومن لا يتوق النجاسة
لا يصل فيه قال
بعض المتأخرين
وكذلك السراويل
من اللباس لقلة
الحفظ في الاستنجاء
وكذلك ثياب
الصبيان عند
الصبح عندي
مشاركة ثياب
الصبيان لهم في
صغرهم لأن
عواضلهم يظفون
ثيابهم محولة على
الطهارات حتى يستقلوا
أنفسهم يقضوا
فأجأت الإنسان
ففردين فيمنع
نخل ثيابهم على
النساء سؤال الدليل
على صحة اختيار
سلوة النبي صلى
الله عليه وسلم وهو
فاضل أامة بنت

[illegible]

عاریة الاخوانی	شرح سراج احمد	
<p>ابی العاصی قاتل لعل جبریل اعلمه بان الطهارة حاصله فیها فاجواب ان الاحکام لا تتعاقب بالبوطن فانما من اعتداضات الجمهال والمبتدئة الذین یویدون ابطال الشریعة وانما تتعلق الاحکام بظواهر الافعال والاحوال لعل النبی صلی الله علیه وسلم انه یعتدی بملوکا معلقا باطن من</p>	<p>فرض چنانکه نماز باد یا جز آن در سفر کفایت نمیکند و اگر سنت را تبه باشد کفایت است و اگر در رکعت علیحدہ نیست استخار و بگذارد و برتر حدیث دیگر آمده که بخواند از قرآن آنچه میسر شود و در بعضی روایات تخصیص نقل یا ایها الکافرون و قل هو الله احد نیز آمده و ما ثور از سلف نیز همین است و عادت شریفه حضرت محبوب المصداقی امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرسندی قدس الله تعالی سرور الاقدس نیز در صلوة استخاره همین قرائت بود چنانکه در رساله یومیة دلیل سطور است تعلیق پستربا بدیه که بگوید و بخوان این دعا اللهم انی استخیرک بعلمک خداوند من طالب خیر میگویم از تو با استعانت علم تو و استقدارک بقدرتک و طلب قدرت سیکتم بر دریافت خیر و تحصیل آن بوسیله قدرت تو و اسالک من فضلك العظیم و سوال میکنم از تو چیزی از فضل تو که بزرگ است و محدود نیست آن تواند رسید فانک تقدیر و الاقدار پس بدرستی که تو قادری و من قدرت ندارم و تعلم ولا اعلم و تو میدانی و من نمیدانم و انت علام الغیوب و تو داننده غیبهائی اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خداوند اگر هستی تو که میدانی که این کار که من قصد آن دارم خیر لی فی دینی و معیشتی و عاقبة امری بتر است مراد دین من و در زندگانی و زنیست من و پایان کار من او قال شک لاوی است یعنی فرمود آنحضرت بجای تمام این الفاظ یا بجای فی معیشتی و عاقبة امری فی عاجل امری و اجله درین جهان و در آن جهان فیسه لی پس تقدیر کن آنرا برای من و آسان گردان آنرا برای من و توفیق ده مرا بدان کار ثواب را که لی فیه پستربا برکت و دو افزونی ده مراد در آن کار و ان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی و اگر میدانی تو که این کار بدست مرا فی دینی و معیشتی و عاقبة امری او قال فی عاجل امری و اجله فاصرفه عنی و اصرفنی عنه پس بگردان آن را از من و بر گردان مرا از وی و اقدار لی الخیر حیث کان تقدیر کن بر اے من نیکی را هر جا که باشد اقدر بضم دال و کسر آن هر دو روایت است مشتق از قدر</p>	
<p>معلقا باطن من اعلام ملک و غیره تصریح به علی ما وقع بیانه فی کتب الاصول الثالثة والثلاثون اذا کان معه نوباً فجس طاهر ولو یعدیها غری ما غلب علی طهرانه الطاهر منها صلی به و قبل انه یصلی بکل واحد صلوة</p>	<p>شرح ابی الطیب لحدیث ابی ایوب الانصاری المروی فی صحیح ابن حبان ثم صل ما کتب الله لک فهو دال علی ان الزیادة علی اکثرها لا تضرب له القسط لانی و یقرأ فی الاولی قل یا ایها الکفرون و فی الثانية الاخلاص و قبل فی الاولی و ربک خلیق ما شاء و یختار ما کان لهما الخیر سبحان الله و تعالی عما یشرون و ربک یعلم ما تکتب صدورهم و ما یعلنون و فی الثانية ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و رسوله امر ان ینزلوا الیه الخیرة الی مبینا قول استخیرک بعلمک ای بسبب علمک و الیاء فیه و فی بقدرتک اما للتعلیل و اما للاستعانة ای اطلب الخیر مستعینا بعلمک و اطلب القدرة لی مستعینا بقدرتک و اما للاستعانة ای اطلب الخیر الکاملة قاله الطیبی قول الله ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی ای ان کان فی علمک انه خیر لی آه فالشک فی ان علمه تعالی متعلق بالخیر و بالشر لا فی اصل العلم قول الله و اقدار لی الخیر بضم الدال و کسرها ای اجعله مقدراً لی او قدره لی ای یسهه فهو مجاز عن التیسیر فلا ینافی کون التقدير لایا قاله فی الجمع و فی رواية البزار عن ابن مسعود فوقه و سهله فهذا یؤید تاویل ما فی الجمع قال القسط لانی و غیره بعد ذکر سوال طویل یتعین ان یمتد ان المراد بالتقدير هنا التیسیر علی سبیل المجاز و الدعی انما مراد هذا المجاز و انما یجزم الاطلاق</p>	

شرح سراج احمد	عاریقه الاحوذی
<p>بدر بود و حاضر نشد بدر را و آنحضرت مولات خود را که سلمی نام داشت نیز بیج او داد و عبید الله از وی متولد شد در رکعت عنی تفسیری و قاتل رسول الله صلی الله علیه و سلم للحباس گفت ابو رافع فرمود آنحضرت مرعبا سراً یا عجم الا اصلک ای عم من آیا صله رحم نکنیم با تو الا احبواکم تر الا انفعک آیا نفع نرسا نم ترا قال بلی یا رسول الله گفت عباس آری یا رسول الله قال یا عجم صل اربع رکعات فرمود آنحضرت ای عم من بگذار چهار رکعت را تقرأ فی کل رکعة بفاتحة الكتاب بخوانی در هر رکعت الحمد لله وسورة و دیگر سورة را از قرآن هر سورة که باشد شیخ جلال الدین سیوطی در عمل الیوم واللیلہ گفته که بخوانید در وی شکار و العصر و الکافرون و الاخلاص فاذا انقضت القراءة پس چون تمام کنی توفیر را قل الله اکبر و الحمد لله و سبحان الله پس بگو تکبیر و تحمید و تسبیح را خمس عشر مرتبه یا نذرده بار قبل آن ترکع پیش از نیکه رکوع کنی شوا رکع فقلها عشر ایاست رکوع کن پس بگو ی تو آنرا در رکوع ده بار شوا رکع مراسک فقلها عشر ایاست پس در سر خود را پس بگو آن کلمات را ده بار در قومه شوا سجده فقلها عشر ایاست پس بگو آنهارا ده بار شوا رکع مراسک فقلها عشر ایاست پس بر دار سر خود را از سجده پس بگو آنهارا ده بار در جلسه شوا سجده فقلها عشر ایاست پس بگو آنهارا ده بار شوا رکع مراسک فقلها عشر ایاست قبل آن تقوم پیستر بر دار سر خود را از سجده دوم پس بگو آن کلمات را ده بار پیش از نیکه بر خیزی بسوی گذاردن رکعت دوم در جلسه استراحت فذلک خمس سبعون فی کل رکعة پس گفتن آن کلمات هفتاد و پنج مرتبه میشوند در هر رکعتی آیین نیز مقوله آنحضرت است احتمال دارد که مقوله را وی باشد و هی ثلث مائة فی اربع رکعات و مجموع آنها صد بار میشوند در چهار رکعت و لو كانت ذنوبک مثل رمل عالم غفرها الله لك و اگر باشد گناهان تو مانند ریگ بسیار که مانع باشد از رفتن کرده باشی تو آن را بیامرز و آنها را حق تعالی برای تو و این مبالغه و غفرا قال یا رسول الله ومن یستطیع ان یقولها فی یوم گفت عباس بن عبد المطلب ای پیغمبر خدا و کدام کس طاقت دارد که بگوید و بخواند آن را در روزی قال ان لو تستطیع ان تقولها فی یوم فقلها فی جمعة فرمود آنحضرت اگر طاقت نداری تو اینکه بخوانی آن را در هر روزی پس بخوان آن را در روز جمعه یکبار فان لو تستطیع ان تقولها فی جمعة فقلها فی شهر پس اگر طاقت نداری تو اینکه بخوانی آن را در روز جمعه پس بخوانی آن را در هر ماهی یک بار فلو یزل یقول له حتی قال فقلها فی سنة ابو رافع گوید پس همیشه بود آنحضرت که میگفت مرعبا سراً تا آنکه فرمود پس بخوان آن را در سالی یک بار و این حدیث را ابو داود و ابن ماجه بهی در دعوات الکبیر نیز روایت کرده و در روایات بعضی بزیادتی لفظ فان لم تفعل ففی عمرک مره واقع شده است</p>	<p>التحریر غسل جمیعہ بجلائف الثوبین لان اصل الثوبین الطهارۃ فاذا اشک فی احدهما استند اجتهاده الی اصل الطهارۃ والثوب الواحد یل فی حکم الاصل و هی الطهارۃ فلو یکن للاجتهاد مستند و هذا امر دقیق للفقہ فنامہ الساکسۃ و الثلثون اذا شق هذا الثوب الواحد نصفین لوحیحی التحریر لیس ان تنقسم النجاسة فیہما السابعة و الثلثون اذا تحقق ان النجاسة ارضا احدا لکین کان الاجتهاد کالثوبین باختلاف العلماء فان فصلها جاز الاجتهاد اجماعاً والله اعلم بالباب حاجاء کو بکت النساء و شاة</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله الا اصلک الا احبواکم من الصلاة و احبواکم اذا اعطاه و احبواکم العطية وانفعک من النفع قوله قلن الله اکبر و الحمد لله و سبحان الله و فی ابی داود بروایة عکومة عن ابن عباس قلت سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر خمس عشرة واقاد هذه الرواية ان الترتیب غیر لازم بل بایعون بداء یصح قوله رمل عالم ما تراکم من الرمل و دخل بعضه فی بعض و هو ایضاً اسم لو وضع کثیر الرمل</p>	

حل اللفظة
لحجج و ادعیه و
خبره و غیره
الاربعین و دران
از کتب است
و نیز بزرگ توینو
و در کتب معتبره
اول و دوم و ثلث
و علی المانی و غیره

شرح سراج احمد

عاقبة الاحاديث

واين حديث موافق لمذهب ائمة دیگرست سواي امام ابی حنیفه رضی اللہ عنہ قال ابو عیسیٰ هذا حديث غریب من حدیث ابی رافع گفت مصنف حدیث فضائل التسبیح حدیثی است غریب از حدیث ابی رافع که مذکور شده است حدیثا احمد بن محمد بن موسی فاعبد الله بن المبارك فاعلموا من عمار قال ثنی السحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس بن مالك ان ام سلمة غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انس بن مالك يدركنيك ام سلمة ما دروي در وقت صبح آمد بر آنحضرت فقالت علمني كلمات اقولهن في صلاتي پس گفت ام سلمة يا رسول الله بيا سوراني مرر کلماتی که بخوانم آنها در نماز خود قال کبری الله عشرين و سبعين الله عشرين و احمد يه عشرين فرمود آنحضرت تکیه کو بخوانی راده بار و سبحان الله گوی ده بار و حمد گوی خدای راده بار و تسبیحی مائشت پسترسوال کن از حق تعالی آنچه خواهی يقول الله نعم نعم احببت فرايض تعالی جواب آی می فرمود مسالتی وفي الباب عن ابن عباس اخرجه ابو داود و ابن ماجه و البيهقي في الدعوات الكبير و النسائي و ابن خزيمة و الحاكم و ابو نعیم في الحلیة و عبد الله بن عمر بن العاص و الفضل بن عباس و ابی رافع كما اخرجه الترمذی قال ابو حنیس حدیث انس حدیث حسن غریب و قد روی عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث في صلاة التسبیح و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت سواي ابن حدیث بیست دیگر در صلوٰۃ التسبیح که ممول حنیف است و لا یصح منه کبیر شیء مصنف گویید صحیح کاشیه

شرح ابی الطیب

قول علمني كلمات اقولهن في صلاتي قال العراقي ايراد هذا الحديث في باب صلوٰۃ التسبیح فيه نظر فان المعروف انه ورد في التسبیح عقب الصلوات لا في صلوٰۃ و ذلك مبين في عدة طرق منها في مسند ابی یعلی الدعاء للطبرانی فقال يا ام سلمة اذا صليت المكتوبة تقولين سبحان الله عشرين و آخر قاله في قوت المختار و اجاب عنه بعض الفضلاء يمكن ان يقال علمها النبي صلى الله عليه وسلم ان تقول في الصلوٰۃ وان تقول بعدها و هو الذي فهمه المصنف فلا اشكال و به يحصل التوفيق مع بقاء كل رواية على ظاهرها انتهى اقول يؤيد انه علمها صلى الله عليه وسلم ان تقولها في الصلوات قولها اقولهن في صلاتي لكن لو يذهب احد من العلماء الى هذه الطريقة في صلوٰۃ التسبیح فالظاهر انه يحدف المضاف الى اقولهن في صلاتي و ايراد المصنف ههنا باعتبار مناسبة ما و الله اعلم بقوله يقول الله نعم نعم اي يقول الله تعالى في جواب سؤالك نعم نعم و هو كناية عن الاجابة قوله ولا يصح منه كبر شيئا وقال ابن حجر و من رواه ايضا الطبرانی في معجمه و الخطيب و الأجرى و ابو سعيد السهماني و ابو موسى المديني

قوت المغتذی

انس بن مالك ان ام سلمة غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت علمني كلمات اقولهن في صلاتي فقال كبرى الله عشرين و سبعين الله عشرين و احمد يه عشرين و تسبیح مائشت يقول الله نعم نعم قال العراقي ايراد هذا الحديث في باب صلوٰۃ التسبیح فيه نظر فان المعروف انه ورد في التسبیح عقب الصلوات لا في صلوٰۃ التسبیح ذلك مبين في عدة طرق منها في مسند ابی یعلی الذي لا طبرانی فقال يا ام سلمة اذا صليت المكتوبة فقولي سبحان الله عشرين و آخر

الأندرية عن ام سلمة قالت كانت النفساء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تمكث اربعين يوما فكننا نظلن وجوهنا بالورس من الكلف اسناد هذا الحديث يرويه علي بن عبد الأعلى عن ابی سهل كثير ابن زياد البرقي و هما ثبانتان عن ام ليثة مئة الأندرية و هذا الباب محتمل لا يصح فيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بحال و انما الاعتبار فيه الوجود و قد قال لا و راعى عند امرأة تنفس ستين يوما و حكى الطحاوي عن الليث عن بعض سبعين يوما و غيرهم النفساء اسم للوالدة و يقال نفست

قوة

عاشرة الاحادیث	شرح سراج احمد
عن قریب ضمنت ذلك الى دم النفاس ثم تنظر هل يزيد جميعه على الجادة ام لا فيعتبر بالسادة ان تعد بين الدين مقدار طهر انقطع حكمه النفاس السابعة ان ولدت ولدا وثقی فی بطنها اخر فله الا بعد شهرين لله	عليه وسلم انه قال من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر ابركة درود فرستد برین یک بار درود فرستد حق تعالی بروی ده بار وکتب له عشر حسنات ونبوی حق تعالی یا نوشته شود برای وی ده نیکی اخبره النسائی عن عمرو بن سعد والطبرانی عن ابی هريرة وآین حدیثی است که بسیار طرق مروی گشته است حدیثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر ابركة درود فرستد برین یک بار رحمت فرستد حق تعالی بروی ده بار و فی الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخبره احمد و احکام و عامر بن نفع و عامر بن یاسر و ابی طلحة الانصاری اخبره النسائی و ابن جبان و احکام و ابن ابی شیبة و الدارمی و انس بن مالک اخبره النسائی و ابن جبان و احکام و البزار و الطبرانی و ابی بن کعب اخبره احکام و احمد و الترمذی قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح و مروی عن سفین الثوری و غیر واحد من اهل العلم قالوا روایت کرده شده است از سفیان ثوری و دیگر از بسیار کسان که گفته اند صلوة الرب الرحمة یعنی صلوة الله رحمت خداست و صلوة الملائكة الاستغفار و معنی صلوة ملائکه استغفار است حدیثنا ابو داود و سلیمان بن مسلم البخاری المصاحفی ثنا
متأذ فلزوجها علیها الرجعة قال ابن القشیر ينظر أقصى ما يكون النفاس قيل جالها حال الحمل و الاول اصغر فانها انفساء و تحقیق ذلك بطول باب الرجل يطوف علی نسائه بغسل واحد فتأذ عن اسرار النبی صلی الله علیه وسلم كان يطوف علی نسائه بغسل واحد اسناده الحديث صحیح لا غبار علیه مکان النبی صلی الله علیه وسلم فی	قول الله صلى الله عليه بنما عشر قال ابن العربي ان قيل قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثلالها فما فائدة هذا الحديث قلنا اعظم فائدة فان مقتضى القرآن عشر درجات في الجنة ومقتضى الحديث انه يصلى على المصلى عشر و ذكر الله للعبد اعظم من الحسنة المضاعفة وقال العراقي ولو يقتصر على ذلك حتى زادت كناية عشر حسنات في حط عشر سيئات رفع عشر درجات كما ورد في الاحاديث كذا في قوت المغتذي قال بعض الفضلاء معنى الصلوة من تعالی الرحمة كما قالوا هو المشهود و في هذا فصوله عشر على المصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ليس بمعنى الذكر كما فهمه البرقي و انما هو بمعنى نزال انواع الرحمة والالطاف انتهى قلت يؤيد كونهما بمعنى لذكره مقابلتها يكتسب عشر حسنات في حط عشر سيئات كما في احوال النسائي لان الرحمة بمعنى الاحسان فلو كانت صلواته على المصلى معنى الرحمة المذكورة لزم التكرار و قولهم صلوة الرب يعني الرحمة لا يتأني كون صلوة الله تعالی عليه ذكر لان من جله رحمة عليه بل ولطف احسان اعظم من ذكره عند ملا عظيم قال النووي قال القاضي صلوة الله عليه رحمة وتضعيف ابوجه وقد يكون الصلوة على وجهها وظاهرها تشريفا له بين الملائكة كما جاء في الحديث وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منهم
	قوت المغتذي
	من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثلالها فما فائدة هذا الحديث قلنا اعظم فائدة وذلك ان القرآن اقتضى ان من جاء بالحسنة ايضا عفت له عشر و الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة فيقتضى القرآن ان يعطى عشر درجات في الجنة فاخبار الله تعالی انه يصلى على من صلى على سوره عشر و ذكر الله للعبد اعظم من الحسنة مضاعفة قال في تحقيق ذلك ان الله تعالی لو يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبیه ذكره لمن ذكره قال العراقي ولو يقتصر على ذلك بل زادة كفاية عشر حسنات في حط عشر سيئات رفع عشر درجات كما ورد في احاديث

شرح سراج احمد	عاریفة الاحقری
<p>قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة بهترين روزی که برآمده بروی آفتاب یعنی ظاهر شده بنامه آفتاب یا طلوع کرده آفتاب بر اهل آن روز جمعه است و مقصود از ذکر این صفت تعظیم است چه پنج روزی نیست که آفتاب بر آن نوافته فيه خلق آدم و درین روز پیدا کرده شده است آدم یعنی تمام خلقت وی و نجیه ادخل الجنة و در روز جمعه در آورده شد آدم در بهشت و فيه اخرجه منها و در روز جمعه بر آورده شد آدم از آن و در روایات آمده است که آدم صبح جمعه پیدا شده است و در وقت پیشین در آورده شد و در بهشت و وقت دیگر بر آورده شد از آن و آن روز به درازی هزار سال بوده و لا تقوم الساعة الا فی يوم الجمعة و برپا نمیشود قیامت مگر در روز جمعه و ادفعه تا ولی است که برای صحت و بلاکت است یا دفعه ثانیه که برای بعث و نشور است هر دو در روز جمعه اند زیرا که فضیلت روز جمعه پیدا کردن آدم و وی در آوردن وی در بهشت ظاهر است اما بیرون آوردن وی از بهشت از جهت بودن آن سبب وجود انبیا و اولیا است</p>	<p>فيما حتى تكثر المطرعة له من زمانه فيخله فيها على جميع انحاء فيطأهن او يعضهن ثم يدخل عند التي الذي ورها فنفق كتاب مسلم عن ابن عباس ان تلك الساعة كانت بعد العصر فلو اشتغل عنها لكانت بعد المغرب او غيره فلذلك قال في الحديث في الساعة الواحدة من ليل او نهار وقد روى عن ائمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع فوجد وجود ولا يتوضأ ذكره</p>
شرح ابی الطیب	
<p>ابواب الجمعة باب فضل يوم الجمعة قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة يعني بالنسبة الى ايام الاسبوع واما بالنسبة الى ايام السنة فتخيرها يوم عرفة ولهذا قال النووي لو قال لزوجته انت طالق في افضل الايام واما فضل ايام السنة يتعين يوم عرفة وان اراد فضل ايام الاسبوع تتعين الجمعة قال القاضي عياض هذه القضايا المعدودة ليست لذكر فضيلتها لان اخر ارجح ادم عليه السلام وقيام الساعة لا يعد فضيلة واما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام واما سيق ليتها هب العبد فيه بالاعمال الصالحة لنيل رحمة الله و دفع نقمة وقال ابو بكر بن العربي لمجموع من الفضائل وخرجه ادم عليه السلام من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم من الرسل و الانبياء و الصالحين و الاولياء و لو خرج من خارج اهل القضاء او طار فوعد اليها واما قيام الساعة فسبب التجليل لجنات الانبياء و الصديقين و الاولياء و اظهرا كرامتهم و عرشهم فخرج قوله فيه دخل فيه خرج بمحتمل ان خلقه ادخاله كانا في يوم احد محتمل ان خلق يوم الجمعة ثم اعمل الى يوم جمعة فخرج فدخل في الجنة و كذلك الاحتمال في يوم الاخر و يؤيد الاحتمال الثاني ذكره محي الدين النيسابوري في تفسير قوله تعالى هل على الانسان حين من الدهر ان يراد من الانسان ادم و المراد من الحين قبل اربعين سنة و لم يكن شيئا من كورا حين كان بلقي بن مكره و الطائفة من اناطوليا انتهى</p>	<p>الطحاوى قال حدثنا ابراهيم بن مزروع حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا يحيى بن ايوب عن ابى حنيفة ويونس بن عتبة عن ابى اسحق الثمالى</p>
قوله المختار	
<p>خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ذكر الشيخ عز الدين بن عبد السلام ان تفصيل الازمنة و الامكنة بعضها على بعض ليس للماتوا واما هو بسبب ما يقع فيها من جوه الخيرات قلت قد نتبعت خصائص يوم الجمعة فبلغت ثمانية خصوصية و افردتها بآليات في سنن البيهقي كذا مراره ايضا الليث بن سعد عن يزيد بن محمد عن ابى سلمة و راحة يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة فحصل قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة مرواية عن ابى هريرة عن كعب و مرواه الاوزاعي عن يحيى بن ابي نجاد قال قلت له شئ سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل شئ حدثنا كعب قال وذهب ابن خزيمة الى ان هذا الاختلاف في قوله فيه خلق آدم الخ واما قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فهو عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا شك فيه</p>	

شرح سراج احمد	عارضه الاحوذى
<p>روايات تشيخ ناموسى فقال ما هو الا ان سمعت المناء وما نزلت على ان توضأت ليس كفت ان مردا يندره بوجدان مكره انك تشيخهم اذان راويزايد كرهه ام برانكه وضوء كرهه ام قال الوضوء ايضا كفت عمر بن الخطاب وضوءهم خوب نيت وضوء بنسب اى توضأت الوضوء فقط قاله النووى وجائز ان شئت استقرطى رفع رانيز برانكه ينداست وغيره او محذوف است اى والوضوء ايضا مستقرطى ثم ان الواو عاطفة وقال القرطبي عوض عن حرف الاستفهام كقراءة ابن كثير قال فرعون واسمهم بدو قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصاب بالفسل وتحقيق دأستى وسيدنى كبدركم ان حضرت ام فرمود غسل كردن در روز جمعه يعنى اگر تو غسل كرده نى مدى براى نماز خوب مى بود حد ثنا بذاك محمد بن ابان نا عبد الوزاق عن معمر عن الزهري وثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن الزهري هذا الحديث وروى ملك هذا الحديث عن الزهري عن سال قال بينا عمر بن الخطاب يوم الجمعة فذكر الحديث جنانا كرهه كرهه قال ابو عيسى سالت محمد بن احمد عن هذا سوال كردم امام بخارى را از حال ابن حريث فقال الصحيح حديث الزهري عن ساله عن ابيه پس كفت بخارى اين حديث زهرى از سالم از ابن عمر صحيح است قال محمد وقد روى عن ملك ايضا عن الزهري عن ساله عن ابيه نحو هذا الحديث يعنى امام مالك در سوطا نيز از زهرى از سالم از ابن عمر روايت كرده است باب فى فضل الغسل يوم الجمعة باب فى بيان فضيلة غسل در روز جمعه حد ثنا محمد بن غيلان نا وكيع عن سفيان وابو جباب با جسيم وثون مفتوح مخفف يحيى بن ابى حنيفة عن عبد الله بن عيسى عن يحيى بن اسلم عن اسلم عن ابى الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس صاحب ثقفى است نزول كرد شام را قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم</p>	<p>وحيثما على نيت المال ثوابا استغفاره فى اخريات الامر فأعفاه وكان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امينا يامره ان يجيب عنه فليكن ويطبع ولا يقره عليه قال ابن القيس عن ذلك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما كنا فقال من يجيب عني فأجاب عنه عبد الله بن القيس واعجبه فانفذه وكان عمر حاضرا فلم يزل له ذلك فى نفسه يقول اصاب ما اراده رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تولى عمر استعمله على بيت المال وقال ابن جهم عن ذلك اجازة عن عبد الله ابن القيس بن ثعلبة الفخرهم فان ان</p>
شرح الى الطيب	
<p>قوله فقال ما هو الا ان الغدير للشان قول الله والوضوء ايضا بالنصب قال الحافظ ابن حجر كذا فى رايته وعلى اقتصر التووى فى شبرهم مسلوى توضأت الوضوء ايضا او خصصت الوضوء دون الغسل هو معطوف على الا انك لا معنى اى ما اكتفيت بتأخير الوقت تفويت الفضيلة حتى تركت الغسل فاقصرت على الوضوء او اى اجئت هذه الساعة او اخرتها للجموع واقصرت على الوضوء ايضا والمقصود تعددا ما حصل منه من التقصير فى اداب هذا اليوم وان ذلك لا ينبغي لمثله ولا يلزم منه الوجوب لان مثله يغلظ عليه بترك السنة ويجوز رفع الوضوء وهو الذى فى اليونانية على انه بعد اخيرة من ذوات الوضوء تقتصر عليه ايضا وعن ابن السيد الصواب ان الوضوء بالمد على لفظ الاستفهام كقوله تعالى الله اذن كرهه تعقب المبدأ لا يعنى بانك لا ادم ابن السيد بقصد توجيها فى البخارى غلط فانك لا ادم ابن السيد الموطأ وليس فيه واو وانما هو فقال له عن الوضوء ايضا واما فى حديث البخارى فالواو داخله على من الوصل فلا يمكن الايمان بعضهم لا استفهام قال القسطلانى قولنا لا يصح المنع رواية الدردزى ايضا للعلامة المذكورة باب فى فضل الغسل يوم الجمعة</p>	
أقوت المختار	
<p>والوضوء ايضا قال العراقى المشهور فى الرواية النصب باضما كرفعل اى توضأت الوضوء او تسويت الوضوء دون الغسل قاله الا انه هجرى وغيره</p>	<p>ابن القيس بن ثعلبة الفخرهم فان ان</p>

شرح سراج احمد

عاریفة الاحوذی

من اغتسل يوم الجمعة گفت اوس فرمود آنحضرت را هر که غسل کند در روز جمعه برای نازدی و غسل و غسل کنانیدن زن خود را
بجاء کردن یعنی باعث بغسل زن گشت و غسل تشدید سین مملکت است برای میالته و بکرو و ابتکرو و بکرو تشدید و میاید نماز را
در اول وقت و در آن کند اول خطبه یا اگر راست برای تاکید و بعضی گفته اند بکری یعنی تصدیق کنند پیش از بر آمدن بخیمین
و گفته اند بکری یعنی رفت در ساعت اولی و ابتکر یعنی کرد فعل بکیرین را از اشتغال بصلوة و ذکر و بعضی گفته اند بکری یعنی دیگر
سائل و باعث شد بر باد و بیرون آمدن و دنا و نزدیک شدن از امام بن تخطی رقاب و استمع و شنیدن خطبه را و انصت
و خاموش شد و لغو و بیهوده نگفت کان له بكل خطوة بخطوها اجر سنة باشد او را بهر گامی که نهاده آن گام را
مقابل هر گام باشد مزد عبادت یک سال صیامها و قیامها روز آن سال و قیام شبهای آن سال یعنی
اینچنین عمل که صیام و هر و قیام لیل است و آن خاصیت مخصوص نماز جمعه است باین شرائط که مذکور شد

شرح ابی الطیب

يقبلها وقال
سفین كانت ثلاث
مائة درهم فاني
ان يقبلها وقال
انما علمت الله عز
وجل فالعلة التي
لا ينهها يسقط
حديث عبد الله
ابن ارقم عن الصحیح

قول من اغتسل يوم الجمعة وغسل قال زين العرب غسل بالتشديد قال كذا في الجملة قبل الخروج الى
الصلاة لانه يجمع غرض الطرفين في الطريق يقال غسل الرجل امرأته بالتشديد التخفيف اذا جامعها وقيل بالتشديد
معناه اغتسل بعد الجماع اى اغتسل للجمعة واغتسل بعد الجماع فكرر هذا المعنى وقيل غسل امراد غسل غيره و
اغتسل هو لانه اذا جامعها احوط الى الغسل وقيل اراد بغسل غسل اعضائه للوضوء ثم اغتسل للجمعة وقيل هما بمعنى
والتكرا للتأكيد وقيل التشديد فيه للمبالغة دون التعدية كما في قطع وكسر لان العرب لهم نحو وشعور في غسلها
كلمة فافهم ذكر غسل اراديه غسل الرأس لذلك في الثيب محمول فعنه غسل راسه واغتسل اى جميع بدنه

وقيل فافهم ذكر غسل اراديه غسل الرأس لذلك في الثيب محمول فعنه غسل راسه واغتسل اى جميع بدنه
وبكر وابتكر اى اتى للصلاة اول وقتها وكل من اسرع في شئ فقد بكر اليه وابتكر اى ادرك اول الخطبة واول كل شئ باكرية
وابتكر اذا اكل باكرية الفاكهة وقيل هما بمعنى وكرر للتأكيد وقال ابن الانبارى بكر تصديق قبل خروجه يتناول على امرأ
في الحديث باكر و بالصدقة فان البلاد لا يخطاها وتابعة الخطاى قول من ادناى قرب من الامام كما في رواية ابو داود

واستمع اى الخطبة قوله وانصت اى سكت ظاهره انه سكت ولو كان بصيدا بحيث لو يستمع لكن جوار بعض
علمائنا انه يقرأ القرآن حينئذ سرا ويؤيد الاول ما رواه الشيخان اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام
يخطب فقد لغوت اى تكلمت بما لا يعينك وقيل خبت وخسرت وقيل ملئت عدلت عن الصواب قوله بكل خطوة بخطوة

اى ذهبها واياها او ذهبها فقط ومحمل بخطوها في ذلك اليوم لكنه بعيد قوله صيامها وقيامها بدله من سنة والظاهر
ان المرجح انه يحصل للرجل من استوعب السنة بالصيام والقيام لو كان لا يتوقف ذلك على تحقق الاستيعاب من عدمه
ان المراد في هذا وامثاله ثبوت اصل اجزاع اعمال لا مع المضاعفات بالعلومة بالنصوص
فانها لمن يأتى بتلك الحسنة قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثلاتها اى الحسنة

قوت المعتزى

وثبت في حديث
عائشة فقالت
ابو عيسى انه اختلف
على عروة فروى
عنه عن عبد الله
ابن ارقم وروى
عنه عن رجل عن
عبد الله بن ارقم
كما فسره ابو عيسى
فصار مقطوعا
وخرج على شرط
الصحة فقها
اتفقت الامة
على ان المصلی
ينبغي ان يدخل
في الصلاة حاضر
القلب شاع بحسنه
ولا يتوجه حضور
القلب الا بحدوث

من اغتسل يوم الجمعة وغسل روى بالتخفيف والتشديد وبكر بالتشديد على المشهور في الرواية
وابتكر قال العراقى هو تأكيد محض المعنى اتى للصلاة لاول وقتها وادناى اى قرب من الامام

شرح سراج احمد

عامة الاصحاح

من بني عبد شمس
قالت قلت يا رسول
الله ان لنا الى المسجد
طريقا مستقيمة فكيف
ننفل اذا مضينا
قال ليس بها
طريق هي طيب
صنها قالت قلت
بلى قال فخذوا هذه
ومن هذا الباب
الذي ترجو عليه
ابوعيسى ماري

ابوداود ايضا ان
رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا
وطئ احدكم بطنه
الاذى فان التراب
له طهور وهذا
الباب لا يصح منه
يعني هذا الحديث
ام سلمة المتقدم
غريبه الموطأ فصل
بكسر العين من طئ
وهو اسم الموضع
فيكون معناه الوضوء
من الموضع القدح

والنقد بالوضوء
من طئ الموضع القدح

ابن واقر بهم فيه وهو الاصح عند الشافعية وبه قال الجمهور خلافا لكثر احنفية وفي شرح المنة للعلامة اكلبي من المنة احنفية ان
من الاجمعة عليه ينسب الغسل عند الحسن بن زياد لا عند ابي يوسف وقال الاثر من تحت احمد سئل عن اغتسل ثم ابرش
هل يكفي في الوضوء قال نعم ولم يسمع فيه على من حديث ابن ابي نجر ولا يذهب عليك ان حجارة الامام مالك هذا صريح في ان يدار
اجزاء الاغتسال وعدمه عنده على نية غسل اجمعة لا على كونه متصلا بالذباب عدم اتصاله وظهر منه ان مالكا موافق الجمهور
في ان الغسل يجزئ من بعد الفجر والمشهور عنه كما نقله الحافظ ابن حجر عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد انه يشترط ان يكون الغسل
متصلا بالذباب وواقفة الاوراع والليث وقال الجمهور يجزئ من بعد الفجر واخرج في موطاه انا الثوري ثنا منصور عن مجاهد
انه قال من اغتسل بعد طلوع الفجر اجزاه انتهى ومع ذلك فالغسل عندهم انما هي للصلوة دون اليوم بدليل تفصيل الغسل في
الحديث بالجئ فلو اغتسل بعد الصلوة لم يكن للجمعة وحكي ابن عبد البر الاجماع على ذلك ولا ينافي طريان الحديث بعد الغسل
لكون الغسل لاجل الصلوة كحصول زوال الرخصة الكبرية وكون الغسل للصلوة وهو الصحيح من مذهب ائمتنا احنفية كما في
شرح الوقاية وهو قول ابي يوسف وقال الحسن بن زياد انه لليوم وفي جمعة قاضي خان انه لو اغتسل بعد صلوة اجمعة لم يبرأ من الاجماع
باب ما جاء في التذكير الى الجمعة باب في بيان ان جمعة است در ذكر اول وقت آمدن وختين وقت رفتن بسوی

نماز جمع حدثنا اسحق بن موسى الانصاري نا معن ثنا مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة كسبكه غسل كندر ورجعه غسل كامل يستجم جميع اركان وشرائط
وسنن وآداب چنانكه يراى جنابت غسل ميكنند وبعضى گفته اند كه اين اشارت است باستحباب جماع ودين روز اربعه وشرائط
باطن تسكين نفس از خواطر وريد وسد باب نظر حرام ومؤيد اين قول است روايت غسل به تشديد كه بالا در حديث ذكر
شده است شرح فكه انما قرب بدنة يستترفت بسوى نماز پس گوياكه او فرستاد بر اى
ذبح كردن شتر را بر اى قربت حق تعالى وبدنه نزد جماعه از علما نام شترست و نرد و جمهور اهل لغت وبعضى از فقهاى

شرح ابي الطيب

الغوب بالقول بل يعنه والفعل باب ما جاء في التذكير الى الجمعة قوله غسل الجنابة منصوب على المصدر واية
كغسل الجنابة في الصفات هو المشهور في تفسيره خلافا من قال استحب له واقعة من جنسه ويغتسل منها فيكون معنى
قول غسل الجنابة اى يغتسل غسل الجنابة حقيقة وهو باطل قاله النووي قول في شرح فكه انما قرب بدنة اى راح اول
الغبار المراد به اى راح في الساعة الاولى كما في رواية الموطأ فانه زاد في الساعة الاولى ويدل على هذا المعنى قريب
المقابلة وهي ثلثين المراد وقال القاضي حسين انما هم كسرى الشافعيان ان المراد بالساعات محطات لطيفة بعد الزوال الشمس
لان حقيقة الرواح لان حقيقة من الزوال الى اخر النهار والغدا من اوله الى الزوال قال الله تعالى خذوا زينةكم
قال النووي من ذهب الشافعي الى ان حبيب ما كثر بعد الزوال العلة استحب التذكير اليها اول النهار والساعات عند ثم مراد

قوت المقتضى

من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة هو التشبيه اى غسل كغسل الجنابة كقوله تعالى وخذوا زينةكم
هو المشهور في توليد وسمي ان يكون المراد ان اغتسل من الجنابة اى من التياست اهـ

عامة الاحاديث	شرح سراج احمد
<p>وايكون فتحها والمفتح واحد فيه كلام كثير ويجوز الوضوء من الموطوع بمفتح مفعول فيكون المراد بالفتح الموضع القدر بالتقدير المتقدم ويجوز الوضوء من الموطوع بمفتح او طاعة قدمه فقهاء قوله صلى الله عليه وسلم بطاعة ما بعد قال ذلك امرأة في القشب اليابس معناه عند ان تغلق يد في موضع نجس يابس انزاله موضع اخر كعادة ما يخلق بالاذيا وقيل ان ذلك في الطريق الذي لا يمشى كما منعت الرجل وهكذا قال علماء القبول علم او ان القول غديران يتفطنوا لنكتته وهي ان قول النبي صلى الله</p>	<p>حقيقه شامل ست شتر دكا وراوين قول غلامى مخالف ست مرسين حديث راكه بقرة مقابل بدنه ذكر كرهه است تجوزى كفته كبدته نام نامة يا بقرة است كذبح كرهه ميشود بكمه وبدنه بجبت آن سيكوند كرهه فربى سازوتن دار ميشود ومن راح في الساعة الثانية فكانا قرب بقرة وبهر كرهه برو ودر ساعت دوم پس گوياكه او قرباني كردگوي را ومن راح في الساعة الثالثة فكانا قرب كبشا قربن وكيش در فارسي قبحار خوانند يعني شاة را و ذكر كبش بجبت آنست كرهى افضل ست از اقسام شاة ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب وجاجة بفتح وال مملوك ستران وبعضى بضم آن نيز گفته اند وفتح افعت ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة يعني تخم مرغ را كه قليل المال ست فاذا اخرج الامام يس چون بيرون مى آيد امام برائى خطبة حضرت الملكة يستمعون المذكور حاضر مى نيز نشگان در حاليكه مى شنود خطبة</p>
شرح الى الطيب	شرح الى الطيب
<p>النهار والرواح يكون اول النهار و آخره قال الانزهى لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء كان اول النهار او آخره او في الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث والمعنى لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان الملائكة تكتب من جاء في الساعة الاولى هو كالمهتك بدنة فمن جاء في الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة وفي رواية النساء فاذا اخرج الامام طووا الصحف فعلم انه اذا جاء بعد الزوال فلا فضيلة فلا يصح حمل الرواح على ما بعد الزوال ولا ذكر الساعات انما كان للبحث على التمييز اليها والترغيب في فضيلة السبق وتحصيل الصفة الاولى انتظارا لها والاشتغال بالتفعل الذكوة لا يحصل هذا بعد الزوال ولا فضيلة لمن اتى بعد الزوال لان النداء يكون حينئذ ويحرم الخلف بعد النداء واختلاف العلماء هل تعتبر الساعات من طلوع الفجر من طلوع الشمس والاصح عندهم من طلوع الفجر ثم ان من جاء في اول ساعة من هذه الساعات من جاء في اخرها مشتركان في تحصيل اصل البدنة او البقرة او الكبش ولكن بدنة الاول اكمل من بدنة من جاء في اخر الساعة وبدنة المتوسط متوسطة بقوله فكانا قرب بدنة او تصدق بها لان معنى قرب بالتشديد تصدق بما يتقرب به الى الله تعالى قال تعالى اذ قربا قربانا تصدقا بما يتقربا به الى الله تعالى وقيل الاهداء بها الى الكعبة كما في رواية البخاري في مثل المهر كمثل الذي يهتك بدنة من الاهداء ورثان اهداء الدجاجة والبيضة غير معهود فالوجه حمل رواية البخاري على التصديق ايضا كذا قيل القول الوجه للوكان الكلام وقع على التشبيه يعني لو كان اهداء الدجاجة والبيضة ثابتا واهداء احد حصل الثواب لك فهذا ايضا يعطى لمقدار ثواب ذلك والقصود من ان يعطى له من حسنات الحرم والغرض البحث لان حسنات الحرم اعظم اجاب القسطلاني ان من بار المشاكلة اى تسمية الشئ باسم قرينه والمراد بالبدنة وغيرها من الذكوة والانتى الساء للوحدة لا للتانيث قوله كبشا هو الذكر وصفه باقر لان اكمل احسن بقره ولا نقره ينتفع به في رواية النساء ثم كالمهتك شاة قوله وجاجة بتثنية الدالة والفصح هو الفصح حيوان معروف قوله حضرت الملائكة انهم يفهم الضاد وكسر الفخا مشهوران والفصح افسح واشهر به جاء القرآن قال تعالى اذ احضر القسمة والمراد به انه يطوون الصحف التي كانوا يكتبون فيها ثواب المحاضرين صلوة الجمعة فلا يكتب بعد ذلك ثواب مخصوص بحضور الجمعة من هذه الانواع والمراد من الملائكة الذين وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة وما يشغل عليه من ذكر وغيره وغيرهم يحفظه</p>	<p>النهار والرواح يكون اول النهار و آخره قال الانزهى لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء كان اول النهار او آخره او في الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث والمعنى لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان الملائكة تكتب من جاء في الساعة الاولى هو كالمهتك بدنة فمن جاء في الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة وفي رواية النساء فاذا اخرج الامام طووا الصحف فعلم انه اذا جاء بعد الزوال فلا فضيلة فلا يصح حمل الرواح على ما بعد الزوال ولا ذكر الساعات انما كان للبحث على التمييز اليها والترغيب في فضيلة السبق وتحصيل الصفة الاولى انتظارا لها والاشتغال بالتفعل الذكوة لا يحصل هذا بعد الزوال ولا فضيلة لمن اتى بعد الزوال لان النداء يكون حينئذ ويحرم الخلف بعد النداء واختلاف العلماء هل تعتبر الساعات من طلوع الفجر من طلوع الشمس والاصح عندهم من طلوع الفجر ثم ان من جاء في اول ساعة من هذه الساعات من جاء في اخرها مشتركان في تحصيل اصل البدنة او البقرة او الكبش ولكن بدنة الاول اكمل من بدنة من جاء في اخر الساعة وبدنة المتوسط متوسطة بقوله فكانا قرب بدنة او تصدق بها لان معنى قرب بالتشديد تصدق بما يتقرب به الى الله تعالى قال تعالى اذ قربا قربانا تصدقا بما يتقربا به الى الله تعالى وقيل الاهداء بها الى الكعبة كما في رواية البخاري في مثل المهر كمثل الذي يهتك بدنة من الاهداء ورثان اهداء الدجاجة والبيضة غير معهود فالوجه حمل رواية البخاري على التصديق ايضا كذا قيل القول الوجه للوكان الكلام وقع على التشبيه يعني لو كان اهداء الدجاجة والبيضة ثابتا واهداء احد حصل الثواب لك فهذا ايضا يعطى لمقدار ثواب ذلك والقصود من ان يعطى له من حسنات الحرم والغرض البحث لان حسنات الحرم اعظم اجاب القسطلاني ان من بار المشاكلة اى تسمية الشئ باسم قرينه والمراد بالبدنة وغيرها من الذكوة والانتى الساء للوحدة لا للتانيث قوله كبشا هو الذكر وصفه باقر لان اكمل احسن بقره ولا نقره ينتفع به في رواية النساء ثم كالمهتك شاة قوله وجاجة بتثنية الدالة والفصح هو الفصح حيوان معروف قوله حضرت الملائكة انهم يفهم الضاد وكسر الفخا مشهوران والفصح افسح واشهر به جاء القرآن قال تعالى اذ احضر القسمة والمراد به انه يطوون الصحف التي كانوا يكتبون فيها ثواب المحاضرين صلوة الجمعة فلا يكتب بعد ذلك ثواب مخصوص بحضور الجمعة من هذه الانواع والمراد من الملائكة الذين وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة وما يشغل عليه من ذكر وغيره وغيرهم يحفظه</p>

شرح سراج احمد	عارضه الاحوذی
<p>وخطبة قصدا بودم که نماز میگذازدم همراه آنحضرت پس نماز آنحضرت میان و بود خطبه و میان یعنی نه بسی دراز و نه کوتاه این سننات ندارد کوتاهی خطبه را نسبت نماز و فی الباب عن عمار بن یاسر آخره سلم و ابن ابی و فی قال ابو عیسی حدیث جابون سمعته حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی القراءة علی المنبر باب است در بیان آنچه آمده است در خواندن قرآن و سوره را بر منبر در حال خطبه حدیث ثقاتیة ثنائین بن عیینة عن عمر بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی بن امیه عن ابیه قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ علی المنبر کتبت یعلی بن امیه شنیدم آنحضرت را که میخواند بر منبر در خطبه این آیت را و ناد و ایا مالک فی الباب عن ابی هريرة و جابون سمعته آخره سلم قال ابو عیسی حدیث یعلی ابن امیه یحدث حسن غریب صحیح و هو حدیث ابن عیینة و قد اخبر قوم من اهل العلم ان یقرأ الامام فی الخطبة یا من القرآن و تحقیق اختیار کرده اند گروهی از اهل علم اینکه بخواند امام آیتها را از قرآن از هر جا که باشد در خطبه قال الشافعی اذا خطب الامام فلیقرأ فی خطبته شیئا من القرآن اعاد الخطبة گفت امام شافعی چون خطبه بخواند امام پس بخواند در خطبه خود چیزی از قرآن باز اعادة خطبه کند از جهت قوت شدن جز خطبه باب فی استقبال الامام اذا خطب باب است در بیان رو کردن امام بر مردم چون خطبه بخواند ثنا عبد بن یعقوب الکو فی نا محمد بن الفضل بن عطیة عن منصور عن ابی ابراهیم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استوی علی المنبر استقبلنا به بوجهنا بود آنحضرت</p>	<p>نصف الذراع و قال والذراع الى نصف الساعد و یبلغ المرفقین و قد روی ابو داود ان الغزوة كانت غزوة فذلک انما عقد ها و روی ایضاً ان ذلک انما کان اذ عمر عمار فی الابل غار بن و روی ایضاً فصحنا و جوهنا و ایدینا الی المنابر الا باط فقهاء اختصر ابو عیسی فی باب الحیض و التیمم و قصر فی حکم العارضة ما اقتصرنا فیها و لم یعرض ابو عیسی الی المسألة و احادیثی حدیثی فی الیدین و عرضت لنا نحن لما سألنا الحدیث سألنا ابرهیم و هو عند الضربان فصارت مسألتین الأولى</p>
شرح ابی الطیب	
<p>للتوسط فی الامور التی اعد عن الافراط قول و خطبه قصدا ای متوسطاً و هذا لا یقتضی تساوی الصلوة و الخطبة لیخالف حدیث عمار بن یاسر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان طول صلوة الرجل قصر خطبته مئة مرة فقیهه ای علامة تحقیق فقیهه فی الامور مسلم باب ما جاء فی القراءة علی المنبر قول و ناد و ایا مالک قال القرطبی یحتمل ان یراد الایة و حدیثا و السورة کلها قاله فی قوت المختار فی ضمیر ناد و ارجع الی الکفای یقول الکفار لما لک خاد النار یأمرک لیقتض علینا بک ای بالموت من قضی علیه ای انما یراد فوکره موسی فقتض علیه و یقولون هذا المشقة ما یجوز فیجایبون انکم ما کثرت فیہ القراءة فی الخطبة و هی شرعة بالاختلاف و اختلفوا فی وجوبها فعندنا مستحبة و عند الشافعی اجبة و اقلها آیه قول ایامن القرآن بعد الحمزة جمع آیه باب فی استقبال الامام اذا خطب قول استقبلنا به بوجهنا لا بالتحاق حول المنبر لما سبق من المنع عنه یوم الجمعة بل بالتوجه الیه فی الصفوف و یؤید ما رواه البخاری عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه فی خطبة العید و لفظه فاول شیء یبدأ به الصلوة ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس و الناس جلوس علی صفوفهم و حدیث ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم جلس یوما علی المنبر و جلسنا حوله رواه البخاری یمکن حمله علی غیر الجمعة و العید او محاذ عن التوجه قال القسطلانی جلسنا حوله ای ینظرون الیه و هو عسین الی استقبال</p>	
قوت المختاری	
<p>یقرأ علی المنبر و ناد و ایا مالک قال القرطبی یحتمل ان یراد الایة و حدیثا و السورة کلها</p>	

حالاته
در
این
موضع
بجای
علیه
اینجا

عامة الاحاديث

شرح سراج احمد

في حد التيمم وقد
 اختلف العلماء
 فيه وروى عن ابن
 شهاب انه الى ابي
 وروى عن ابن
 عباس الوجه
 والكفان به قال
 ذلك في الكتاب
 وقال ابن رافع
 فرضه الوجه و
 الميدان الى المقلد
 وللشافعي مثله
 قولان ويقول ابن
 عباس قال لا وزع
 واحمد بن حنبل
 والطبري الامام
 وبعد هذا اقول
 لا يلتفت اليها
 الا مقصر في العلم
 وقد توه بعض
 الجمله على من
 قال ان فرضه
 الوجه والكفان
 بانه حمل ذلك على
 القطع في الوجه
 وقال كيف نعمل
 عبادة على عقوبة
 فجعله نظرا الى

الترجمة
 في حد التيمم وقد
 اختلف العلماء
 فيه وروى عن ابن
 شهاب انه الى ابي
 وروى عن ابن
 عباس الوجه
 والكفان به قال
 ذلك في الكتاب
 وقال ابن رافع
 فرضه الوجه و
 الميدان الى المقلد
 وللشافعي مثله
 قولان ويقول ابن
 عباس قال لا وزع
 واحمد بن حنبل
 والطبري الامام
 وبعد هذا اقول
 لا يلتفت اليها
 الا مقصر في العلم
 وقد توه بعض
 الجمله على من
 قال ان فرضه
 الوجه والكفان
 بانه حمل ذلك على
 القطع في الوجه
 وقال كيف نعمل
 عبادة على عقوبة
 فجعله نظرا الى

جون في شعبة بود بر منبري اقدم ما ورا برويهي خود پس سنت آن است که مردم متوجه بجانب امام بشينند وخطبه را استماع نمایند
 واز اینجا لازم می آید که خطبه شیت بقیله میخوانند و اگر مقصود بیان این معنی دارند نیز درست است لیکن آنچه ذکر کردیم نیز خطبه شیت
 و فی الباب عن ابن عمر اخرج الطبرانی وابن عدی و هو واد کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دخل المسجد يوم الجمعة سلم علی من عند
 منبره من الجلس فاذا صعد توجه الى الناس فسلم علیهم وروی عبد الرزاق عن ابن جریج عن عطاء کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا
 صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه وقال السلام علیکم ولا بن ابی شیبہ عن الشعبي نحوه وحديث منصور لا تعرفه
 الامن حديث محمد بن الفضل بن عطية ومحمد بن الفضل بن عطية ضعيف اذهب الحديث عندنا احبنا انك
 مصنف حديث منصور ذكره است نمی شناسیم اور اگر از محمد بن فضل و وی ضعیف است روضه است حديث وی کنایه است
 از سوء حفظ وی نزد اصحاب ما و التعل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغيرهم يستحبون
 استقبال الامام اذا خطب وهو قول سفین الثوری والشافعی واحمد استحق قال ابو عیسی لا یصح فی هذا الباب
 عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء گفت ترمذی و صحیح نگشته است از انحضرت در باب استقبال امام مجرد در حالت خطبه چیزی
 از حدیث زیرا که نزد مصنف حدیثی درین باب از انحضرت بصحت نبیوسته است اگر چه در کتاب دو حدیث را ذکر کرده است یکی
 حدیث عبد الله بن مسعود و را بالا سند ذکر کرده و در وی جرح هم کرده است دیگر حدیث عبد الله بن عمر را بطریق تعلیق ذکر کرده و سند
 آن نیز واهی است و حدیث شعبی و عطاء که ایشان با سند امای خود روایت کرده اند صحیح اند مصنف را از ایشان چنین
 حدیث نرسیده است و لهذا ذکر گفته است و لا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء باب فی الركعتین
 اذا جاء الرجل والامام یخطب باب است در بیان گذاردن دو رکعت تحية المسجد چون بیاید مردی در مسجد در حالیکه امام خطبه
 میخواند حد فناقبتة ثنا احمد بن زید عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بینما النبی صلی الله علیه وسلم
 یخطب يوم الجمعة اذا جاء رجل در شنای آنکه انحضرت خطبه میخواند در روز جمعه ناگاه آمد مردی فقال النبی صلی الله
 علیه وسلم اصلیت پس فرمود انحضرت آیا گذارده نماز تحية المسجد را قال لا گفت آن مرد نگذارد ام یا رسول الله قال فقلو

شرح ابی الطیب

قوله محمد بن الفضل بن عطية بن عمر العبدی مولا هم الكوفي نزول بخاری كذبوا من الثامنة مات سنة ثمانين
 ومائة تقريب باب ما جاء في الركعتين اذا جاء الرجل والامام یخطب قوله اذا جاء رجل قال السيوطی هو بضم
 السين المهملة وفتح اللام وسكون المثناة التحتية والغطفاني بالفتحات قسطاني سليك فقال له النبی صلی الله علیه وسلم
 اصلیت قال قال قفا كرم وفي رواية لمسلم جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلی الله علیه وسلم قاعد على المنبر ففعل ذلك
 قبل ان یصل فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ركعتین فقال لا فقال قفا كرم ما انتهى دل هذا الحديث على ان الامر بالصلوة تسليبا كان
 عند جلوسه صلی الله علیه وسلم و لیکن مباشر في الخطبة فهو لا یدل على استحباب الركعتین حين الخطبة قال المحقق ابن الهمام في ملك في المطا
 قال خرج قطع الصلوة وكلامه بقطع الكلام واخرج ابن ابی شيبه في مصنف عن علي بن عباس عن ابن عمر عن النبي صلی الله علیه وسلم كذا فيكون
 قوت المغتذی

قوت المغتذی

عن جابر بن عبد الله قال بینما النبی صلی الله علیه وسلم یخطب يوم الجمعة اذا جاء رجل هو سليل الغطفاني

بما رخصه الا حوزي
فوقفنا عند قوله
واطلق القول في
اليد بن فحلت
على ظاهر مطلق
اسم اليد فهو
الكفان كما فعلنا
في السرة فهذا
اخذ بالظاهر
قياس العباد
على العقوبة وهذا
هي العدة واما
مذهب ابن
شهاب فساقت
لان الصحابة كذا
فعلوا احتي تبين
لهم حدة فسقط
غيرة واما من قال
الى المرفقين فحلا
على الوضوء وانه
مطلق على مقيد
من جنسه بل
موجب فعله
في محل منزله و
استاديت عمار
الصباح قال وفيه
الى الوجوه الكفيرة
تتميم قال الاوزاعي
والحق واستمر

اسماء الخ
فانما ذكرنا
في كبره
الاراد فحلت
عليه احاديث
بني بركة
الحا سادات
سنة ثمان
داربعين

شرح سراج احمد

بذة بدرستك مروي امد نام او سليك بود در سيا لا بد وناشايسة در روز جمعه والنبى صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة
در مالكة انحضرت خطبه بخواند در روز جمعه فانه فصلي ركعتين يس امر فرمود اورا انحضرت يس بگذاران مرد وركعت را
والنبى صلى الله عليه وسلم يخطب ورا مالكة انحضرت خطبه بخواند قال ابن ابي عمر گفت بن ابي عمر كه شيخ مصنف است كان ابن
عمينة يصلي ركعتين اذا جاء والامام يخطب بود سفيل بن عبيدة كه ميگذازد دو ركعت تحية المسجر را چون مي آمد مسجد
امام خطبه بخواند ويا مربه وامر ميكرد مردم را بگذاران دو ركعت وكان ابو عبد الرحمن المقرئ يوايه و بود عبد الرحمن مقرئ
كه اعتقاد ميكرد گذاردن نماز را قال ابو عيسى سمعت ابن ابي عمر يقول قال ابن عمينة كان محمد بن عجلان ثقة مكنيا
في الحديث گفت ابن ابي عمر گفت ابن عمينة بود محمد بن عجلان كه استناد بن عمينة است ثقة واما من يورد در روايت
وفي الباب عن جابر اخرجه مسلم والبخاري واسم را ابو داود والنسائي وابن ماجه والبيهقي وسهل بن سعد الساعدي قال ابو عيسى
حدثني ابن سعيد الحداد عن الحسن بن صالح بن حمزة عن اهل العلم وانه يقول الشافعي احمد والشافعي احمد والشافعي احمد
نماز گذاردن نزد خطبه رواست وقال بعضهما اذا دخل الامام يخطب فانه يجلس يصلي هو قول سفيل بن عيسى واهل
الكوفة والقول الاول احكم كه نماز در حين خطبه رواست حدثنا قتيبة حدثنا العلامة بن خالد القرشي قال رايت الحسن البصري
دخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب فصلي ركعتين ثم جلس قلت علامه يديم حسن بصري را كه در آمد مسجد در روز جمعه ورا مالكة
امام خطبه بخواند پس بگذار خوش ركعت است بن شمس است اما فعل الحسن اتباعا للحديث جزا بن شمس كه كره حسن بصري اين را يعني گذارد
نماز را از جهت اتباع براي شمس وهو مروي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحسن رايت كرهه از جابر از
انحضرت ابن جابر بن شمس را كه كرده اند تحية المسجدة كه نزد ايشان واجب است كه هر چه خطبه باشد بخواند وحتي ميگذازد
نماز را از جهت اتباع براي شمس وهو مروي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحسن رايت كرهه از جابر از

شرح ابى الطيب

قوله بذة بفتح الباء الموحدة وتشديد الال المعجمة اى سيئة تدل على الفقر القاموس بذذت كعلت بكذا
وبذا داو بذ ذاو بذ و ذة ساءت حاله باذ الهياة وبذ هارثا قوله وفي الباب عن جابر لعلة اراد خذنا
اخر كجا بغير الحديث الذي قدمه وهو ما رواه الطبراني من طريق الاعمش عن ابن سفلين عن جابر قال
دخل النعمان بن نوفل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يخطب يوم الجمعة
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين تجوز فيهما فاذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام
يخطب فليصل ركعتين وليخففهما فلا يوردان عاداته انه لو يعبد صحابيا صدر عنه الحديث

قوت المعتزى

وفي الباب عن جابر قال لعراق ان قيل قد صد المصنف بحديث جابر فواجه قوله وفي الباب عن جابر بعد ان ذكره اولاً
وما عاين ان يعيد كرهى في الحديث الذي قدمه على قوله وفي الباب فاجاب لعلة اراد خذنا اخر كجا بغير الحديث
الذي قدمه وهو ما رواه الطبراني من طريق الاعمش عن ابن سفلين عن جابر قال دخل النعمان بن نوفل ورسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم على المنبر يخطب يوم الجمعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين تجوز فيهما فاذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام
يخطب فليصل ركعتين وليخففهما فلا يوردان عاداته انه لو يعبد صحابيا صدر عنه الحديث

شرح سراج احمد

باب في بيان

ويجب ان يكون وقت خطبة نيران امر فرمود و نزد خفيه هرگاه كه تحية المسجد و غير وقت خطبة واجب نيست در وقت خطبة بطريق او
نحو ايه بود و معين است مذاهب امام الكافي و سفيان ثوري و برين اندر جمهور صحابه و تابعين كذا قال النووي و تاويل اين حديث نزد
ايشان آنست كه در وقت خطبه اراده خطيب است يعني نخواند امام كه خطبه خواندند تا آنكه بالفعل ميخواند بقرينة احاديث صحيحه كه قال اندر سراج
نماز در وقت خطبه و در عين از حديث جابر بطريق متعدد آمده و تاويل كرده اند اين را كه در و اين واقعه پيش از منع از نماز در وقت
خطبه بود و يا اين مخصوص بآن مرد داخل بود و بعضي گويند كه اين قضيه پيش از آن بود كه آنحضرت شروع در خطبه كند و گفته اند
كه اين نزد خطيب جمعه بود و شيخ ابن الهمام گفته بمعارضه اين حديث احاديث ديگر را لازم نمي آيد شايد كه آنحضرت قطع كرده باشد
خطبه را تا آنكه فارغ شده آن مرد از نماز و واقع عيدين است چنانچه در قطبي و زين خود روايت كرده كه گفت مراد را بغير خبر خدا
صلي الله عليه وسلم بگذارد و در وقت پس آنحضرت اسماك كرده و از خطبه تا فارغ گشت آن مرد از نماز و يا بجا جاء في كراهية
الكلام والا امام يخطب بابت و در بيان آنچه آمده است در بيان كراهت سخن كردن در حاليكه امام خطبه خواندند تا قتيبة
ثنا الليث بن سعد عن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من قال يوم الجمعة والا امام يخطب انصت فقد اغا كسيك بگويد در روز جمعه ديگر كس را در حاليكه خطبه ميخواند امام كه خاموش شو
پس تحقيق لغو كرد گويند نيز زيرا كه سخن كردن در وقت خطبه درين شأنت است كه داخل است در قول حق تعالى كه لم تقولون مالا تقولون
و زحما معلوم ميشود كه حكم متوع است اگرچه بطريق امر معروف و نهی منكر باشد زيرا كه اشارت در مقصود كافي است و حكم عمت است
و في الباب عن ابنا و في وجابر بن عبد الله بن الشبان و ابو داود و النسائي و ابن ماجه و احمد و يحيى بن ابي اسحاق و عباس بن
مروى گفته است چنانكه اخراج آن كرده احمد مثل الذي يخطب يوم الجمعة والا امام يخطب مثل احكام كل استقار و الذي يقول له
انصت لا يجمع له و طرقي از ابن عمر اخراج كرده و تا دخل احمد كرم المسجد والا امام على المنبر فلا صلوة و الكلام حتى يفسخ الامام
واخرج ابن ابي شيبة من طريق علي و ابن عباس و ابن عمر رضي الله عنهم اجمعين انهم كانوا يكرهون الكلام بعد خروج الامام و من
طريق عروة قال اذا قعد الامام على المنبر فلا صلوة قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح و
العمل عليه عند اهل العلم كرهوا للرجل ان يتكلم والا امام يخطب فقالوا ان تكلم غير ذلك فلا ينكر
عليه الا لا يشكركه پس گفته اند علما اگر سخن كند كسي نزد وي غير وي پس انكار كنند و روى بغير بشارت و نگويد
او را كه خاموش شو و اختلاف في السلام و تسميت العاطس و اختلاف در زمان نماز و در كرون جواب سلام و جواب
عاطس و رخص بعض اهل العلم في السلام و تسميت العاطس و رخصت داده اند بعضي اهل علم در سلام و جواب عاطس
والا امام يخطب و حاليكه امام خطبه خواند و هو قول احمد و سفيان و كذا بعض اهل العلم التابعين و غير ذلك و هو قول الشافعي و كذا

شرح ابى الطيب

باب في بيان

باب ما جاء في كراهية الكلام والا امام يخطب قوله والا امام يخطب جملة حالية وهي تدل بالافهم عند القائل به
على ان وجوب الانصات من وقت الشروع في الخطبة لا من وقت خروج الامام وقوله انصت مقول القول هو امر من نصا
ومضاهي السكوت للاستماع اى سكنت لتسمع الخطبة قوله فقد لغا اى في الكلام الساقط المردود الباطل
وقيل من لغا حرم فضيلة الجمعة وان اجزات صلاته كما جاء في بعض الروايات مخرجا

باب في بيان

باب في بيان

باب في بيان

باب في بيان

باب في بيان

باب في بيان

و ترجمه
يا كسى كه در وقت خطبه نماز
نماز در وقت خطبه و در عين از
حديث جابر بطريق متعدد آمده
و تاويل كرده اند اين را كه در
و اين واقعه پيش از منع از نماز
در وقت خطبه بود و يا اين
مرد داخل بود و بعضي گويند كه
اين قضيه پيش از آن بود كه
آنحضرت شروع در خطبه كند و
گفته اند كه اين نزد خطيب
جمعه بود و شيخ ابن الهمام
گفته بمعارضه اين حديث
احاديث ديگر را لازم نمي آيد
شايد كه آنحضرت قطع كرده
باشد خطبه را تا آنكه فارغ
شده آن مرد از نماز و واقع
عيدين است چنانچه در قطبي و
زين خود روايت كرده كه گفت
مراد را بغير خبر خدا صلي
الله عليه وسلم بگذارد و در
وقت پس آنحضرت اسماك كرده
و از خطبه تا فارغ گشت آن
مرد از نماز و يا بجا جاء في
كراهية الكلام والا امام يخطب
بابت و در بيان آنچه آمده است
در بيان كراهت سخن كردن در
حاليكه امام خطبه خواندند تا
قتيبة ثنا الليث بن سعد عن
عقيل عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
من قال يوم الجمعة والا امام
يخطب انصت فقد اغا كسيك
بگويد در روز جمعه ديگر كس را
در حاليكه خطبه ميخواند امام
كه خاموش شو پس تحقيق لغو
كرد گويند نيز زيرا كه سخن
كردن در وقت خطبه درين شأنت
است كه داخل است در قول حق
تعالى كه لم تقولون مالا تقولون
و زحما معلوم ميشود كه حكم
متوع است اگرچه بطريق امر
معروف و نهی منكر باشد زيرا
كه اشارت در مقصود كافي است
و حكم عمت است و في الباب
عن ابنا و في وجابر بن عبد
الله بن الشبان و ابو داود و
النسائي و ابن ماجه و احمد و
يحيى بن ابي اسحاق و عباس بن
مروى گفته است چنانكه اخراج
آن كرده احمد مثل الذي يخطب
يوم الجمعة والا امام يخطب
مثل احكام كل استقار و الذي
يقول له انصت لا يجمع له و طرقي
از ابن عمر اخراج كرده و تا
دخل احمد كرم المسجد والا
امام على المنبر فلا صلوة و
الكلام حتى يفسخ الامام و
اخرج ابن ابي شيبة من طريق
علي و ابن عباس و ابن عمر
رضي الله عنهم اجمعين انهم
كانوا يكرهون الكلام بعد
خروج الامام و من طريق عروة
قال اذا قعد الامام على المنبر
فلا صلوة قال ابو عيسى حديث
ابي هريرة حديث حسن صحيح و
العمل عليه عند اهل العلم كرهوا
للرجل ان يتكلم والا امام يخطب
فقالوا ان تكلم غير ذلك فلا
ينكر عليه الا لا يشكركه پس
گفته اند علما اگر سخن كند
كسي نزد وي غير وي پس انكار
كنند و روى بغير بشارت و
نگويد او را كه خاموش شو و
اختلاف في السلام و تسميت
العاطس و اختلاف در زمان نماز
و در كرون جواب سلام و جواب
عاطس و رخص بعض اهل العلم
في السلام و تسميت العاطس و
رخصت داده اند بعضي اهل علم
در سلام و جواب عاطس و الا
امام يخطب و حاليكه امام خطبه
خواند و هو قول احمد و سفيان
و كذا بعض اهل العلم التابعين و
غير ذلك و هو قول الشافعي و
كذا

شرح سراج احمد	عائشة الاحوذی
<p>حدث غریب لا تعرفه الا من حديث رشد بن سعد والعل عليه عند اهل العلم كرهوا ان يتخطى الرجل يوم الجمعة رقاب الناس في شدوا في ذلك مكره وادركوا انك بگذرد آدمی در روز جمعه برگردنهای مردم و تشدید کرده اند علماء در وی و قد علم بعض اهل العلم في رشد بن سعد ضعفه من قبل حفظه و تضعيفه وى کرده اند از جهت حفظه وى باب ما جاء في كراهية الاحتباء والامام يخطب باب است در بيان آنچه آمده است در كراهت احتباء و حاليكه امام خطبه خواند و صورت احتباء اينست كه بنشيند آدمی بر تيرين ماي خود و بر دوش و زانو را و گرد آورده و دست خود را يا جامه را گرد آورده و حد ثنا محمد بن حميد الرازي العباسي بن محمد المدني يضم دال جمله و سكون واو قالنا ابو عبد الرحمن المقرئ عن سعيد بن ابي ايوب قال ثني ابو حموم عن سهل بن معاذ عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم هني عن الحبوته يوم الجمعة والامام يخطب نهي كره و ان حضرت از احتباء در روز جمعه و حال آنكه امام خطبه بخواند در ترجمه مشكوة نوشته است احتباء نوعی از جلوس است و آن جمع كردن پشت و ساقهاست بسوی شكم يزد و دست يا جامه يعني شكاف ده شستن چنانكه عادت عرب است و الان را اهل حرمين متعارف است و حبه و فتح حاره و ضمير كسر نيآمده است از ان و ان حضرت نيز باين جلسه در مردم پيش كعبه شسته است وليكن در وقت خطبه از ان نهي فرموده زيرا كه خواب مي آرد و از استماع خطبه باز مي آرد و يا نقص وضو ميكنند ابوداود و نيز از او اخراج كرده است قال ابو عيسى وهذا حديث حسن ابو حموم اسمه عبد الرحيم بن ميمون وقد كره قوم من اهل العلم الحبوته يوم الجمعة والامام يخطب رخص في ذلك بعضهم من هو عبد الله بن عمر وغيره و به يقول احمد و اسحق لا يريان بالحبوة والامام يخطب باسا اعتقا و نميكنند بر دو با احتباء باكي باب ما جاء في كراهية رفع الايدي على المنبر باب است در بيان آنچه آمده است در كراهت برداشتن دودست بر منبر حد ثنا احمد بن حنبل و ناهشيد ثنا حصان قال سمعت عمار بن ربيعة يجمع را و فتح واو و سكون شناة تحتية و باء موحدة و بشر بن مهران يخطب فرفع يديه في الدجاء گفت حصين شنيدم عماره را در حاليكه بشتر خطبه بخواند پس برداشت بشتر دودست خود را در دعا فقال عماره قبح الله</p>	<p>سند ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خذوا ما جال علي من التراب فلقوه و اهرقوا على مكان ماء و يصح غريبه الرواية في ما رواه الدارقطني فقال جاء اعزاني الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستسقى فقلت فقال يا حموم متى الساعة فقال له ما عذبت لها فقال لا و الذي بعثك بالحق ما اعدت لها من كثير صلوة ولا صيام الا اني احب الله و رسوله فقال فانت مع من احببت قال فذهب الشيخ فاخذ ببول في المسجد فمر عليه الناس فا قاموا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة عني يكون</p>
شرح ابي الطيب	عائشة الاحوذی
<p>باب ما جاء في كراهية الاحتباء والامام يخطب قوله هي عن الحبوته بضم الحاء و كسر هاء اسم من الاحتباء وهو ضم الساقين الى البطن بثوب او باليد و انما هي عند لانه يخلب النوم فلا يسمع الخطبة و يعرض لها مرة لا انتفاض قاله في النهاية و قيل انها جلسة المتكبرين قوله عبد الرحيم بن ميمون المدني ابو حموم نزول مصر صدوق نراه من السادسة تقريبا باب ما جاء في كراهية رفع اليدين على المنبر من نبر الشئ رفعه و منه المنبر بـ كسر الميم قوله فقال عماره بالضم و التخفيف و بزيادة هاء في اخره بن ربيعة بـ واء موحدة و بصغر الشقني ابو زهير صحابي نزول الكوفة و تاخر ال بهند السبعين و ليس له عند المصنف الا هذا الحديث وقوله بشر بن مهران يخطب بجملة محالية قوله قبح الله</p>	<p>الان احب الله و رسوله فقال فانت مع من احببت قال فذهب الشيخ فاخذ ببول في المسجد فمر عليه الناس فا قاموا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة عني يكون</p>
قوت المغتري	عائشة الاحوذی
<p>هي عن الحبوته بضم الحاء و كسر هاء عماره بن ربيعة بضم الراء و فتح الهزة تصير روية و ليس له عند المصنف الا هذا الحديث</p>	<p>دعوة عني يكون</p>

حلاله
 لھا الزوال
 یوم الزوال
 داود فی الزوال
 بعد الجمعة
 موضع بسوق
 المدينة
 في كل من قل
 كالمسألة
 وقيل في قوله
 كبرية عند باب
 المسجد والنداء
 الثالث ثالث
 باعتبار الشرع
 كونه من الزوال
 على الزوال
 بين الزوال
 وعلى الاقامة
 للصلوة

عامة الاحوذی

من اهل الجنة
 فصبوا على بوله
 الماء فين ان
 البائل في المسجد
 هو السائل عن
 الساعة المشهورة
 له بالجنة غريبة
 فيه خمسة الفاظ
 الاول قوله لقد
 تحجرت واسعا من
 الحج وهو المنع
 معناه لقد
 اعتقدت المنع
 فيما لا يمنع فيه من
 رحمة الله وانما
 قلنا اعتقدت
 لان تفعل لا تفعل
 الفاعل فلا ينبغي
 ان يفهم لهم
 منعت لان منعك
 وحقا لمعدي
 ان يفهم لمعدي
 وللارزم بالارزم
 الثاني والثالث
 والرابع سجل ذو
 دلوفاما السجل
 في اللغة فهو الصب
 يقال سجل السحاب

شرح سراج احمد

هاتين اليدين يتين القصيرتين يس گفت عماره رشت گردان خداي تعالی این دو دست تراوین هر دو فقط تصغیر اند لقد
 سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد علي ان يقول هكذا يريد من غيره خذ اذنا اليك زياده منكرا تخضرت
 برين که اشارت میکرد بدست خود و همچنین و اشارت کرد به سبابة و اشاره کرد به شیم یا گشت سبابة که سبب است برای نمودن
 صورت اشاره کردن آنحضرت قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في اذان الجمعة باب است در میان آنچه
 آمده است در گفتن اذان جمعه ثنا احمد بن منيع ثنا حماد بن خلد الخياط عن ابن ابي ذئب عن الزهري عن الشيبان
 ابن يزيد صحابي صغير حليف بن ابيه حاضر شد حجة الوداع را در حجة الوداع همراه آنحضرت پدرش و وی هفت ساله بود و اگر پدر
 او را عمر بن الخطاب عامل بر سوق مدینه و آخرین صحابه است از روی سوت در مدینه در سنه ثمانین و گویند دست ثمانین قال كان
 الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون عمارا خراج الامام اقيم الصلاة گفت سائب بود اذان بر
 زمان آنحضرت و شیخین وقت بیرون شدن امام بر سر برای خواندن خطبه دیگر اذان وقت اقامت صلوة فلما كان عثمان بن عفان بن عبد الله الثالث
 على الزوراء ابن هرگاه که شد زمانه عثمان و خلافت او شد و مردم بسیار گشتند زیاده که اذان سوم را بر زوراء که نام جای بلند است در
 بازار مدینه نزدیک مسجد شریف قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في اذان الجمعة باب است در میان آنچه
 آمده است در گفتن اذان جمعه ثنا احمد بن منيع ثنا حماد بن خلد الخياط عن ابن ابي ذئب عن الزهري عن الشيبان

شرح ابی الطیب

هاتين اليدين دعاء عليه واخبر عن قيم صنفه فهو قوله تعالى ثبت يدا ابو الطيب اليدين يتين تشية تصغير اليد
 وهو اليدنية باظهار التاء والقصيرتين بتشديد يدا ليا تصغير القصيرة كما قاله بعض الفضلاء ههنا آكن رواية
 مسلو تكبير اليدين والقصيرتين واشارته صلى الله عليه وسلم بالمسحكة لعلها كانت في وقت التشهد لئلا توجه
 والله تعالى علم وقال النووي فيه ان المسحكة ان لا ترفع اليد في الخطبة وهو قول مالك و احمد بن حنبل وغيرهم وحكي القافير
 عن بعض السلف في بعض الماكنية ابا حنيفة لان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه في خطبة الجمعة حين استسقى و
 اجاب الاولون بان هذا الرفع كان لعرض باب ما جاء في اذان الجمعة قوله زياد النداء الثالث اول الوقت عند
 الزوال فهو ثالث بالنسبة الى احواله والافوه الاول جودا قاله القسطلاني وفي البخاري عن المسائب بن زيد ان اذان
 يوم الجمعة كان اوله حين يجلس الاقام يوم الجمعة على المنبر فلما كان في خلافة عثمان رضي الله عنه اقام بالاذان الثالث
 قال الطبري لما راد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الامام ليحضر القوم ويسعوا الى كراهته وسمي ثالثا وان كان باعتبار
 الوقوع او لانه ثلث الندائين الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وزمان الشيخين وهما الاذان بعد صعدوا الخطبة
 وقبل قراءة الخطبة وهو الماد بالنداء الاول والاقامة بعد فراغه من الخطبة وهو الماد بالنداء الثاني انتهى قوله
 على الزوراء بفتح الزاء في سكن الواو وراء وملا دار بالسوق قاله السيوطي قال غيره دار في سوق المدينة يفت
 المؤذنون على سطحها وقبل جدار قبل حجر كبير وحزم ابن بطل بالاخير فقال الزوراء حجر كبير عند باب المسجد لكن عند
 ابن ماجة بلفظ زياد النداء الثالث على دار في السوق يقال لها الزوراء فاذا خرج اذن واذا انزل اقام

قوت المغتذي

على الزوراء بفتح الزاء وسكون الواو وراء وملا دار بالسوق

شرح مسراج احمد

عارضه الاحوی

اسماء لری
سبحان
عزیز
بن عبد الله
تو النعم النعمی
والدو رب
کن فی صلی
ان قتاده
در او نام اذا
حدث من غلط
و یومن لا یؤتی
بما سئل
سبعین بعد
ما غلط کان
سبحان
فمن غلط
نظائر

اذا انقطع راي
فقها انما قال
لا ترموه لانه
قد نجس موضعا
واحدا فان اقله
من موضعه لم
يمكنه امساكه
البول فينجس
سواة مكان
تركه اولی
فاذا استقرت
النجاسة
فلا أرض صب
عليها من الماء
ما يغمرها ويستهلك
البول مهابذ عاب
لأثنته ولونه وبه
قال الشافعي سأئو
فقهاء الامصار
قال ابو حنيفة كذا
ان كانت الارض
مخوة فان كانت
صلبة لم يجز الا
خف الارض ورميها
وبناء على صلبه
فان الماء المنال
به النجاسة نجس
واذا بقي على وجه

ثابت عن انس وصحيح يخرى ست روايت كرده شده است از ثابت از انس قال قيمت المصلوة گفت انس بن مالك قامت نماز
كرده شد فاخذ رجل بيد النبي صلى الله عليه وسلم ليس بكفت مردی دست آنحضرت را فاذا لم يكلمه حتى نفس بعض النجوم
پس همیشه بود آن مرد با آنحضرت كه سخن میکرد آن مرد تا آنكه غنودند بعضی مردم از قوم قال محمد و الحدیث هو هذا گفت امام بخاری
و آن حدیث كلام كردن آنحضرت چنین است و جبرین حاذم سماعا یوحى فی الشیء و هو صدق و جبریر گاه و هم نیز میگردند
چیزی و حال آنكه او صدوق بود قال محمد و هم جبرین حاذم فی حدیث ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم گفت
امام بخاری و هم كرده است جبریر در حدیث ثابت از انس از آنحضرت كه این است قال اذا اقيمت المصلوة فلا تقوموا حتى ترونی
فرمود آنحضرت بر نخیزید شما برای گذاردن نماز و استاده نباشید تا آنكه ببینید شما را كه بر آیم از حجره قال محمد بروی عن حماد بن
نرید قال كنا عند ثابت البناني فحدثنا حجاج الصواف گفت امام بخاری و روایت كرده شده است از حماد كه گفت بودیم
نزد ثابت پس حدیث كرد حجاج صواف عن يحيى بن ابی كثير عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا اقيمت المصلوة فلا تقوموا حتى ترونی فوهو جبریر فظن ان ثابتا حدثه عن انس عن النبي صلى الله عليه
وسلم پس و هم كرد جبریر پس گفت كه بدرستی كه ثابت حدیث كرد مردم را از انس از آنحضرت و حال آنكه این حدیث كنده بجزم حجاج
بود حدیثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الزاق انا معمر عن ثابت عن انس قال لقد رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد ما نقام المصلوة يكلم الرجل يقوم بينه وبين القبلة فاذا لم يكلمه قال انس بن مالك هر آینه تحقیق دیدم آنحضرت
پس آنكه اقامت نماز كرده شد سخن میکرد با آنحضرت مردی كه استاده میشد میان آنحضرت و میان قبله یعنی حامل میشد میان منی
و میان قبله پس همیشه می بود آن مرد كه سخن با وی كردی و لقد رايت بعضهم ينحس من طول قيام النبي صلى الله عليه
وسلم و هر آینه تحقیق دیدم بعضی صحابه را كه می غنودند از جهت درازی قیام آنحضرت برای سخن كردن آن مرد پس معلوم گشت
از این حدیث كه اقران میان اقامت و تحریر ضروری نیست و از جهت طول قیام اناده كبر لازم نیست دیگران بر آنند كه سخن كردن
میان سنت فرض مضایقه ندارد و اعاده سنت لازم نمیشود قال ابو عيسى و هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في
القراءة في صلوة الجمعة باب ست در میان آنچه آمده است در حق قرائت در نماز جمعه حدیث ثقیبة ناخاتون
اسماعيل عن جعفر بن محمد عن ابيه عن عبد الله بن ابی رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استخلف
مروان ابا هريرة على المدينة وخرج الى مكة گفت عبید الله خلیفه ساخت مروان بن الحکم ابا هريرة را بر مدینه و
خود رفت بسوی مكه فصلى بنا ابو هريرة الجمعة پس اقامت با كرد ابو هريرة در نماز جمعه

شرح الطيب

حتى نفس بعض النجوم
فلا الحدیث لان ثابت الریث عن انس انما كان جالساً عند تحریث هذا الحدیث عن ابی قتادة قوله كنا عند ثابت
البناني هو ثابت بن اسلم البناني بضم الموحدة و نون ابو محمد البصري ثقة عابد عن الرابعة في باب ما جاء في القراءة
في صلوة الجمعة قوله فصل بنا ابو هريرة يوم الجمعة صلاتها فقرأ سورة الجمعة في الاولى وفي الركعة الثانية
المنافقين قال النووي في استحباب قراءتها بكلماتها و هو من هبنا و من هبنا قال العلي كره و الحكمة

عائشة الاحوذی

شرح سراج احمد

وذلك ليس لانفس

النجاسة الى النية

وما هو لاجل ان

الثوب النجس واقع

في القدر نجاسة

منجسة للقد

واذا انجس بوقوع

الثوب فيه حكم

بنجاسته ما جيعا

الخامسة لو

الشمس لم يطمهر

في مشهور المذنب

وبه قال جديد

الشافعي احمد

واسحق وقال

قديمه وابو حنيفة

وبعض المذهب

يطهر معتمد

على ان الشمس تحيل

الارض هي عوى

عريضة ودليلنا

انه محل نجس

الاماء كالنوب

والبدن السادسة

لو كان بدل البول

خمر وغرغ بالماء

كالبول فان ثلث

راحتهم ولو نجا

والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا من ادرك ركعة من الجمعة

صلى اليها اخرى كفته انما علمها ركعة يافت بااام يك ركعت راظم كند باوى ركعت ديكر رايعنى انچه ازوى فوت شده باشد بايد بااام

ضم كند تا نماز او تمام و كامل گردد ومن ادرك ركعة جلوسا و هر كه يافت در جمعة امام و متابعان او را و رتبه صلى الله عليه وسلم

پس از سلام امام چهار ركعت را اگر مقيم باشد و اگر مسافر باشد دو ركعت ديكر بگذارد و به يقول سفدين الثورى في ابن المنيك

والشافعي احمد واسحق باب في القائلة يوم الجمعة باب ست در بيان قيلولة كردن و خواب نيم روز نمودن در روز

حد ثنا على بن حجر ثنا عبد العزيز بن ابي حازم وعبد الله بن جعفر عن ابي حازم عن مهمل بن سعد قال كفت

ما كنا نتغدى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقيل الا بعد الجمعة بنوديم ما كه خوراك روز و طعام چاشت بخوريم

وقيلولة ميگرديم مگر بعد از نماز جمعه و قائله نصف نهار را گويند و قيلولة خواب نصف نهار را گويند كذا في القاموس قزيري كفته

قيلولة و قيل استراحت و نصف نهار خواب باشد يانه و معتبره را قامت سنت هين است و ظاهر اين حديث في الجمعة تا يذنب

امام احمد ميكنند وليكن مقصود بيان اتمام شان جمعه و تكبير بدان است تا اول وقت بدان برسند وفي الباب عن ابن

ملك واخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن عمر قال كنا نجمع ثم ترجع فنقيل قال ابو عيسى حديث سهل بن سعد

حسن صحيح باب فمن ينحس يوم الجمعة ان يتحول من مجلسه باب ست در حق كسيكه غنودگي كند در روز جمعه بدرستكه

اوير گردد و از مجلس خود تا دفع گردد ناسر و حد ثنا ابو سعيد الاشجعي ثنا عبد بن سليمان و ابو خلد الاشجعي عن محمد

ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نفس احدكم يوم الجمعة فليتحول عن مجلسه ذلك

چون غنودگي كند يكي از شما و خواب بروي غالب آيد در روز جمعه پس بايد كه برگردد و از مجلس خود كه اينجا بود تا خواب او در قال

ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في السفر يوم الجمعة باب ست در بيان انچه آمده است

شرح ابى الطيب

باب في القائلة يوم الجمعة القائلة وقت الظهيرة او النوم فيها والاستراحة بها و هو المراد منها و يطلق على

ذلك الم قيل والم قيلولة قال الامهرى القيلولة والم قيل عند العرب الاستراحة نصف النهار ان لو كان مع ذلك

نوم بدليل قوله تعالى احسن مقيلا و اجمعة لانوم فيها قوله ما كنا نتغدى بالغين الم جمعة ثوال الدال الم

من الغداء هو الطعام الذي يؤكل اول النهار و نقيل بفتح النون اى لانستريح ولا نرقد نصف النهار الا بعد

صلوة الجمعة و ظاهرة ان صلوة الجمعة كانت قبل الزوال و به يقول احمد و محمد و ابو هريرة على انه كناية عن التكبير

يعنى انه كانوا يبدون بالصلوة و مقدما انها من الاشتغال بالغسل والطيب غير ذلك و لا يتعدى

ولا يستريحون ولا يشتغلون به بعد بام سواها و يفعلون ما فاتهم بعد الجمعة عوضا عن الفائت

بل ادعى ابن المنذر انه يؤخذ منه ان الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القائلة ان تكون قبل

الزوال فاخبار الصحابي انها كانوا يشتغلون بالتهيي للجمعة عوضا القائلة و يؤخرونها عن وقتها

حتى تكون بعد الجمعة انتهى باب فمن ينحس يوم الجمعة ان يتحول من مجلسه قوله اذا نفس احدكم

بفتح العين قوله فليتحول اى ينتقل الى محل اخر لدفع النعاس رفع الشغل عنه باب ما جاء في السفر يوم الجمعة

وجه
كه جمعه
ميگذايد
بستر ديگي
ميگردد
بناي
خواب
ميگردد
سريجه

الاجتهاد
 في كل ما يتعلق بالحج
 من احوال واداءات
 ونحو ذلك مما هو
 من اجتهاد الفقهاء
 في تفسير النصوص
 الشرعية والاعتماد
 على ما رووه عن
 النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم والائمة
 الطاهرة ع

عازمة الاحوذى
 قال منى جبريل
 عند البيت
 فصل في الظهور
 الاولي منها حين
 كان الفخ مثل
 الشراة ثوبه صلى
 العصر حين كان
 ظل كل شيء مثله
 فصل في المغرب
 حين وجبت
 الشمس واطفر
 الصائت فوصل
 العشاء حين غاب
 الشفق فوصل
 الفجر حين برق
 الفجر وحرم الطعام
 على الصائت فوصل
 المرة الثانية الظهر
 حين كان ظل
 كل شيء مثله
 لوقت العصر بالاسرار
 فوصل العصر حين
 صار ظل كل شيء
 مثليه فوصل
 المغرب لوقته
 الاولي فوصل
 العشاء الاخرة
 حين ذهب ظله

شرح سراج احمد

وقت نماز جمعه و چون وقت نماز آید بیرون نشود تا آنکه بگذرد نماز او قال بعضهم هذا اصبحم فلا يخرجهم حتى يصلوا الجمعة وكفتم اند علمای چون صبح کرد آدمی بیرون باید که بیرون نشود از خانه برای سفری تا آنکه بگذرد نماز جمعه را و در اختلاف الامر گفته است و من كان من اهل الجمعة و اراد السفر بعد الزوال لم يجز له الا ان يكتف صلوته الجمعة في الطريق او يتضرع تخلفه عن الرفقة و لم يجز قبل الزوال قال ما بنا ابو حنيفة و مالك يجوز للشافعي قولان اصحهما عدم الجواز و قال احمد لا يجوز قبل الزوال الا ان وقتها عنده من وقت صلوته العيد الى آخر وقت الظهر و قال الا ان يكون سفر الجهاد و البيع بعد الزوال مكروه و بعد الاذان الثاني حرام لكنه يصح عند ابی حنيفة و الشافعي و قال مالك احمد الصبح بآب في السواك و الطيب يوم الجمعة باب ست و بيان مسواك كردن و خوشبو ناليدن در روز جمعه حد ثنا علي بن الحسن الكوفي ثنا ابو يحيى اسمعيل بن ابراهيم التيمي عن يزيد بن ابی نزياد عن عبد الرحمن بن ابی ليلى عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و سلوه حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة حق و ثابت ست برسلمانان كه غسل كنند در روز جمعه و ليس احد هـ من طيب اهله بايد كه مساس كند يكي از ايشان از بوسه خوش زوجه خود اين را بجهت آن كه گفت كه زنان اكثر طيب نگاه ميدارند و اشارت ست بآنكه اگر خود ندارد از زن بطلبد آخر نفع اين را جمع بوسه خواهد شد و توأمة كه تمام اهل بيت مرويا باشند فان لم يججد

شرح ابی الطيب

باب في السواك و الطيب يوم الجمعة قوله حقا على المسلمين مصدر مؤكداى حق ذلك حقا فخذ و الفعل واقية المصدر مقامه اختصارا و كان من حقه ان يؤخر بعد الكلام توكيدا له فقد مر اهتماما بشانه قوله ان يغتسلوا يوم الجمعة طهر للاغتسال ظاهرة ان السنة ان يغتسل بعد الفجر الصادق لكن المقصود من النظافة للصلاة فلو اغتسل قبل الفجر يحصل المقصود بالنظافة اليوم باعتبار الغالب والله اعلم و في الكافي و قال قبل الصبح صلى بالجمعة قال فضل الغسل عند ابی يوسف عند الحسن و لا يستشكله شارح الكذب ان يبين ان يكون منظر في اليوم طهارة الغسل لا ان يجيب ينشأه فيه كره في فتح القدر و قال في مسند احمد من طيب اهله ففقر الياء و الميم يعنى يرضأ اهل لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا على طيب نفس او من طيب اهله او من جنب طيب اهله من نوعه فان الرجل

قوت المتعدي

حد ثنا علي بن الحسين الكوفي قال العراقى لو يتفهم من هو فان في هذه الطبقة ثلاثة الاول علي بن الحسين بن سليمان الكوفي كنية ابو الحسن يعرف بابى الشعثاء روى عنه مسلم و الثاني علي بن الحسن الكوفي روى عنه عبد الرحيم بن سليمان المعافى بن عمران روى عنه النسائي و الثالث علي بن الحسين الكوفي روى عنه اسمعيل بن ابراهيم التيمي روى عنه المصنف حقا على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة قال العراقى حقا بالنصب مصدر لفعل مخذوف تقديره حق حقا لقوله صلى الله عليه وسلم و سلوه عمدا فعليه يا عمر فان لم يججد في الماء له طيب قال العراقى المشهور في الرواية بكسر الطاء و ساكون المثناة من تحت اى انه يقوم مقام الطيب

عارضه الاخرى

شرح إلى الطبيب

منفوع من طيب النساء قوله فالماء طيب له بكسر الطاء وسكون الشين اى طيب من لا طيب له وهو الماء طيب
الغفر قال الطيبي في جمع بين الماء والطيب فان تعذر الطيب فالماء كاف فيه تطيب القلب المساكين

الليل توصلي الصبح
 حين اسفرت الارض
 ثم التفت انا جابر
 فقال يا محمد هذا
 وقت الانبياء من
 قبلك في الوقت فيما
 بين هذين الوقتين
 وهب بركيسان
 عن جابر بن عبد الله
 عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال
 من جابر بن زيد
 عن حديث ابن عباس
 عن عثمان بن ابي
 النضر عن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان
 صلاة اولي اواخر
 اول وقت صلاة
 من حين تروا الشفق
 وقتها حين
 ل وقت العصر
 وقت العصر
 يدخل وقتها
 وقتها حين
 شمس وان
 وقت المغرب
 وقت الشمس

[illegible]

شرح مساج احمد

باب فضيلة الاسودى

وآخر وقت اربعين
 يغيب الشفق ان
 اول وقت العشاء
 الاخرة حيث يغيب
 الافق وان اخر
 وقتها حين
 الليل وان اول
 وقت الفجر حين
 يطلع الفجر وان
 اخر وقتها حين
 تطلع الشمس من
 خطاء وصوابه
 الا عمن عن
 كان يقال ان
 للصلوة اولها
 فذكره سليمان بن
 بريدة عن ابيه
 قال اتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 يسأله عن مواعيد
 الصلوة فقال اقر
 معنان شاء الله
 فامر بلا فاقام
 الصلوة حين تطلع
 الفجر ثم اقام حين
 زالت الشمس فصلى
 الظهر ثم اقام فاقام
 فصلى العصر

وآخر وقت اربعين
 يغيب الشفق ان
 اول وقت العشاء
 الاخرة حيث يغيب
 الافق وان اخر
 وقتها حين
 الليل وان اول
 وقت الفجر حين
 يطلع الفجر وان
 اخر وقتها حين
 تطلع الشمس من
 خطاء وصوابه
 الا عمن عن
 كان يقال ان
 للصلوة اولها
 فذكره سليمان بن
 بريدة عن ابيه
 قال اتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 يسأله عن مواعيد
 الصلوة فقال اقر
 معنان شاء الله
 فامر بلا فاقام
 الصلوة حين تطلع
 الفجر ثم اقام حين
 زالت الشمس فصلى
 الظهر ثم اقام فاقام
 فصلى العصر

والشيخ عن علي قال لا جمعة ولا تشرى الا في مصر بايع اخراج ابن عساكر عن زياد بن حارثة التميمي انه دخل مسجد دمشق
 وقد باخرت صلاة يوم الجمعة بالعصر فقال والله يا بعث الله نبيا بعد محمد صلى الله عليه وسلم امركم بهذه الصلوة اخرج المروزي
 في كتاب الجمعة عن ابن عمر كان عمر كان يجزى بالسي يوم الجمعة اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن ابي
 علي بن ابي سلمة عن الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 القضاعي وابن عساكر عن ابن عباس الجمعة ج الفقهاء اخرج ابو يعلى في الجامع عن انس ان الله تعالى في كل يوم جمعة
 ست مائة الف عتيق لعنتهم من النار كلهم قد استوجبوا النار اخرج ابو داود عن ابي قتادة ان جنتهم تسجد الا يوم الجمعة فخرج
 الخليل عن سلمان انما سميت الجمعة لان آدم جمع فيها خلقه اخرج الديلمي في الغرور عن جابر بن عبد الله عن ابي حنيفة
 رمضان على الشهور اخرج ابي حنيفة في الطبراني عن ابي عبيدة ليس ان الصلوة افضل من صلوة الفجر يوم الجمعة في ايام
 وما حسب شدة ما سلكتم الا سخطوا الا اخرج الطبراني في الاوسط عن انس ان اراج مناسبتون رجلا الى الجمعة كانوا سبعين
 الذين وفدوا الى ربهم فافضل اخرج ابي حنيفة في ليلة الجمعة ويوم الجمعة اربع وعشرون ساعة بعد تعالى في
 كل ساعة منها ست مائة الف عتيق من النار كلهم استوجبوا النار اخرج احمد والترمذي عن ابن عمر من مسلم يموت
 يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله فتمت القبر اخرج الدارقطني في الافراد عن عائشة اذا سلت الجمعة سلت الايام
 واذا سلم رمضان سلت السنة اخرج ابي حنيفة في شعب الايمان عن ابي موسى ان العبد تارك وتعالى
 يبعث الايام يوم القيمة على هياتها ويبعث بالجمعة زهرا وميرة لا يلهما فيحقن بها كالعروس تهدي الى كبريها
 قضى ولهم يمضون في ضوئها الوانهم كالنجم بياضها كبريهم كالمسك ينفذون في جبال الكافور ينظر اليهم الثقلان
 ما يطرون تعجبا حتى يدخلوا الجمعة لا يخالطهم احد الا المودون المحتسبون اخرج الطبراني في الاوسط عن انس عن
 علي الايام فعرض على فيها يوم الجمعة فاذا هي كمرأة بيضاء فاذا في وسطها نكته سوداء فليل ما يذهب قبل الساعة اخرج الديلمي
 عن علي اذا كان يوم الجمعة بادت الطير الطير والوحوش الوحوش والسباع السباع سلام عليكم هذا يوم الجمعة
 اخرج الديلمي عن انس ليس من اعياد امتي عيدا افضل من يوم الجمعة وركعتان في يوم الجمعة افضل من الف ركعة
 في غير يوم الجمعة وتسمية في يوم الجمعة افضل من الف تسمية في غير يوم الجمعة اخرج الشيرازي في الالفاظ عن ابن
 عمر من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة عوفي من عذاب القبر وجرى له عمله اخرج الديلمي عن انس الا انكم باي الجمعة
 من لا يشغل عن الجمعة حزن شديد ولا يبرد شديد ولا يريخ اخرج الديلمي عن ابي الدرداء من صلى الجمعة كتبت له محبة
 مقبلة فان صلى العصر كانت له عمرة فان امسى في مكانه لم يسأل الله شيئا الا اعطاه ابواب العبدان
 كعيد اضحى وفطرست اتفاق ست علماء ابراهيم وشروعت في نزد امام ما واجب ست براعيان جنانا كد جمع ونزد
 مالك وشافعي سنت ست وان رواية ست از امام ابي حنيفة وكفت احمد فرض كفاية ست وعيد اورا كفت
 آن كوسيت كد عود كد فرج وسرور روى در بر سالي در عيد فطر شكر نعمت تامي صيام ودر اضحى تامي نعمت
 حج ووقوف عرفات كد عود داركان حج نست وديكر احوال علمائنا زياد اندر ترجمه مشكوة است كد نماز عيد
 فرض ست بر قول امام ابي حنيفة مثل جمعة ودر رواية في واجب ست وتسمية او سنت از جهت ثبوت او سنت

[illegible]

شرح سراج احمد

عارضة الاحادیث

بدرستی که آنحضرت بیرون گشت بسوی مصلی در روز عید رمضان پس بگذرد و در رکعت اول و بعد از آن بگذرد
آنحضرت پیش از نماز عید و نه پس از نماز را و فی الباب عن عبد الله بن عمر بن ابی سعید اخبره ان ما یومئذ حسن اخبره الشیخان یونان
عمر بن قیس قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه
وسلم و غیرهم و به یقول الشافعی و احمد و اسحق و قد راى طائفة من اهل العلم الصلوة بعد صلوة العیدین قبلها من اصحاب
النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم و القول الاول اصح حدیثنا الحسن بن محمد بن ابی حمزة و ابی داود و ابی یونس و ابی یوسف و ابی حنبل
ابن بکر بن حفص و ابی یونس و ابی سعید بن ابی وقاص عن ابن عمر انهما خرجا یوم عید لیسما یصل قبلها ولا بعدها بدرستی که عبد الله
ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید و را لیکه نگذارد پیش از نماز عید و نه پس از نماز عید تا نفل را و ذکر ان النبی صلی الله علیه
وسلم فعله و ذکر ان ابن عمر که بدرستی که آنحضرت نیز چنین کرد که نماز نفل نه پیش و نه پس از عید نگذارد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
صحیح زهری گفته که شنیدیم هیچ یکی از علمای ذکر کرده باشند از سلف این امر که نگذارد پیش از نماز عید و نه بعد از نماز و هر یک گفته است
که نقل کنند در مصلی پیش از نماز عید زیرا که آنحضرت نگذارد و در بعضی شرح های نوشته است اگر بگذارد و اشراق و ضعی پیش از خروج مصلی
مکروه نیست و در فتح الباری گفته که کوفیان میگویند نه پیش و نه پس بول قائل است از اعمی و ثوری و ایمره ما حنفیه و ثانی قائل
است حسن بصری و جماعت و ثانی زهری و ابن جریر و احمد و شافعی قائل است و جماعت از سلف گفته اند که اگر است نیست نماز
نه قبل و نه بعد **باب** خروج النساء فی العیدین بابت در بیان بیرون شدن زنان برای نماز در روز عید

عن اللیث وهو معمر وقتیبة رجل خال فاستأذنه الجاری فذلك لهذا الوجه والله اعلم وهذه غفلة عظيمة فان الحديث ثابت من غیر طریق الاثر و غیر طریق ابن عباس اما حدیث ابن عباس فقد رواه ابوداود عن مسدد عن یحیی بن سعید عن سفیان عن عبد الرحمن بن فلان بن ابی ربيعة وان کنی وقال ابن فلان فهو معلوم واما انسبه بن ابیه فکنی عنه الى الجدل المعلوم المذكور يعرف و یخبر عن حدیث الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابی یونس بن ابی یوسف بن ابی حنبل بن ابی یونس بن ابی سعید بن ابی وقاص عن ابن عمر انهما خرجا یوم عید لیسما یصل قبلها ولا بعدها بدرستی که عبد الله ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید و را لیکه نگذارد پیش از نماز عید و نه پس از نماز عید تا نفل را و ذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله و ذکر ان ابن عمر که بدرستی که آنحضرت نیز چنین کرد که نماز نفل نه پیش و نه پس از عید نگذارد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح زهری گفته که شنیدیم هیچ یکی از علمای ذکر کرده باشند از سلف این امر که نگذارد پیش از نماز عید و نه بعد از نماز و هر یک گفته است که نقل کنند در مصلی پیش از نماز عید زیرا که آنحضرت نگذارد و در بعضی شرح های نوشته است اگر بگذارد و اشراق و ضعی پیش از خروج مصلی مکروه نیست و در فتح الباری گفته که کوفیان میگویند نه پیش و نه پس بول قائل است از اعمی و ثوری و ایمره ما حنفیه و ثانی قائل است حسن بصری و جماعت و ثانی زهری و ابن جریر و احمد و شافعی قائل است و جماعت از سلف گفته اند که اگر است نیست نماز نه قبل و نه بعد **باب** خروج النساء فی العیدین بابت در بیان بیرون شدن زنان برای نماز در روز عید

شرح ابی الطیب

قوت المعتزلی

بما سبب الاصلوة قبل العیدین لا بعدهما قول له ثم یصل قبلها ولا بعدها ثم لا یصل تراخی عدم
الصلوة قبلها بالنظر المخروجه و صلواته رکعتین افراد ضمیر قبلها و بعد حانظر الى الصلوة المفروضة من صلی و فی الجنا
فی رایة الکشمیری قبلها ولا بعدهما نظر الى رکعتین ثم عدم الصلوة قبلها عام یشمل المصلی و غیره لما فی الکتب الستة عن
ابی عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم اخرج فصلی لهما العید یصل قبلها ولا بعدها و اما النقی بعدهما فمحول علی الصلوة
فی المصلی اما روی ابن ماجه عن ابن سعید اخبره قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصل قبل العید شیئا فاذا اخرج
الی منزله صلی رکعتین قال النووی لا یلزم من ترك الصلوة قبلها تراخها و الاصل ان لا تمنع حتی یشیت قلت حیث
لایشت عن النبی صلی الله علیه وسلم فالاتباع بعدم الفعل هو الاحسن قال القسطلانی وقال الحنفیة نكوه قبلها قول
علیه الصلوة والسلام لا صلوة فی العید قبل الاقام انتهى **باب** فی خروج النساء فی العیدین قولهم و العوا
یجمع عاتق و هی ايجازية البالغة وقال ابن درید التي قاربت البلوغ وقال ابن السکیت هی ما بین ان تبلیغ
قوت المعتزلی

و ان کنی وقال ابن فلان فهو معلوم واما انسبه بن ابیه فکنی عنه الى الجدل المعلوم المذكور يعرف و یخبر عن حدیث الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابی یونس بن ابی یوسف بن ابی حنبل بن ابی یونس بن ابی سعید بن ابی وقاص عن ابن عمر انهما خرجا یوم عید لیسما یصل قبلها ولا بعدها بدرستی که عبد الله ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید و را لیکه نگذارد پیش از نماز عید و نه پس از نماز عید تا نفل را و ذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله و ذکر ان ابن عمر که بدرستی که آنحضرت نیز چنین کرد که نماز نفل نه پیش و نه پس از عید نگذارد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح زهری گفته که شنیدیم هیچ یکی از علمای ذکر کرده باشند از سلف این امر که نگذارد پیش از نماز عید و نه بعد از نماز و هر یک گفته است که نقل کنند در مصلی پیش از نماز عید زیرا که آنحضرت نگذارد و در بعضی شرح های نوشته است اگر بگذارد و اشراق و ضعی پیش از خروج مصلی مکروه نیست و در فتح الباری گفته که کوفیان میگویند نه پیش و نه پس بول قائل است از اعمی و ثوری و ایمره ما حنفیه و ثانی قائل است حسن بصری و جماعت و ثانی زهری و ابن جریر و احمد و شافعی قائل است و جماعت از سلف گفته اند که اگر است نیست نماز نه قبل و نه بعد **باب** خروج النساء فی العیدین بابت در بیان بیرون شدن زنان برای نماز در روز عید

والعواقب جمع عاتق و هی ايجازية البالغة اول ما تدرک وقیل فی اللیثی و توبین من والذیها و لم یزج بعدا و اکما و
قیل فی اللیثی قاربت البلوغ وقال ابن السکیت هی ما بین ان تدرک الی ان تغش و لم یزج

عن عبد الرحمن بن ابراهیم بن محمد بن ابی یونس بن ابی یوسف بن ابی حنبل بن ابی یونس بن ابی سعید بن ابی وقاص عن ابن عمر انهما خرجا یوم عید لیسما یصل قبلها ولا بعدها بدرستی که عبد الله ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید و را لیکه نگذارد پیش از نماز عید و نه پس از نماز عید تا نفل را و ذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله و ذکر ان ابن عمر که بدرستی که آنحضرت نیز چنین کرد که نماز نفل نه پیش و نه پس از عید نگذارد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح زهری گفته که شنیدیم هیچ یکی از علمای ذکر کرده باشند از سلف این امر که نگذارد پیش از نماز عید و نه بعد از نماز و هر یک گفته است که نقل کنند در مصلی پیش از نماز عید زیرا که آنحضرت نگذارد و در بعضی شرح های نوشته است اگر بگذارد و اشراق و ضعی پیش از خروج مصلی مکروه نیست و در فتح الباری گفته که کوفیان میگویند نه پیش و نه پس بول قائل است از اعمی و ثوری و ایمره ما حنفیه و ثانی قائل است حسن بصری و جماعت و ثانی زهری و ابن جریر و احمد و شافعی قائل است و جماعت از سلف گفته اند که اگر است نیست نماز نه قبل و نه بعد **باب** خروج النساء فی العیدین بابت در بیان بیرون شدن زنان برای نماز در روز عید

بقیه اسناد...
مسند ابی یونس بن ابی سعید بن ابی وقاص عن ابن عمر انهما خرجا یوم عید لیسما یصل قبلها ولا بعدها بدرستی که عبد الله ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید و را لیکه نگذارد پیش از نماز عید و نه پس از نماز عید تا نفل را و ذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله و ذکر ان ابن عمر که بدرستی که آنحضرت نیز چنین کرد که نماز نفل نه پیش و نه پس از عید نگذارد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح زهری گفته که شنیدیم هیچ یکی از علمای ذکر کرده باشند از سلف این امر که نگذارد پیش از نماز عید و نه بعد از نماز و هر یک گفته است که نقل کنند در مصلی پیش از نماز عید زیرا که آنحضرت نگذارد و در بعضی شرح های نوشته است اگر بگذارد و اشراق و ضعی پیش از خروج مصلی مکروه نیست و در فتح الباری گفته که کوفیان میگویند نه پیش و نه پس بول قائل است از اعمی و ثوری و ایمره ما حنفیه و ثانی قائل است حسن بصری و جماعت و ثانی زهری و ابن جریر و احمد و شافعی قائل است و جماعت از سلف گفته اند که اگر است نیست نماز نه قبل و نه بعد **باب** خروج النساء فی العیدین بابت در بیان بیرون شدن زنان برای نماز در روز عید

عارضه الاثوذي

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

شرح سراج احمد

و ذوات الخدم و بیرون میگردانان پرده نشینان را و خود راجع خبر دست بکسری خای عجم و کتیض و ام میگردانان حاضرند رابر بیرون شدن بعضی حامی و فتح یابی شده جمیع حائض فی العیدین در هر دو عید و اما الحیض فی عیدین للمسلمین اما زنان حائضه پس کنایه گیرند از جای نماز که در روز عید صلی را حکم مسجد باشد و بشهدن عوة المسلمین و حاضر آیند زنان حائضه دعوت مسلمانان را قائلند احلین یا رسول الله ان لیکن لها جلباب گفت یک تنی از زنان ای عجمی خبر خدا اگر نباشد آن زن را چادری که پوشد و بر آید قال قلت لها اختها من جلبابها فرمود باید که پس بجایت دهد و راخواهر مسلمان می از چادر خود که زائد باشد برای می یعنی زنیکه قدرت دارد و چادر استعدده دارد چادری برای زنی که عاجز است بجا نیت دهد یا افراد آنست که گوشه از چادر خود بپوشاند و زن در یک بجا بنشینند و اگر عاجزه از قادره است خاره نماید و سوال کند نیز جائز است که وسیله امر غیر مست مقصود حدیث آنست که امر کرد آنحضرت که زنان همه در روز عید بر آیند حدیثنا احمد بن منیع ثنا هشیر بن عیسی عن هشام بن حسان عن حفصة ابنة سیدین عن ام عطیة بنحوه و فی الباب عن ابن عباس و جابر اخریر النساء قال ابو عیسی حدیث ام عطیة حدیث حسن بن علی و قد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث و رخص للنساء فی الخروج الی العیدین و رخصت اودا ند برای زنان در بیرون شدن بسوی صلی و کردها بعضهم و مکره داشته اند بیرون شدن زنان را بعضی علما و در پی عن ابن المبارک انه قال اکراهه الیوم أخرجه للنساء فی العیدین و روایت کرده شده است از عبد الله

شرح إلى الطيب

الى ان تعش ما لم تزوج والتعديس طولا المقام في بيت ابيها بلا خروج حتى تطعن في السن وقالوا سميت
عائقا لانها اعتقت من امها انها في الخدمة والخروج في الحوائج وقيل قاربت ان تزوج فتعتق من قهر بويها واما
وتستقل في بيت زوجها قوله وذوات الخد ومرحطون على العواتق منصوب بالكسرة لكونه جمع المؤنث
السالم والخد جمع خدر وهو بكسر الخاء السترة وقال السيوطي وهي ناحية في البيت يجعل عليها ستر فتكون في الحاية
ليكون هي مخدرة وقيل الخد البيت في البخاري ليخرج العواتق ذوات الخد ورا وقال العواتق وذوات الخد مرشك
ايوب انتهى فهذا يدل على ان ذوات الخد مرعطت تقشير له ما قبله قوله والحقيض بضم حاء وتشديد ياء
مفتوحة جمع حائض بالنصب معطوف على الايكار وعلى ذوات الخد وعلى الخد وقوله فلتعبر بها
اختها من بنات ابيها من الاعارة والجلابيب جمع جلباب يكسر الجيم واي كساء تستر النساء بها اذا خرجن
من بيوتهن والعنى فلتلبسها من ثيابها ما لا يحتاج اليه قليل المراد تشريكها معها في
لبس الثوب الذي عليها ويشهد له رواية تلبسها ما خدتها اطرافه من ثوبها

قوت المنقذی

وذاوات الخدر وجميع خدر يكسر الخاء وهي ناحية في البيت تجعل عليها ستوفتكون فيها الجارية
الكبر وهي خدرية اي خدرية في الخدر وقيل الخدر البيت جلياب بكسر
الجيم وتكرار الموحدة قيل الانزاه والرداء وقيل الملحفة وقيل
المقنعة تغطي بها المرأة راسها وظهورها وصدرها وقيل هو الخمار

[illegible]

عاریضه الاحوذی	شرح سراج احمد
<p>ابن نعیم و یصوم بدنک و ان کان اهل بدنک اهل الاوجده من طریق ابن نعیم فقد و هو یوجد مرویه عن ابن عباس من غیر طریق ابن نعیم والله اعلم بما یثبت جاء فطر بقیه بدیحه وهو يخرج من طریق مثالها و اما حدیث ابن هریره فضعیف كما ذكره ابو عیسی عن البخاری و اما حدیث یوئله فی بدیع صحیح و لکن مضمونه ثابت من روایة عبد الله بن عمرو بن مسلم عن عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وقت الظهر انما زالت الشمس کان ظل الرجل کطول ماله یحضر وقت العصر ورق العصر و قد مضى الشمس فی بعض الروایة ولیس قطن الشمس</p>	<p>در روز عید قربان تا آنکه نماز میگذازد و حکمت در اکل پیش از نماز عید الفطر آنست که چون فطر بعد از وجوب صوم است دوست داشت آنحضرت تعجیل فطر را بقصد بیادرت با مثال امر پروردگار حق تعالی در هر چه فرماید و حکم کند و اگر نه قصد مجر و اشتغال امر بودی سیر بخوردی و حال آنکه اقتضای بخورن را میگرد و بعضی گفته اند که اکل آنحضرت در هر دو عید بعد از اخراج صدقه بود که مخصوص است بهر یک چون اخراج صدقه فطر پیش از نماز بود و خورد و برآمد و اخراج صدقه اضحی بعد از نماز بود که فوج است نماز گذارد و نوح کرد و تصدق نمود و بخورد و فی الباب عن علی بن انس بن مالک اخبره الترمذی و ابن ماجه و دارمی نیز از زبیده اخراج کرده اند قال ابو نعیم</p>
<p>حدیث یوئله بن خصیب الاسلمی یضم حامی و فوج صادق و سلمون شناه تحتیه در آخر موده است حدیث غریب قال محمد بن اسمعیل البخاری لا اعرف الثواب بن عتبة غیر هذا الحدیث فی شنام مرثیاب بن عتبه را که روایت کرده باشد سوای این یک حدیث و قد استحب قوم من اهل العلم ان لا یخرجهم یوم الفطر حتی یطعم شیئا و تحقیق مستحب گفته اند گروهی از اهل علم چنانکه امام ابو حنیفه اینکه بیرون نشود در روز عید رمضان تا آنکه بخورد چیزی را اگر چه اندک بود و مستحب له ان یفطر علی تمسک و هو عجز من طریق مثالها و اما حدیث ابن هریره فضعیف كما ذكره ابو عیسی عن البخاری و اما حدیث یوئله فی بدیع صحیح و لکن مضمونه ثابت من روایة عبد الله بن عمرو بن مسلم عن عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وقت الظهر انما زالت الشمس کان ظل الرجل کطول ماله یحضر وقت العصر ورق العصر و قد مضى الشمس فی بعض الروایة و لیس قطن الشمس</p>	<p>حدیث یوئله بن خصیب الاسلمی یضم حامی و فوج صادق و سلمون شناه تحتیه در آخر موده است حدیث غریب قال محمد بن اسمعیل البخاری لا اعرف الثواب بن عتبة غیر هذا الحدیث فی شنام مرثیاب بن عتبه را که روایت کرده باشد سوای این یک حدیث و قد استحب قوم من اهل العلم ان لا یخرجهم یوم الفطر حتی یطعم شیئا و تحقیق مستحب گفته اند گروهی از اهل علم چنانکه امام ابو حنیفه اینکه بیرون نشود در روز عید رمضان تا آنکه بخورد چیزی را اگر چه اندک بود و مستحب له ان یفطر علی تمسک و هو عجز من طریق مثالها و اما حدیث ابن هریره فضعیف كما ذكره ابو عیسی عن البخاری و اما حدیث یوئله فی بدیع صحیح و لکن مضمونه ثابت من روایة عبد الله بن عمرو بن مسلم عن عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وقت الظهر انما زالت الشمس کان ظل الرجل کطول ماله یحضر وقت العصر ورق العصر و قد مضى الشمس فی بعض الروایة و لیس قطن الشمس</p>
<p>الاضحی و قبل ان یوم الفطر حرم فی الصیام عقبه جوبه فاستحب تعجیل الفطر لظاهر المأدبة الی طاعة الله و امتنا امره فی الفطر علی خلاف العاده و الاضحی بخلافه قول و یستحب له ان یفطر علی تمر فی البخاری تعلیقا و یاکلونه و ترا ای ثلثا و خمساً و سبعا و تسعاً و الحکمة فی استحباب التمر لما فی الحلو من تقویة البصر الذی یضعفه الصوم و لان الحلو مما یوافق الايمان و یعبریه فی المنام و یرق القلب هو ايسر من غیره و من ثوابه بعض الثابعین ان یفطر علی الحلو مطلقا کالعسل و سبوی انه یحبس البول و هو فی حق من یقدر علی ذلك و الا فینبغی ان یفطر و لو علی الماء لیخص به شیء مما من الاتباع ذکره فی شرح الموطا</p>	<p>الاضحی و قبل ان یوم الفطر حرم فی الصیام عقبه جوبه فاستحب تعجیل الفطر لظاهر المأدبة الی طاعة الله و امتنا امره فی الفطر علی خلاف العاده و الاضحی بخلافه قول و یستحب له ان یفطر علی تمر فی البخاری تعلیقا و یاکلونه و ترا ای ثلثا و خمساً و سبعا و تسعاً و الحکمة فی استحباب التمر لما فی الحلو من تقویة البصر الذی یضعفه الصوم و لان الحلو مما یوافق الايمان و یعبریه فی المنام و یرق القلب هو ايسر من غیره و من ثوابه بعض الثابعین ان یفطر علی الحلو مطلقا کالعسل و سبوی انه یحبس البول و هو فی حق من یقدر علی ذلك و الا فینبغی ان یفطر و لو علی الماء لیخص به شیء مما من الاتباع ذکره فی شرح الموطا</p>

عارضه الاحودی

شرح مسراج احمد

الا ان قوله صلى الله عليه وسلم
 علي وسلم وصلي في
 الظهر في اليوم الثالث
 حين صار ظل كل
 شيء مثله لوقت
 ههنا فاما في المكان
 محمول على معنى
 فرج لا غير فاما
 وقد قال لوقت
 العصر بالامس كما
 اشترط اليه فيقول
 فرج محاق من مائة
 ويحتمل بدل لقوله
 لوقت العصر بالامس
 كما اشترط اليه فيكون
 التقدير في صحة
 الابداء وبيد
 يصلوة الظهر في
 اليوم الثاني حين
 صار ظل كل شيء
 مثله لوقت ابتداء
 العصر في اليوم الاول
 كما قال صلى الله عليه وسلم
 حين غابت الشمس
 لوقتها بالامس عناء
 بل كما فيكون الابداء
 في الاخر
 فيصل تمام الصلوة

عن ابن ابي ليلى عن عطاء بن رافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر والسفر فقلت
 ابن عمر كذا دم بمراه انحضرت نمازي در حضور و سفر هر دو فصليت معه في الحضر الظهر اربعاً وبعد هاتركعتين پس گذاردم بمراه
 انحضرت در حضور نماز ظهر را چهار ركعت و پس از فرض ظهر دو ركعت را و فصليت معه في السفر الظهر ركعتين و بعد هاتركعتين
 والعصر ركعتين ولو يصل بعد هاتين ركعتين في الحضر والسفر سواء ثلث ركعات و گذاردم نماز مغرب را در حضور
 دو ركعت در حاليكه نگذار پس از عصر چیزی را و المغرب في الحضر والسفر سواء ثلث ركعات و گذاردم نماز مغرب را در حضور
 برابر سه ركعت و لا ينقص في حضر ولا سفر كم نمیکرد نماز مغرب را نه در حضور و نه در سفر بقیه نقص بفتح تحتانیه و ضم قاف تصحیح کرده اند قدر
 پس قصر مخصوص بر اعیست و هي قوت النهار و نماز مغرب و تر و زست چنانکه نماز و تر و زست است و بعد هاتركعتين گذاردم
 بعد از مغرب دو ركعت و ذكر نماز عشا نكرد و صبح را نیز ذكر نكرده شاید كه از جهت قیاس یکی بر دیگری نكرده باشد یا از جهت معارضه
 و اما علم قال ابو عيسى هذا حديث حسن سمعت محمداً يقول ما روی ابن ابي ليلى حديثنا عجيباً من ان هذا كذا
 شنیدم امام بخاری را كه میگفت روایت نكرده است ابن ابي ليلى حديثی عجيب تر بسوی من ازین حدیث باب ما جاء في
 الجمع بين الصلاتين بابت در بیان آنچه آمده است در حق جمع کردن در سفر میان دو نماز با حد ثنا قتبية ثنا الليث بن
 سعد عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل بنضم سيم و قال سمعته ابن جبريل بن جهم و مؤخره مقتول
 ابن عمر بن اوس ابو عبد الرحمن الانصاري اخبرني السلي المدني ان ابا عيان و افراد صحابه است و در علم و فتوی و حفظ و قرات
 به نهایت رسیده است اسلام آورد در عمر سی و ده سال و او یکی از ان هفتاد گسست كه حاضر گشتند عقبه ثانیه را از انصار و حاضر
 گشتند بدو جمیع مشاهد را و مواخات كرد انحضرت بیان او و عبد الله بن مسعود و گرفت انحضرت دست او را و فرمود ای جاد
 اني الاحبك و فرستاد او را بسوی من عامل و قاضی و او یکی از ان کسان است كه فتوی میدادند در عهد انحضرت و ایشان کس
 از مهاجرین و مدائن انصار بودند از مهاجرین عمر و عثمان و علی بودند و از انصار ابی بن کعب و معاذ بن جبل و زید بن ثابت
 عامل گردانید او را عمر بن الخطاب بر شام پس از عبیده بن جراح و هم در آن سال در طاعون بمواس و فات کردسته شان
 از عمر سی و هشت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارسل رجل قبل زرع الشمس بدرستیکه انحضرت بود
 در غزوة تبوك كه اخري غزوات بود چون کوچ میکرد پیش از نيكه میل میکرد آفتاب اخذ الظهر الى جمعها الى العصر تاخير میکرد و گذاردم
 نماز ظهر بحدی كه جمع كردی و متصل بگذاردی بسوی نماز عصر یعنی ظهر را در آخر وقت عصر اول وقت فصلیه را جمعاً پس بگذارد و نماز را با هم یکی
 در آخر وقت دیگر را در اول وقت اذا ارسل رجل بعد زرع الشمس عجل العصر الى الظهر و چون کوچ میکرد پس از نيكه آفتاب تعجل میکرد و گذاردم
 نماز عصر متصل میکرد گذاردم نماز عصر بسوی نماز ظهر گویا عصر را پیش از وقت میکرد و در اول وقت میکرد و ظهر را در آخر وقت
 چنانکه در اول صورت بود و وصلی الظهر و العصر جمعاً فاسأرو میگذارد نماز ظهر و عصر هر دو را پست بر او میرفت و كان اذا ارسل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين قوله قبل زرع الشمس اي قبل نوالها

قوت المختار

ان كنيته ابو جعفر هكذا كناه ابن حبان في الثقات وعبد الغني في الكمال والمزي في التهذيب

شرح مساج احمد

عائشة الاحوذی

گوئی کہ آدمی ہمیشہ در نماز برای کار و بار می پوشد و آنرا قریب مسند نیز گویند متواضعاً قنوتی و نرمی کند و مستطراً چشم فرو خراشد
و تواضع و خشوع قریب اند یعنی اول را بر ظاهر حمل باید کرد و ثانی را بر باطن متضرع نرمی کند و حتی باقی المصلی فایض خطیب خطیب کند و آنرا
آمد حضرت بنیاد را پس خطیب نکرد و خطیب نماز که این سنت و لکن در نزل فی الدعاء و التضرع والتسکیر و لیکن همیشه بود آنحضرت در دعا و تضرع
و تسکیر گفتن و مصلی رکعتین نماز کان یصلی فی العید و بگذارد آنحضرت دو رکعت را چنانکه بود که میگذاشت و در حدیث قال ابو عیسی هذا
حدیث حسن صحیح حدثنا محمود بن غیلان شاکر کعب عن سفین عن هشام بن اسحق بن عبد الله بن کنانة عن ابيه قد ذکر
لخوة و مراد فیہ متنفس نماز این حدیث لفظ متشعرا زیاد کرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هو قول الشافعی قال
یصلی صلوۃ الاستسقاء نحو صلوۃ العیدین یکبوفی الركعة الاول سبعا و فی الثانية خمساً گفت امام شافعی گذارد شود
نماز استسقاء انداز نماز عید که یکبار کند و رکعت نخستین هفت یکبار در رکعت دوم پنج یکبار گوید و احتیج حدیث ابن عباس و حجت
گرفته است شافعی بحديث عبد الله بن عباس قال ابو عیسی و روی عن انس بن مالك انه قال یکبوفی صلوۃ الاستسقاء
کما یکبوفی صلوۃ العیدین و روایت کرده شده است از امام مالک که او گفت یکبار کند شود در نماز استسقاء چنانکه یکبار گفته شود و نماز
عیدین بدانکه ثابت شده است استسقاء از آنحضرت با استغفار و دعا شش بار چنانکه در مواهب است و نماز مروی نشده است
از آنحضرت در وی اگر یکبار در سال ششم از هجرت و روایت کرده است ابن ابی شیبہ از عطاء بن ابی مروان السلمي از پدر خود که
بیرون شدیم با همراه عمر بن الخطاب برای استسقاء زیاد نکرد و عمر بن الخطاب بر استغفار امام ما ابو حنیفه باین تسکیم نمود
بعد منیت نماز بخلاف صاحبیه و لیه ثلثه گفت صاحب هدایه در جواب تسکیم صاحبیه نماز آنحضرت در استسقاء میگویم
که فعل کرد آنحضرت آنرا یکبار و ترک کرد و دیگر بار پس سنت نباشد و سنت آن بود که مواظبت کرده آنحضرت بروی گفت
شیخ الاسلام درین حدیث دلیل است بر جواز نزد پایس رواست اگر بگذارد بجایعت لکن سنت نیست گفت ابن العمام
و یخالف ما فی الکافی الذی جمع فیہ کلام مجر و یکره صلوۃ التطوع بحسب ما خلا قیام رمضان و صلوۃ الکسوف و فی الکافی ایضا
لا صلوۃ فی الاستسقاء اما فی الدعاء بلغنا عن عمره سعد السبیر فدا فاستسقی و لم یبلغنا عنه صلی الله علیه وسلم فی صلاته الا ان
واحد ثلثه لا یؤخذ به یعنی احادیث که در باب استسقاء آمده اند از اینها در میان ما خارج الشافعی عن المطلب من خطبنا من لیل
ولا نهما الا السواد تطهر فیما یصره الله تبارک و تعالی حیث یشاء اخرج البیهقی عن ابن مسعود ما عام با مطر من عام ولا یثبت حیث
الا سال و اخرج ابو الشیخ فی العظمه عن ابی امامه ما مطر قوم الابر حته و لا تحطوا الا بسخطه اخرج الخطیب فی رواة
مالک عن جابر باسلط القحط علی قوم الا بقره جم علی الله اخرج الطبرانی عن عبادة بن الصامت اذا را یتیم عمودا
احمر من قبل المشرق فی شهر رمضان فساد خمر و اطعام ستلکم فانه سنة جوع اخرج الطبرانی فی
الاوسط عن ابی هریره اذا طلعت الشریا من الزرع من العاقر اخرج احمد عن ابی هریره ما طلع الخمر

شرح ابی الطیب

عائشة الاحوذی

قوله متواضعاً و الظاهر متضرعاً و بالنسبة فی انواع الذکون فی رواية متشعراً و فی الباطن قوله کان یصلی
یختل ان التشبیه فی مجر و الحجة لکن حلوه علی التکبیرات ایضاً و یحتمل ان التشبیه فی مجر و رکعتین یعنی ان کان یصلی الاستسقاء
رکعتین کما کان یصلی العیدین بالتشبیه انما هو الاستسقاء بالعید لا تشبیه رکعتین فلا یزید ما یظن و رده

بجای آوردن مصلی رکعتین نماز استسقاء را چنانکه بود که میگذاشت و در حدیث قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدثنا محمود بن غیلان شاکر کعب عن سفین عن هشام بن اسحق بن عبد الله بن کنانة عن ابيه قد ذکر
لخوة و مراد فیہ متنفس نماز این حدیث لفظ متشعرا زیاد کرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هو قول الشافعی قال یصلی صلوۃ الاستسقاء نحو صلوۃ العیدین یکبوفی الركعة الاول سبعا و فی الثانية خمساً گفت امام شافعی گذارد شود
نماز استسقاء انداز نماز عید که یکبار کند و رکعت نخستین هفت یکبار در رکعت دوم پنج یکبار گوید و احتیج حدیث ابن عباس و حجت گرفته است شافعی بحديث عبد الله بن عباس قال ابو عیسی و روی عن انس بن مالك انه قال یکبوفی صلوۃ الاستسقاء
کما یکبوفی صلوۃ العیدین و روایت کرده شده است از امام مالک که او گفت یکبار کند شود در نماز استسقاء چنانکه یکبار گفته شود و نماز عیدین بدانکه ثابت شده است استسقاء از آنحضرت با استغفار و دعا شش بار چنانکه در مواهب است و نماز مروی نشده است
از آنحضرت در وی اگر یکبار در سال ششم از هجرت و روایت کرده است ابن ابی شیبہ از عطاء بن ابی مروان السلمي از پدر خود که بیرون شدیم با همراه عمر بن الخطاب برای استسقاء زیاد نکرد و عمر بن الخطاب بر استغفار امام ما ابو حنیفه باین تسکیم نمود
بعد منیت نماز بخلاف صاحبیه و لیه ثلثه گفت صاحب هدایه در جواب تسکیم صاحبیه نماز آنحضرت در استسقاء میگویم که فعل کرد آنحضرت آنرا یکبار و ترک کرد و دیگر بار پس سنت نباشد و سنت آن بود که مواظبت کرده آنحضرت بروی گفت
شیخ الاسلام درین حدیث دلیل است بر جواز نزد پایس رواست اگر بگذارد بجایعت لکن سنت نیست گفت ابن العمام و یخالف ما فی الکافی الذی جمع فیہ کلام مجر و یکره صلوۃ التطوع بحسب ما خلا قیام رمضان و صلوۃ الکسوف و فی الکافی ایضا
لا صلوۃ فی الاستسقاء اما فی الدعاء بلغنا عن عمره سعد السبیر فدا فاستسقی و لم یبلغنا عنه صلی الله علیه وسلم فی صلاته الا ان واحد ثلثه لا یؤخذ به یعنی احادیث که در باب استسقاء آمده اند از اینها در میان ما خارج الشافعی عن المطلب من خطبنا من لیل
ولا نهما الا السواد تطهر فیما یصره الله تبارک و تعالی حیث یشاء اخرج البیهقی عن ابن مسعود ما عام با مطر من عام ولا یثبت حیث الا سال و اخرج ابو الشیخ فی العظمه عن ابی امامه ما مطر قوم الابر حته و لا تحطوا الا بسخطه اخرج الخطیب فی رواة
مالک عن جابر باسلط القحط علی قوم الا بقره جم علی الله اخرج الطبرانی عن عبادة بن الصامت اذا را یتیم عمودا احمر من قبل المشرق فی شهر رمضان فساد خمر و اطعام ستلکم فانه سنة جوع اخرج الطبرانی فی
الاوسط عن ابی هریره اذا طلعت الشریا من الزرع من العاقر اخرج احمد عن ابی هریره ما طلع الخمر

شرح سراج احمد

عارضة الاحوذی

النبي صلى الله عليه وسلم	نمی شد گفت ابن الهمام حق آنست که تقدیر و اندازه بمقدار سوره بقره ستمیز نیست عدم سماع او را چرا که انسان نگاه فراموش کند
و سلم معه صلوة مفترضة خلف	نقرو و مسموع را بعینه و مقدر او باید بود لیکن رد میکنند تاویل ابن الهمام را حدیثی که اخراج کرده احمد از ابن عباس که گفت
صلوة مفترضة	صلیت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسمح منه حرفا و در اسناد این حدیث ابن السیسیست و در حلیه بی نقیم از واقدی از ابن عباس
او يقال له بلغك ولا	میزچنین است گفت حافظ روایت کرده است امام شافعی تعلیقا از ابن عباس که انه صلى الى جنبيه صلى الله عليه وسلم في الكسوف
او فعلا فاختر	فلم يسمح منه حرفا و وصله البيهقي من ثلاثة طرق اسانيداً و امام ابو يوسف و محمد و احمد و اسحق قائل گشته اند بحدیثی که
جابر بن الفضل	در عیدین و استسقا و گفته است ابن جریر بخیر است آدمی در هر دو اسرار و این قائل گشته است ابن خزیمه و ابن المنذر بحدیثی که اخراج
الا تمام به في احد	کرده ابن ابی شیبہ که بدرستی که علی مرتضی هرگز بقرارت در کسوف شمس و اخراج کرده ابو داود از سمرة که آنحضرت نماز گذارد در کسوف پس
القولان بناء على	قیام نمود که هرگز مقدار آن قیام نمی فرمود و آواز قرائت را نیز نمی شنیدیم قال ابن الهمام و اذا تعارض برواية جالسة ترجح بان
صلوة الجمع خلف	الاصل في صلوة النهار الاختفاء و اختياراً کرده حافظ ابن جریر و قال ابو صحر حدیث ابن عباس انه لم يسمح منه حرفا فثبت
المسافر و على حال	ثبت قدر زائد فالأخذ به أولى بجواز عدم سماع ابن عباس و هو بجنبه لما منع قام حينئذ و ان ثبت فيكون لبيان الجواز و گفت ابن السیسی
فلا ينبغي من هذا	نقل گشته است از آنحضرت که نماز گذارد در کسوف قمر بجماعت لیکن حکایت کرده است ابن حبان در سیره که خسوف قمر سه
الانزام الا ان يقال	پنجم شده بود از جرت پس نماز گذارد آن حضرت همراه یاران و آن اصل نماز بود که نماز گذارد آنحضرت در کسوف بعضی احادیث
انه يحتمل ان يكون	که درین باب آمده اند ایراد بنیاد اخراج ابو داود عن ابن عباس اذا را تیمم آیه فاسجد و اخراج ابن النجار عن انس ان الشمس والقمر
جابر بن الزم الفعل	اذا راي احد هاتين عظمتي الله شيئا حاد عن مجراه فانكسفا اخراج الشافعي والبيهقي عن الحسن البصري ان عليا صلى في كسوف
والتعليق الا فان	الشمس خمس ركعات و اربع سجرات اخراج ابن جریر عن الحسن القبري ان تلافية صلى في الكسوف ست ركعات و اربع سجرات
قلنا ان الزم التعليم	اخرج ابن جریر عن ابن عباس انه صلى يوم كسف الشمس ركعتين في صفة و زمزم في كل ركعة اربع ركعات اخراج ابن عساکر عن ابن
خلصت وكان النبي	عمر انه قال والله ان هذا القمر ليكني من خشية الله تعالى فمن استطاع منكم ان يركب فليركب من لم يستطع فليبتك اخراج ابن جریر
صلى الله عليه وسلم	وصح عن عبد الرحمن بن ابی ليلى قال انكسفت الشمس فقام على فركب خمس ركعات و سجد سجدين ثم فعل في الركعة الثانية مثلاً ذلك
قلا قتدي كان	ثم سلم ثم قال ما صلانا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري اخراج ابن جریر عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في
صلوة النبي عليه	الكسوف ست ركعات و اربع سجرات اخراج ابن النجار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف الشمس
السلام خلف	في كل ركعة ركعتين و صلوة كسوف و خسوف حد و ركعات مختلف آمده اند از صحابه بر جزم و قطع بر یکی نیست سنت در وی
جابر بن حنبل	استجاب وقت است بدعا و تضرع و نماز هر قدری که شود با استیجاب ما جاء في صلوة الخوف باب ست در بیان
صلوة مفترضة	انچه آمده است در حق گذاردن نمازی در ترس دشمن دشمنی گفته که نماز خوف از آنحضرت در چهار موضع
خلف مفترضة	بوده ذات الرقاع و بطن نخل و عسافان و ذی قمر حد ثنا محمد بن عبد الملك
يخالف مقتدي	ابن ابی الشوارب ثنا يزيد بن زريع ثنا معمر عن الزهري عن سالم
في العصر بالظهر و	عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلوة الخوف باحدى الطائفتين
ذلك لا يجوز عندنا	بدرستی که آنحضرت گذارد نماز خوف را یکی از دو گروه که فوج لشکر را و گروه ساخته بود یک گروه بجانب
	دشمن بود و با دیگر گروه نماز میگذاشت در ركعة يك ركعتين و الطائفة الاخرى مواجعة الغلبة

شرح سراج احمد	عاریة الاصول
<p>وگروه دوم مقابل دشمن بود و آنرا فقاموا فی مقام اولئک پس بر گشتند این گروه که همراه آنحضرت یک رکعت گنجان بودند پس با ستاد روبرو ای آن گروه دیگر که مقابل دشمن بودند و جاء اولئک فصلی به هر رکعتی دیگری و آنرا گنجان پس بگذارد آنحضرت با ایشان یک رکعت دیگر را تسبیح علیه سیر سلام داد آنحضرت بر ایشان بجهت تمام گشتن نماز سفرید و رکعت فقام هؤلاء ففوضوا رکعتهم پس با ستاد آن گروه پس قضا کردند ایشان رکعت خویش که باقی مانده بود و فقام هؤلاء ففوضوا رکعتهم و آن جماعت دیگر استادند و قضا نمودند رکعت خود را و فی الباب عن جابر</p> <p>اخبرنا ابن النجار و الشیخان وحید بن زید بن ثابت و ابن عباس اخبرنا النسائی و ابن هريرة و ابن مسعود اخبرنا الشیخان و سهل بن ابی حنيفة اخبرنا الشیخان من طریق صالح بن حوات و ابی عیاش الزرقی</p> <p>اخبرنا عبد الرزاق و ابن ابی شیبة و سعید بن منصور فی سند واحد و عبد بن حمید و ابو داود و ابن الساکتی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و الدارقطنی و الطبرانی و اسحاق بن حماد و البیهقی</p>	<p>و اذ قد انتهى القول الى هذا المحقق المسألة في كتاب الانصاف اعلم اصل من اصول الفقه قد بينا في اصول الفقه القول على فضل تاخير البيان و اوضحنا ان تاخير</p>
شرح ابی الطیب	
<p>فجره بما لا يلائم فاما حصل التعارض بين الخبرين بان الاصل في صلاة النهار الاغتناء انتهى في باب ما جاء في صلوات الخوف قوله فقام هؤلاء ففوضوا رکعتهم و فقام هؤلاء ففوضوا رکعتهم قال الحافظ ابن حجر لو اختلف الطرق عن ابن عمر في هذه وظاهرة انها تتوافق في حالة واحدة و يحتمل انهم على التعارض هو الخبر من حيث المعنى و لا لزوم ضیاع احدا من المطبوعة و افراد الامام وحده و يرجحه ما رواه ابو داود عن ابن مسعود و وافقه ثم سلم فقام هؤلاء ای الطائفة الثانية ففوضوا لنفسهم رکعة تسبیحوا و رجع اولئک الى مقامهم ففوضوا لنفسهم رکعة تسبیحوا و فافهم ان الطائفة الثانية و التبيين رکعتهم آثار اتمت الطائفة الاولى بعد ما اختار هذه الصفة اشهب و الاثر على اخذ بها الكيفية و ترجمها ابن عبد البر بقوة اسنادها و وافقه الاصول فان المأموم لا يتم صلاته قبل سلام امامه نقلا في شرح الموطأ قوله اخذ المتصليون ببعض في هذه الرواية و هو مشي الطائفة الاولى الى الثانية و اتمام الطائفة الثانية في مكانها من خلف الامام و الا فذهبوا عن الامام يصلي بالطائفة الاولى رکعة فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية مضى هذه الطائفة الى وجهه العذر و جاءت تلك الطائفة فيصلي هو الامام رکعة و يسلم و لو يسلموا و ذهبوا الى وجهه العذر و جاءت الطائفة الاولى و صلوا رکعة و يسلموا و مضوا الى وجهه العذر و جاءت الطائفة الاخرى و صلوا رکعة و يسلموا و فیه عمل كثير لكن وردت هذه الصورة عن ابن عباس و عوف قال محمد في الاثر اخبرنا ابی حنيفة عن حماد عن ابراهيم في صلاة الخوف قال اذا صلى الامام باصحابه فاسقطوا رکعة منهم مع الامام و طائفة براء العذر فيصلي الامام بالطائفة الذين معه رکعة ثم يضرع الطائفة الذين صلوا مع الامام من غير ان يكملوا حتى يقوموا مقام اصحابهم و تأتي الطائفة الاخرى فيصلي مع الامام رکعة الاخرى في يضرعون من غير ان يكملوا حتى يقومون مقام اصحابهم و تأتي الطائفة الاولى حتى يصلوا رکعة و احدا نأثم يضرعون فيقومون مقام اصحابهم و تأتي الطائفة الاخرى حتى يضرعوا رکعة التي بقيت عليهم جدا و اخبرنا ابو حنيفة قال حدثنا ابي الحسن بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عباس مثله قال محمد و بهنالك انتهى الموقوف في مثله كالمرفوع لانه لا مجال للراي فيه</p>	<p>البيان الى وقت الحاجة جائز عند اهل السنة و لم يخالف في ذلك من اهل الاصول الا المبتدعة و هذا لان في حديث بريدة ان سائلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت فقال لم صل معنا هذه اليومين او صل معنا ان شاء الله فافهم ان البيان الى وقت الحاجة الى الفعل و هو عند جواب الصلاة</p>

غارضة الاحادیث

شرح سراج الاحمر

باین الایمان اول وقت صلوة الصبح طلوع الفجر الصادق واخافوا فی آخر وقتوا الاختیار فی فری عن الملو فی الی سعید الی انهم قالوا اذا تکر الذیور تبیدت الاشیاء طیار الی وقت افتتار یقی وقت الذیور الی ان یقی لصلوة الصبح مقدار رکعة قبل طلوع الشمس کما قلنا نحن فی وقت الضربة ولا یصح عنه بحال والصحیح عن الثالث وقتها ابتداء طلوع الشمس ولا وقت ضربه لها وماروی عنه خلافة لا یصح تحقیق ذلك فاما جمیعاً یطول وجمع الاعمار ویتبع هذه الذنات فی کسبها مع قلة الهمم التوسع

بیزیری مکر قال یوعیسی هذا حدیث حسن صحیح باب فی السجدة فی اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذی خلق یاسیت در بیان مکر کردن سجده سورۃ اذا السماء انشقت وسورۃ اول حدیث ثقیبیه بن سعید تناسفین بن عیینة عن ابی ابن موسی عن عطاء بن یدنا عن ابی هریرة قال یجدنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اقرأ باسم ربك اذا السماء انشقت گفت ابویریرة سجده کردیم باهمراة آنحضرت درین هر دو سورۃ حدیث ثقیبیه تناسفین عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن محمد ابن عمر بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله مانند حدیث گذشته و فی حدیث اربعة من التابعین بعضهم عن بعض ودر سناد حدیث چهار تابعین بعضی از ایشان روایت دارند از بعضی یحیی بن سعید ابوبکر بن محمد عمر بن عبد العزیز ابوبکر بن عبد الرحمن قال ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم یرون السجود فی اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك باب ما جاء فی السجدة فی النجم یاسیت در بیان آنچه آمده است در ذکر سجده که در سورۃ نجم است حدیث هارون بن عبد الله اللباز عن عبد الحمید بن عبد الوارث نا ابی عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال یجدنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما یعنی النجم و یسلون المشکون والجن والانس گفت ابن عباس سجده کرد آنحضرت در سورۃ النجم و المسلمان کافران یبریان آدیا همراة آنحضرت کردند از زمین جن انس درین مجلس حاضر بوده باشند بطریق تقریر و تاکید باینکه بر روی زمین از آدیان یبریان بود و علم آن از جانب رسول خدا ثابت شد و باشد در ترجمه مشکوة نوشته است که سجده آنحضرت بحت امثال اهل آبی بود سجود شکر گزادی نعم عظیمی

شرح الی الطیب

ما اذا لم یکن له عذر انتم فی فعلی هذا قوله صلی الله علیه وسلم ان یتسبب بجلد مؤمن الخربیان لمعنی الدفن و الحجرة و حیث احر الشارح یحب مثاله فیکون ان یقال ان الذیاق فی المسجد خطیئة لترك الامرین تعظیم المسجد وتعظیم المصلی و بالدفن بمعنی الازالة نزول الخطیئة بلا شبهة و بمعنی المستقر نزول ایضاً لما امر به الشارح ففی الذیاق فی المسجد خطیئة لترك تعظیم المسجد وتعظیم المصلی و بالدفن نزول الخطیئة لنیل تعظیمهما لارتفاع القذارة و الازالة التادی باب فی السجدة فی اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذی خلق قوله حسن صحیح رواه مسلم ورواه ایضاً البغوی الان لیزید کما قرأ باسم ربك و هو حجة علی من لویقل بالسجدة فی المفصل باب ما جاء فی سجدة والنجم قوله والمسلمون والمشرکون معطوف علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکر وافی سبب سجود الکفار عند سجود صلی الله علیه وسلم و سلموا وجوهاً و احسن ما قبل ما ذکره الطیبری علیه صلی الله علیه وسلم سجود هذه السجدة لما وصفه الله تعالی فی مفتحة السورة من انه لا ینطق عن الهوى ذکر شان قرب به من الله تعالی وانه امرای من آیات ربیه الکبری وانه ما نراغ البصر و ما طغی شکر الله تعالی علی تلك النعمة العظمی و المشرکون لما سمعوا اسماء طواغیتهم اللات والعزى سجودا معه و اما ما یروی انهم سجود و اما مدح النبی صلی الله علیه وسلم باطینهم فقول باطل من مخترعات الزنادقة انتهی اقول احسن منه ان یقال ان الله تعالی اظهر علیه جمالاته النبی صلی الله علیه وسلم فام یقدر ان ان یخالفوه فی مجلسه صلی الله علیه وسلم و قال ابن مسعود لانها اول سجدة نزلت

شرح سراج احمد

سبحانك بعدد اعداد اول سورة حم تجرده سليمان نبيست متابعت ان حضرت در ان مثال امر و ايمان شكر وسجده مشركان بحجت سماع
 ابراهيم آية ايشان بود از اول سورة حم و شترى و منات يا ارحمت تلموس سلوت و سلطان عزت و جبروت و سلطوح انوار غلظت و كبرياي كرم
 الهى عز و كره چنانكه ثابت طاقت با تبار ارباطل شده و اثر سجود و انكار و استكبار و تحو و مضمحل گشت مگر از ان كسيكه اشتقى و اطفى قوم بود كه
 كمى از نكاح برگرفت و بر جبهه زشت خود زده و گفت اين قدر بس است و فى الباب عن ابن مسعود اخرجه الشيخان بلفظ ان النبى
 صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد وسجد من كان معه غير ان شيخنا من قرئ ان كفا من حصى او تراب فرفع الى جبهته وقال كفى
 هذا قال عبد الله فلقد رايت بعد قتل كافرا وزاد البخارى فى رواية وهو امية بن خلف و ابى هريرة اخرجه مالك و مسدد و الطحاوى
 و البيهقى بلفظ ان عمر بن الخطاب قرأ النجم اذا هوى فسجد فيها ثم قام فقرأ سورة اخرى قال ابو عيسى حديث ابن عباس حدث
 حسن صحيح و العمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون السجود فى سورة النجم و قال بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى
 الله عليه وسلم وغيره هو ليس فى المفصل سجدة و بعضى از اهل علم از صحابه و غير ايشان گفته اند كه نيست در مفصل سجده چنانكه ابن
 عباس ابى الدرداء و هو قول ملك بن انس و القول الاول اصح مصنف گويد و قول اول صحيح ترست كه در سورة نجم
 سجده است و به يقول الثورى و ابن المبارك و الشافعى و احمد و اسحق و ابى جهم و ما جاء من لو يسجد فيه
 باب است در بيان آنچه آمده است در حق كسيكه سجده نكند در سورة و النجم حديث ثابته بن يحيى بن موسى ناو كيع عن ابن
 ابى ذئب عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن عطاء بن يسار عن يزيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم النجم فلو يسجد فيها كفت يزيد بن ثابت خواندم من بر آن حضرت سورة و النجم را پس سجده نكرد و در
 و اين بعد از تحويل بدينه بود و اين همان حديث است كه قالان بعد و وجوب سجده تلاوت بدان تسك كرده اند قال ابو عيسى
 حديث يزيد بن ثابت حديث حسن صحيح و تناول بعض اهل العلم هذا الحديث فقال انما نزل النبى صلى الله
 عليه وسلم السجود و تناول كرده اند بعضى اهل علم اين حديث را پس گفته اند كه جز اين نيست كه ترك كرد آن حضرت

شرح ابى الطيب

قول و القول الاول اصح لانه اوفق بالنصوص قال شارح الموطا و به قال الخلفاء الاربعة والائمة الثلاثة وغيره
 و استمال بعض المالكية بان ابا سملة قال لابي هريرة ما يسجد لقد سجدت فى سورة ما رايت الناس يسجدون فيها
 فدل على ان الناس تركوه و شترى العمل بتركه و مرده ابن عمر با حاصله اى عمل يدعى مع مخالفة المصطفى و الخلفاء
 الراشدين بعدة انتهى و قال القسطلانى روى ابن باز و الدارقطنى با سند حله ثقافت عن ابى هريرة ان النبى صلى
 الله عليه وسلم سجد فى سورة النجم و سجد نامعه و عند ابن مردويه فى التعبير عن ابى سملة بن عبد الرحمن انه
 رأى ابا هريرة يسجد فى غفلة النجم فسأله فقال انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم يسجد فيها و ابو هريرة انما اسلم بالمدنية انتهى
 باب ما جاء من لو يسجد فيه و مصدرية و المضاف محذوف اى باب مجي يعنى و روى حديث من لو يسجد فى الفضل
 فغيره يراجع الى الفصل قول و تناول بعض اهل العلم هذا الحديث آخر اشار به الى ثلاثة اجوبة عن الحديث حاصل الاول ان
 هو القارئ القارى امام السامع فليترك ان يترك اتباع الامامة فترك النبى صلى الله عليه وسلم اتباعه ترك يزيد بن ثابت و ترك يزيد
 لعلة لصغره حينئذ و حاصل الثاني هو قوله قالوا لى قال بعضهم السجدة واجبة آخره لان كان على غير موضوع فاجزه حتى

خارضة الاحوزى
 في تحبوة العلم
 والدليل على صحة
 ذلك امرى مسلم
 وغيره ان النبى صلى
 الله عليه وسلم قال
 وقت الصبح من الموع
 الفجر والظلمة الشمس
 و وقت العصر وال
 تصفر الشمس ولكن
 اتفق العلماء على ان
 التغليس بها افضل
 لمداومة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 عليها ولا ياتى بها
 قط فى اخر وقتها الا
 مرتين حين صلا
 مع جابريل و حين
 علم السائل ثلث كانت
 صلاته التغليس
 لحق بالله كذلك
 روى عن عبد الله
 عليه السلام خرج فى
 الصبح ولكن ما هو
 الغلس المستحب عند
 اسفار الفجر و بيان
 للاصباح و من صلى
 بالمعائر قبل تبينه
 فهو ميت فان اوقا

الترجمة
 في تحبوة العلم
 والدليل على صحة
 ذلك امرى مسلم
 وغيره ان النبى صلى
 الله عليه وسلم قال
 وقت الصبح من الموع
 الفجر والظلمة الشمس
 و وقت العصر وال
 تصفر الشمس ولكن
 اتفق العلماء على ان
 التغليس بها افضل
 لمداومة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 عليها ولا ياتى بها
 قط فى اخر وقتها الا
 مرتين حين صلا
 مع جابريل و حين
 علم السائل ثلث كانت
 صلاته التغليس
 لحق بالله كذلك
 روى عن عبد الله
 عليه السلام خرج فى
 الصبح ولكن ما هو
 الغلس المستحب عند
 اسفار الفجر و بيان
 للاصباح و من صلى
 بالمعائر قبل تبينه
 فهو ميت فان اوقا

[illegible]

عارضه الاحوزي

اسماء الرجال
التي لا يكره
اضطراب فيه
عندهم والله اعلم
واما حديث ابى هريرة
فصحيح خرج مسلم
خرج بلفظه حديث
عبد الله بن عمرو
الذي خرج في ذلك
البخاري واتفق
الا ما كان الجحفي
القشيري على صحة
حديث ابى ذر بن
ابو عيسى حديث
عائشة والشمس في
جرحها عن الليث
عن ابن شهاب
مفخره وقرنه ذلك
بحديث المغيرة
ابن شعبه في جرح
كتاب الموطا و
كذلك خرج الامامان
المذكوران واما
حديث ابن ابي مليكة
عن ام سلمة فوافقه
ابن ابي شيبة فقال
وانتوا تشدد تعجيلا
للعصر منه مسكت
ابو عيسى عنه في

شرح سراج احمد

فقرا وحابين صلوة الفجر و صلوة الظهر ليس خواند ان حزب خود را میان نماز فجر و نماز ظهر کتب له کافرا قراة من الليل و شدة
برای می مژد آنرا که گویند خواند آنرا در شب قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و ابو صفوان اسماء عبد الله بن سعید
المکرمی عنده التعمید و کبار الناس ابو صفوان نام و عبد الله التست و روایت کرده است حدیث را از وی حمیدی و کبار را
باب ما جاء من التشديد في الذي يرفع راسه قبل الامام باب است در بیان آنچه آمده است از شدت گناه در حق کسی که برادر
سر خود را پیش از برادر داشتن نام سر احد ثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن محمد بن زياد وهو ابو الحارث البصري ثقة و ابو الحارث
مروى ثقة بود عن ابى هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم اما يخشى الذي يرفع راسه قبل الامام فرسود انحضرت آياتي تسد
كسيرة برادر سر خود را پیش از برادر داشتن امام سر را در نماز ان يحول الله راسه راس حمارا نيك بگردد حق تعالى سر او را بر خيز یعنی تبدیل کند
صورت او را بصورت حمار و ابى ذر بن عمرو و عبد الله بن مسعود و حماد بن زيد و محمد بن زياد و ابو الحارث البصري و ابو الحارث
اما يخشى قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و محمد بن زياد هو بصري ثقة یکنی ابا الحارث **باب**
ما جاء في الذي يصلي الفريضة في يوم الناس بعد ذلك باب است در بیان کسی که بگردد نماز فريضة را
تنها یا با امام پیوسته است می کند مردم را پس از ان حدیثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن حمرو بن دينار
عن جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجع

شرح ابی الطیب

وبالظهر مكان الباء الموحدة وفي رواية النساء من نام عن حزبه او قال جزئته وهو شك من بعض رواة قال العراقي وهل
المرايد صلوة الليل او قراءة القرآن في صلوة او غير صلوة يحتمل كلا من الامرين **باب** ما جاء من التشديد في الذي يرفع
راسه قبل الامام **قوله** اما يخشى لمررة الاستفهام ومانافية **قوله** الذي يرفع راسه قبل الامام اي من الركوع
او السجود **قوله** ان يحول الله راسه راس حمارا یحمله بليدا والا فالمنسخ غير جائز في هذه الامة اقول العمل
الما موم لما يعمل بما امر به من الاقتداء بالامام ولو يفهم معنى الماموم والامام ما هو شبه بالحكماء في البلادة كقوله
مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحملوا همم و يجوز ان يحل على الحقيقة فجواز المسخ في هذه الامة قاله
الطبيخ قال القسطلاني هو حقيقة بان يمسخ اذا لامع من وقوع المسخ في هذه الامة كما يشهد له حديث فلانك لا
والاشربة لانه ذكر فيه و مسخ اخرين قرعة و خنازير الى يوم القيمة و مرده توجيه حماد على البلادة بان الوعيد بامر
مستقبل و هذه الصفة حاصلة في الفاعل عند فعله انتهى يمكن ان يقال المسخ معلى على عدم الخشية المقارنة
مع المخالفة لا على مجرد عدم المتابعة فيندفع به قول ابن قتيق العيد بفتح الجوزان التحويل الظاهر لم يقع مع كثرة رفع
الما مومين رؤسهم قبل الامام او نقول المراد من التحويل التحويل في الآخرة لا في الدنيا فلا يرد علينا ما قاله لكن الظاهر ان
المراد بالتحويل الصوري في الدنيا ويؤيد له رواية البخاري و يجعل الله صورته صورة حمار و ابن عساكر ان يحول راس
راسه كلب ثم الظاهر من الحديث تحويل الفعل به جزم النووي في المجموع نقله عبد القسطلاني **باب** ما ذكر في الذي
يصلي الفريضة في يوم الناس بعد ذلك **قوله** يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب في رواية مسلم صلى
النبي صلى الله عليه وسلم العشاء وفي البخاري ثم يرجع في يومه فصل العشاء قال العيني كان في معظرو الروايات وقع في رواية

التي لا يكره
اضطراب فيه
عندهم والله اعلم
واما حديث ابى هريرة
فصحيح خرج مسلم
خرج بلفظه حديث
عبد الله بن عمرو
الذي خرج في ذلك
البخاري واتفق
الا ما كان الجحفي
القشيري على صحة
حديث ابى ذر بن
ابو عيسى حديث
عائشة والشمس في
جرحها عن الليث
عن ابن شهاب
مفخره وقرنه ذلك
بحديث المغيرة
ابن شعبه في جرح
كتاب الموطا و
كذلك خرج الامامان
المذكوران واما
حديث ابن ابي مليكة
عن ام سلمة فوافقه
ابن ابي شيبة فقال
وانتوا تشدد تعجيلا
للعصر منه مسكت
ابو عيسى عنه في

عاقبة الاحوزی
من الفضل الممهل
یئذیه ایضاً ان
اجماعه متفق علی
وجوبها والصلوة
فی اول الوقت مختلف
فی وجوبها والفضل
المتفق علیها اولی
الفضل المختلف
فیها یحققه ان اهلا
یلتفتوا علی صلوة
فی اخر الوقت یقال
ولایتقوا علی ترک
اجماعه قولوا تسبیح
تباح الدعاء فی ترکها
اولی بالتقدیر من
اخری لایباح ترکها
دم و لیس بعد
هذا بیان والله
اعلم واما القسم
الثانی فهو شدة
اكثر السنة فیها
الابرار بصلوة الظهر
الی نصف القامة
بثلث شرائط الاول
ان صلی فی مسجد
جماعة کما قدمناه
الثانية ان یتکلم
المجدد ساقی موضع

اسماء الطیبات
تجلی انما طاعة
فی غیر الموعود ان
تورک بیدار
الخصی و اول طاعة
الکوفی و الطائی
ابن الفضل
سدون کثیر
انقطاع و التعلیم
من السابغة
مات سبعة
نفس و یوم
کذا فی الترمذی
اقول ردی
الترمذی
فی جامع
مسند
مرفوع
تکلیف
سنة

شرح سراج احمد

التفات کردن در نماز ملاکت است فان كان لا يد ففی المطوع لا فی الفريضة پس اگر باشد مصلی را لا بد و مخلصی نبود و التفتا
کردن پس نهی کند و در فرض یعنی اگر در نوافل کند رضا نقد ندارد و در فرض نکند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح
صالح بن عبد الله نا ابوالاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابيه عن مسروق عن عائشة قالت
سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات فی الصلوة قال هو اختلاس پس گفت عائشه پرسیدم پیغمبر خدا را اگر ستر چینی
راست نماز فرمود آنحضرت التفات بودنی است که می کند از شیطان یا منخله الشیطان من صلوة الرجل که میگیرد و می راند شیطان
از نماز بنده کمال آنرا قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما ذکر فی الرجل یدرأه الامام ساجداً کیف یصنع
باب است در بیان آنچه ذکر کرده شده است در حق مردی که یافت امام را در حال سجده چه طور کند شامل گردد در سجده یا استاده باشد
حدیث هشام بن یونس الکو فی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاة عن ابی اسحق عن هبیده بن یریم بن جهمانیه در این
عظیم الشبانی بحججه پیغمبر مودعه خفیفه ابو احارث الکو فی لا باس بهت و او را نسبت تشیع کرده میشد از ثانیه بود عن علی بن
و تحویل اسناد می کند و عن حمز بن هرقه عن ابن ابی لیلی عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا اتی احدکم الصلوة والامام علی حال فلیصنع کما یصنع الامام چون باید یکی از شما برای نمازی و در برابر امام را بر و ایستاد
سجده پس باید که کند و چنانکه می کند امام یعنی بر همان حال شامل گردد با امام همین است مذہب امام با ابی حنیفه قال ابو عیسی هذا
حدیث غریب لا نعلم احداً اسنده الامامی من هذا الوجه گفت ترمذی این حدیثی است غریب نمی شناسم کسی که اسند
کرده باشد آن حدیث را اگر آنچه روایت کرده شده است ازین طریق که ترمذی ذکر کرده است و العمل علی هذا عند اهل العلم و عمل
برین از اهل علم است قالوا اذا جاء الرجل الامام ساجداً فلیسجد لا تجزئه تلك الركعة گفته اند علماء چون آمد مردی در حالیکه امام
در سجده بود پس باید که سجده کند آئینه و شامل گردد با امام و شریک می شود در سجده و کفایت نمیکرد و او را آن رکعت اذا فاته الركعة
مع الامام چون فوت شود او را رکوع همراه امام یعنی با کسی که رکوع را با امام نیافته باشد مدرک آن رکعت نباشد و اختصار
عبد الله بن المبارك ان یسجد مع الامام و اختیار کرده است عبد الله بن المبارك اینکه سجده کند همراه امام و شریک گردد اگر چه
مدرک رکعت نشود و ذکرین بعضه و فقال و ذکر کرده است از بعضی علماء پس گفته اند بعضی لعله لا یرفع راسه
من تلك السجدة حتی یغفر له شاید که این شخص نه بر نماز از آن سجده تا آنکه بیاورد حق تعالی او را یعنی مدرک ثواب سجده باشد

شرح ابی الطیب

قوله هلکة بفتح تین ای هلاک لانه طاعة الشیطان وهو سبب لهلاک قال الطیابی الهلکة الهلاک و هو
استحالة الشیء و فسادة لقوله تعالی هلاک المحرث النسل و الصلوة بالالتفات یستحیل عن الکمال و الاختلاس المذکور
فی الحدیث و هو نقصان **باب** ما ذکر فی الرجل یدرأه الامام و هو ساجداً کیف یصنع **قوله** و الامام علی حال
ای من قیام او رکوع او سجود او قعود **قوله** فلیصنع کما یصنع الامام ای فلیقتد به فی افعاله بان یشاکر له فی
الصلوة و هو فی تلك الحالة فلا یتنظر رجوعه الی القیام اذا لم یکن فی کما یفعله العوام و لیس له ان یتقرا حیثاً یقرأ الامام
فانه یقلل به حدان قراءة السورة عند جمهر الامام بما یقلل به احداً کذا القراءة جمهر و الله تعالی اعلم **قوله** یسجد و یسجد
قال الترمذی اسناده ضعیف نکان الترمذی یرید تقویة السید بعل اهل العلم و العلم عند الله تعالی

شیخ سراج احمد

عارضة الاحمدي

باب كراهة ان ينتظر الناس الامام وهو قدام عند افتتاح الصلوة باب استدرين كراهة انتظار مردن مرمم امام
در حالیکه قوم ستاده باشند نزدیک شروع کردن در نماز حد ثنا احمد بن محمد نافع عبد الله بن المبارک نافع عن يحيى بن ابي

عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه ابی قتادة الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقمتم الصلوة فلا تقوموا حتى تروى خرجت چون اقامت گفته شود برای نماز پس در نخیزید تا آنکه ببینید مرا که بتحقیق بیرون آمدن از درون خانه فقها گفته اند که نهیب آنست که نزدیعی علی الصلوة باید برخاست و شاید که بیرون آمدن آنحضرت درین وقت می بود و فی الباب عن انس

وحدیث انس غایر محفوظ است گوید وحدیث انس بن مالک محفوظ نیست قال ابو عینی حدیث ابی قتاده حدیث حسن صحیح وقد کبره قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان ینتظر الناس الامام و هم قیام و تحقیق میکردند و کسی از اهل علم از صحابه و غیر ایشان اینکه انتظار باشند مردم برای امام در حالیکه استاده و باشند و قال بعضهم اذا کان الامام فی المسجد اتممت الصلوة فانما یقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة و گفته اند بعضی علماء بنویسند باشد امام در مسجد و اقامت کرده شود برای نماز پس بدینستیکه مردم باشند چون بگویند مؤذن لفظی که قامت الصلوة را خواند

فَوَلِّ ابْنَ الْمَسَارِكِ اِنْ نَوَّلَ عَبْدُ الْمَسَارِكِ مِنْ مَبَارِكِ سِتِّ دِيَارٍ فَادْرُوْا لِقَاءَ رَبِّكُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ عَلَى الْبَيْتِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَّا
الَّذِي كَانَ يَابِسَتْ فِي رِجْلَيْهِ فَشَافَاكَ فَمَنْ رَجَعْتَ مِنْهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ فَاُولَٰئِكَ نَجِّىْنَا مِنْ غَمِّهِمْ اِنَّ رَحْمَةَ رَبِّكَ لَوَاسِعَةٌ

حدیثنا محمد بن خلیلان ناظمی بن آدم ناظر بکون عیاش عن عاصم عن زید عن عبد الله قال كنت اُحضرُ النبي صلى الله عليه وسلم واؤبوكو وعمره عهه گفت عبداللہ بن مسعود بودم من کہ نماز سیکند از دم و حال آنکہ آنحضرت واؤبوکو صدیق و عمر فاروق علیہ السلام واؤبوکو وعمره عهه گفت عبداللہ بن مسعود بودم من کہ نماز سیکند از دم و حال آنکہ آنحضرت واؤبوکو صدیق و عمر فاروق علیہ السلام واؤبوکو وعمره عهه گفت عبداللہ بن مسعود بودم من کہ نماز سیکند از دم و حال آنکہ آنحضرت واؤبوکو صدیق و عمر فاروق علیہ السلام

وفي الباب عن فضالة بن عبيد قال ابو عيسى حديث عبد الله بن حنبل عن يحيى بن آدم
هذا الحديث مختصر اوروايت کرده اين حديث را امام احمد از يحيى بن آدم مختصر مخدوف الطواله باب ما ذكر في
تطهير المساجد باب ست در بيان آنچه ذكر کرده شده است در نحو شبو کردن مسجد ما حدثنا محمد بن
حاتم البغدادي نا عمار بن صالح الزبيري نا هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم

شرح أبي الطيب

باب كراهة ان يستنظئ الناس الامام وهم قيام عند افتتاح الصلاة **قوله** فلا تقوا مواحشي زوني قد خرجت انما
من الحجرة الشريفة وهذا يدل على جواز تقديم الاقامة على خروج الامام نقله الطيبي **باب** ما ذكر في التشاء على
الله تعالى **قوله** والنبى صلى الله عليه وسلم مبتدأ خبره مخذوف انى جالس او حاضر قاله الطيبي وقال ابن
سحري اى حاضر كما في نسخة صحيحة **قوله** سلمى قطعه يضم الياء المباشرة من فوق على بناء المجزول و
الهاء اما للسكت كقوله جنابيه واما ضمير النسؤل عنه دلالة سلم عليه **باب** ما ذكر في تطييب المناء

يعيدك قال بعض اصحابنا
 الشافعي ليس من ادو
 رخصته لا جناح هاب
 انخسوع كما خير الصلوة
 عند حضور الطعام
 اشتغال بالان في الذي
 قلناه اول اللغات التي
 تقدمت ثبت على امر
 رسول الله صلى الله عليه
 بالابرار مواظبة عليه
 هذا يدل على ان سنة
 فان قال قائل فقد في
 مسلم عن ابي اسحق
 خباب بن الارت قال سمعنا
 الله عليه السلام يشكو الى الله
 حرا او ضا فاه يشكو
 قلت لا يا اسحق في الظن
 قال نعم قلت فتعجلها
 قال نعم قيل معنا ان ارد
 حتى صار للتلول في
 يستعمل بالمسافر وكثر
 الرخصة التي يستعملها
 لو تروى فمشكوفا ذلك
 فلم يشكهم اذ لا يروى
 ذلك الا بعد الصلاة
 فلذلك لم يسمع عنه
 في كراهة صلى الله عليه
 روى من وجوه ابي حمزة

باب في صلاة العشاء

شرح سنن أبي داود

قوله قال الشيخان في الصلاة العشاء في وقتها
بالإضافة إلى الوقت
قال الشيخان في حديث
ينتهي بالإيراد إلى
أولى الصلاة العشاء
عليه السلام إنما الخوا
أن كان للتأخر في
والمحذوف في وقتها
وذلك في وقتها
وقيل في وقتها
فاما العصر فاختل
عليها في وقتها
الصحيح أن صلاة
في وقتها أفضل
للجماعة والقراءة
قال الشيخان في وقتها
واحد قال أبو حنيفة
والثمة تأخيرها
وبه قال أبو حنيفة
احتج بها أنها سميت
لأنها تعصر يومها
وحكى عن إبراهيم
كان يؤخرها واحتج
بما روي عن رافع بن
خديج عن النبي صلى
عليه وسلم كان يأمر
بتأخير هذه الصلاة
بعض صلاة العصر

ببناء المساجد في الدار من مودعها من غير
جماعة فيكونوا في وقتها وتنظف وتطيب
بوشاشا وموسنان وتنظف وتطيب بياضها
أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يكون
وإن حديث كمر من سنن أبي حنيفة
أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن
يعني القبائل من مودعها من غير
كمر من سنن أبي حنيفة
يعلي بن عطاء عن علي الأندي عن ابن
مثنى نماز شب وروى في وقتها
شعبة في حديث ابن عمر فرقه بعضهم
عبد الله بن عمر فرقه بعضهم
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله
ما روي عن ابن عمر عن النبي صلى الله
وأخرج ابن أبي شيبة عنه بلفظ صلاة الليل والنهار ركعتين
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله

شرح أبي الطيب

قوله ببناء المساجد في الدار من مودعها من غير
الأنصار الحديث فسر قبائل الأنصار بالدار وقال ابن
التي اجتمعت فيها قبيلة دارا أو محمول على اتخاذ بيت في الدار للصلاة
لاهل كل محلة ببناء مسجد فيها أنه قد يعذرنا ويشق على اهل محلة الذهاب إلى الأخرى فيجمعون
فضل إقامة الجماعة فيه فامر بذلك ليتيسر لاهل كل محلة العبادة في مسجدهم
المجهر والضمير للأنصار والتنظيف بإزالة النجس والعذريات والترايب والتطيب برش ماء الورد والتعطير
وبه يعلم أنه يستحب تحجير المسجد بالخمر خلافا لمن كرهه
مثنى قوله صلاة الليل مثنى مثنى أي ركعتين ركعتين وهذا يعنى مثنى لما فسر
التكرير ومثنى الثاني تأكيد له والمعنى ينبغي له أن يصلي ركعتين ركعتين

قوت المقتضى

في الدور يعني القبائل قال العراقي فسر ابن عيينة الدور في الحديث بالقبائل ومنه قوله
صلى الله عليه وسلم لو خير دور الأنصار الحديث فسر قبائل الأنصار بالدار

قوت المقتضى

في الدور يعني القبائل قال العراقي فسر ابن عيينة الدور في الحديث بالقبائل ومنه قوله
صلى الله عليه وسلم لو خير دور الأنصار الحديث فسر قبائل الأنصار بالدار

شرح معراج احمد

عارضه الاحوذی

النبی صلی الله علیه وسلم ولید کوافیه صلوٰۃ النہار وروایت کرده اند مردم تہ از عبد اللہ بن عمر از آنحضرت عین را و ذکر کرده اند در حدیث لفظ صلوٰۃ النہار را و قد روی عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان یصلی باللیل مثنی مثنی وبالنہار یاربعا و تحقیق روایت کرده شده است از عبد اللہ از نافع از ابن عمر کہ بدرستی کہ او بود کہ میگذازد در شب دو رکعت و در روز چهار رکعت میگذازد و قد اختلف اهل العلم فی ذلك فزای بعضهم ان صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی ای ثنین و ثنین و ان غیر منصرف است از جهت تکرار عدل در وی چنانکہ مذہب نخبشری است یا عدل و وصف چنانکہ قول سیبویہ و تعقبہ فی الکشاف بان الوصفیۃ العارضیۃ لا تؤثر لانها لو كانت مؤثرۃ فی المنع عن الصرف لقلت مررت بنسوة اربع منصوبا فلما صیر فی علم انہا لیسبت باصل الاوضاع لم یضعہا لم یضعہا لتقع وصفها بل عرض لها ذلک نحو مررت بحیۃ ذراع و رجل اسد فالذراع والاسد لیسب البقیقین للحمیۃ والرجل لبقیۃ و قالوا لیسبنا و ای انہا بنیت صفات وان كانت اصولها لم تبین لها و هو قول الشافعی احمد قال یحیی قال قلت لعلہا عندنا من اهل مدینۃ گفت امام بخاری و ذکر کرده شده است آن از عمار و ابی ذر و انس و جابر و عمرہ و زہری آن قول حسن بن حماد و سعید بن جبیر است و قال بعضهم صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی و صلوٰۃ التطوع بالنہار یاربعا و گفته اند بعضی علماء کہ نماز شب دو رکعت است افضل و اعتقاد کرده اند کہ گذاردن نماز نفل را در روز چهار رکعت مثل الاربع قبل الظہر و غیرہا بمن صلوٰۃ التطوع مثل سنت ظہر را کہ پیش از فرض اند و دیگر نوافل را و هو قول سفین الثوری ابن المبارک و اسحق گفت امام ابو حنیفہ الاربع افضل فی الملوین و قال صاحبہ الاربع فی النہار و مثنی فی اللیل و یوافقه یارو ابن ابی شیبہ عن نافع ان ابن عمر کان یصلی بالنہار یاربعا و ذلک یدل علی ضعف ما روی عنہ من صلوٰۃ اللیل و النہار مثنی مثنی او علی نسخہ باب کیف کان یتطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنہار یاربعا است بیان آنچه چه طور بود کہ نوافل میگذازد آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روز حدثنای محمود بن غیلان ناوہب بن جبر بن اشعۃ عن ابی اسحق عن عاصم بن مخرمۃ قال سالت علیا عن صلوٰۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم بالنہار گفت عاصم بن مخرمہ سوال کردیم با علی از کیفیت گذاردن نماز نفل آنحضرت در روز فقال انک لا تطیقون ذلک پس گفت علی مریضی بدرستی کہ شما نتوانید آنرا افقتنا من اطاق ذلک منا پس گفتیم ہا ہم کس تواند کرد آن را از ما فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا كانت الشمس من ہہنا کھیأ تہا من ہہنا پس گفت علی مریضی بود آنحضرت کہ چون می شد آفتاب

شرح ابی الطیب

عارضه الاحوذی

قولہ ولید کوافیه صلوٰۃ النہار قال المحقق ابن الہمام و کذا هو فی الصحیحین یعنی یدفن ذکر صلوٰۃ النہار و قال النسائی هذا الحدیث عندی خطأ و قوله فی سننہ الکبریٰ سنادہ جید لا یعارض کلامہ هذا لان جودہ السناد لا یمنع من الخطاء من جملة انہ فی مختلفات علی الثقات لهذا فی کتابہ فی علوم الحدیث بسندہ ثم قال رجالہ ثقات الا ان فی غلۃ یطول بذکرہا الکلام انتہی لو سلم فسنذکر الجواب انتہی باب کیف کان یتطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنہار قولہ من اطاق ذلک من اطاق فعل من مبتدأ وخبرہ محذوف قولہ اذا كانت الشمس ہہنا ای من جهة الشرق کھیأ تہا من ہہنا ای من جهة المغرب عندی قولہ من ہہنا ای من جهة المشرق یعنی قبل الزوال لفظ النسائی اجبرنا محمد بن قاسم عن عبد الرحمن بن اناشعبہ عن یعلی بن عطاء انہ سمع علیا الا ردی انہ سمع ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم

الشمس ما ذکرنا التفسیر فی کتابہ فی النہار یاربعا و قد روی عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان یصلی باللیل مثنی مثنی وبالنہار یاربعا و تحقیق روایت کرده شده است از عبد اللہ از نافع از ابن عمر کہ بدرستی کہ او بود کہ میگذازد در شب دو رکعت و در روز چهار رکعت میگذازد و قد اختلف اهل العلم فی ذلك فزای بعضهم ان صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی ای ثنین و ثنین و ان غیر منصرف است از جهت تکرار عدل در وی چنانکہ مذہب نخبشری است یا عدل و وصف چنانکہ قول سیبویہ و تعقبہ فی الکشاف بان الوصفیۃ العارضیۃ لا تؤثر لانها لو كانت مؤثرۃ فی المنع عن الصرف لقلت مررت بنسوة اربع منصوبا فلما صیر فی علم انہا لیسبت باصل الاوضاع لم یضعہا لم یضعہا لتقع وصفها بل عرض لها ذلک نحو مررت بحیۃ ذراع و رجل اسد فالذراع والاسد لیسب البقیقین للحمیۃ والرجل لبقیۃ و قالوا لیسبنا و ای انہا بنیت صفات وان كانت اصولها لم تبین لها و هو قول الشافعی احمد قال یحیی قال قلت لعلہا عندنا من اهل مدینۃ گفت امام بخاری و ذکر کرده شده است آن از عمار و ابی ذر و انس و جابر و عمرہ و زہری آن قول حسن بن حماد و سعید بن جبیر است و قال بعضهم صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی و صلوٰۃ التطوع بالنہار یاربعا و گفته اند بعضی علماء کہ نماز شب دو رکعت است افضل و اعتقاد کرده اند کہ گذاردن نماز نفل را در روز چهار رکعت مثل الاربع قبل الظہر و غیرہا بمن صلوٰۃ التطوع مثل سنت ظہر را کہ پیش از فرض اند و دیگر نوافل را و هو قول سفین الثوری ابن المبارک و اسحق گفت امام ابو حنیفہ الاربع افضل فی الملوین و قال صاحبہ الاربع فی النہار و مثنی فی اللیل و یوافقه یارو ابن ابی شیبہ عن نافع ان ابن عمر کان یصلی بالنہار یاربعا و ذلک یدل علی ضعف ما روی عنہ من صلوٰۃ اللیل و النہار مثنی مثنی او علی نسخہ باب کیف کان یتطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنہار یاربعا است بیان آنچه چه طور بود کہ نوافل میگذازد آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روز حدثنای محمود بن غیلان ناوہب بن جبر بن اشعۃ عن ابی اسحق عن عاصم بن مخرمۃ قال سالت علیا عن صلوٰۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم بالنہار گفت عاصم بن مخرمہ سوال کردیم با علی از کیفیت گذاردن نماز نفل آنحضرت در روز فقال انک لا تطیقون ذلک پس گفت علی مریضی بدرستی کہ شما نتوانید آنرا افقتنا من اطاق ذلک منا پس گفتیم ہا ہم کس تواند کرد آن را از ما فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا كانت الشمس من ہہنا کھیأ تہا من ہہنا پس گفت علی مریضی بود آنحضرت کہ چون می شد آفتاب

الشمس ما ذکرنا التفسیر فی کتابہ فی النہار یاربعا و قد روی عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان یصلی باللیل مثنی مثنی وبالنہار یاربعا و تحقیق روایت کرده شده است از عبد اللہ از نافع از ابن عمر کہ بدرستی کہ او بود کہ میگذازد در شب دو رکعت و در روز چهار رکعت میگذازد و قد اختلف اهل العلم فی ذلك فزای بعضهم ان صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی ای ثنین و ثنین و ان غیر منصرف است از جهت تکرار عدل در وی چنانکہ مذہب نخبشری است یا عدل و وصف چنانکہ قول سیبویہ و تعقبہ فی الکشاف بان الوصفیۃ العارضیۃ لا تؤثر لانها لو كانت مؤثرۃ فی المنع عن الصرف لقلت مررت بنسوة اربع منصوبا فلما صیر فی علم انہا لیسبت باصل الاوضاع لم یضعہا لم یضعہا لتقع وصفها بل عرض لها ذلک نحو مررت بحیۃ ذراع و رجل اسد فالذراع والاسد لیسب البقیقین للحمیۃ والرجل لبقیۃ و قالوا لیسبنا و ای انہا بنیت صفات وان كانت اصولها لم تبین لها و هو قول الشافعی احمد قال یحیی قال قلت لعلہا عندنا من اهل مدینۃ گفت امام بخاری و ذکر کرده شده است آن از عمار و ابی ذر و انس و جابر و عمرہ و زہری آن قول حسن بن حماد و سعید بن جبیر است و قال بعضهم صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی و صلوٰۃ التطوع بالنہار یاربعا و گفته اند بعضی علماء کہ نماز شب دو رکعت است افضل و اعتقاد کرده اند کہ گذاردن نماز نفل را در روز چهار رکعت مثل الاربع قبل الظہر و غیرہا بمن صلوٰۃ التطوع مثل سنت ظہر را کہ پیش از فرض اند و دیگر نوافل را و هو قول سفین الثوری ابن المبارک و اسحق گفت امام ابو حنیفہ الاربع افضل فی الملوین و قال صاحبہ الاربع فی النہار و مثنی فی اللیل و یوافقه یارو ابن ابی شیبہ عن نافع ان ابن عمر کان یصلی بالنہار یاربعا و ذلک یدل علی ضعف ما روی عنہ من صلوٰۃ اللیل و النہار مثنی مثنی او علی نسخہ باب کیف کان یتطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنہار یاربعا است بیان آنچه چه طور بود کہ نوافل میگذازد آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روز حدثنای محمود بن غیلان ناوہب بن جبر بن اشعۃ عن ابی اسحق عن عاصم بن مخرمۃ قال سالت علیا عن صلوٰۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم بالنہار گفت عاصم بن مخرمہ سوال کردیم با علی از کیفیت گذاردن نماز نفل آنحضرت در روز فقال انک لا تطیقون ذلک پس گفت علی مریضی بدرستی کہ شما نتوانید آنرا افقتنا من اطاق ذلک منا پس گفتیم ہا ہم کس تواند کرد آن را از ما فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا كانت الشمس من ہہنا کھیأ تہا من ہہنا پس گفت علی مریضی بود آنحضرت کہ چون می شد آفتاب

باب في قراءة القرآن

الضيف في اعتبار
القول في معنى الخبر
باب في بيان اعتبار
بعض ما يروى في
قيل في الذي لا يخفى
التفسيرين اعتبار
احدهما والآخر لا
لأنه ذكر القسري قال
فإذا اشتد الحر فأقموا
بالصلاة فربما إذا
الحر والبرد بالجمعة
قال ينفين المختلف في
ذلك أصحاب الشافعي
الصحيح هو ما رواه
لأن الناس يكرهون
الجمعة ويتأخرون
عن بعض فحفظ عنهم
بالإسراع بها كما
ما جاء في قوله
يزيد بن أبي عبيد
عن أبيه بن الجراح
قال كان رسول الله
الله عليه وسلم يصلي
المطهر إذا خرجت
وتوارت بالحجاب
الاستاذ هذا حديث
يصح اتفاق عليه
هو عبد الله بن الحسن

شرح جامع ترمذی

أمرن بأشهرت بكتفان من درجول از قبل لازم نیاید و بر گشتن بمصلی بطریق پس رفتن بود پس مرد را آمدن و باز رفتن استنباط
تبار نوال خود بود و نیز گفته اند نه تنگ بود و گنجایش زیاده برد و خلو نه داشت قال ابو عیسی هذا حديث حسن غریب یا کذا
فی قراءة سورة تین فی رکعة یا بنیت در بیان آنچه ذکر کرده شده است در حق خواندن دو سوره از قرآن در یک رکعت حدیث
خود بن غیلان نا بود اود قال ابنا ناشعیه عن الامش قال سمعت ابنا وائل قال سأل رجل عبد الله عن هذا الحديث غیر
أسن او یکنس گفت ابو وائل پرسید مردی بنیک بن سنان عبد الله بن مسعود را از خواندن این کلمه که در سوره محمد است غیر آنست
یا غیر این یعنی به جز این یا هست قال کل القرآن قرأت غیر هذا گفت عبد الله بن مسعود یا تمام قرآن را خواندی و احاطه نمودی
مگر این قرأت بلکه آنست یا آنست مگر این را نمی دانی و از من سوال میکنی و جواب نداد او را بن مسعود و دانست که این در سوال
مستتر شده نیست و غرض او تعلم نیست بلکه مجادل است برای همین جواب نداد او را قال نعم گفت آن مرد آری خواندم و احاطه
نموده ام قال ان قوما یقرؤنه گفت عبد الله بن مسعود بدرستی که گروهی بخوانند قرآن را بثلوث ثلث
الدقل پراننده کنند قرآن را مانند پراننده کردن خرامی بدوزبون لایجا و ترا قسیر و خوان قرآن از تراقی

شرح ابی الطیب

على عقبه الى خلفه وقال المظهر في شبه ان تكون تلك المشية لو تردد على خطوتين انتهى وقلت في يحمل على ان الافعال تكون
تواليه فلا يرد على ان مجموع الخطوة والفتح والرجوع فعل كثير **باب** ما ذكر في قراءة سورة تین في ركعة قوله مثل رجل
عبد الله هو نهيك بقية النون كالحاء ابن سنان بك السنين المملة البجلي **قوله** قال كل القرآن قرأت غير هذا قال نعم أي
قال عبد الله لهيك كل القرآن يتقدرا الاستفهام مع نصب كل على انه مقول وقرأت بفتح التاء على الخطأ قال والى السائل
نعم قال عبد الله ان قوما آخر تحريضا لئلا على مراعات الآداب في القراءة وحفظ الحقوق وفي الصحيحين جاء رجل الى ابن
مسعود فقال له قرأت المفصل الليلة في ركعة فقال له هذا كقولنا الشعر هذا لفظ البخاري ولفظ مسلم رجل من
بنی بجيلة يقال له نهيك بن سنان فقال اني اقرأ المفصل في كل ركعة الحديث وفي رواية لمسلم كيف تقرأ
هذا الحرف ألقا أحمد أو يا من ماء غير آسن او من ماء غير آسن قال فقال عبد الله وكل القرآن قد احصيت
غير هذا قال اني لا اقرأ المفصل في ركعة فقال عبد الله هذا كقولنا الشعر ان اقواما يقرؤن القرآن لا يجاوزون ترتيبهم
ولكن اذا وقع في القلب فرسخ فيه فضع الحديث ومعناه ان الرجل اذا بكثرة حفظه واتقائه فقال عبد الله بن
مسعود تهذه هذه او هو يتشد الذال وهو شدة الاسراع والافراط في العجلة **قوله**
يتنرون تروا الدقل اي يرمون بكلماته من غير روية وتأمل او يقطعون بين
كلماته الواجب فيها الوصل كما يرى الدقل بفحنتين مردی التمر ويا بسبه فانه لو كانت
لا يحفظ و يلقى منشورا **قوله** لا يجاوزون ترتيبهم جمع ترقوة بالفتح وهي العظم بين النحر
التألق وهو كناية عن عدم القبول والصعود في موضع العرض وقال النووي معناه ان قوما

قوت المختار

الدقل قبل فسر الدال المهملة والقاف امراء السمر

شرح سراج احمد

بخار شعبة الاسودى

حدثنا محمود بن غيلان قال ابو داود وقال ابن ابي شعبة عن الامام شعبة عن سمعك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
 توضا الرجل فاحسن الوضوء چون وضوء را درست کرد و وضوء را خارج الى الصلوة لا يخرجها او قال لا يخرجها الا اياها بغير
 بيرون گشت و بركت از خانه بسوی نماز گذاردن بیرون نکرده و اگر آن نماز یعنی دیگر کار نداشت شک راوی است که لفظ دیگر
 گفته باللفظ لا يخرجها گفته و آن بمعنی الا بغير است لو بخط خطوة الاربعه الله بهاد درجة کام ترند هیچ کام نزدن مگر که بلند گردانند
 الله تعالى بان کام یک درجه را احوط بواجبه خطية کام و در کند حق تعالى بان هر کام یک گناه را قال ابو عيسى هذا حديث حسن
 صحيح باب ما ذكر في الصلوة بعد المغرب انه في البيت افضل باب است در میان آنچه ذکر کرده شده است در نمازی
 پس از مغرب است یعنی صلوة او این که بدستیکه شان این است گذاردن آن در خانه بهتر است حدثنا احمد بن حنبل بن ابي اهل
 ابن ابي الزبير بن احمد بن موسى عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة البلوي المديني حليف الانصار رتبة ان فاسه بود
 اربعين و مائة و فوات کرد عن ابيه اسحق بن كعب بن عجرة البلوي حليف الانصار مجهول الحال كشته گشت در روز حرة از ثالثة بود
 عن جده كعب بن عجرة الانصاري ابو محمد صحابي مشهور بلوي مشهور بسوى بلنى بن عمر است و بود وی از اصحاب شجرة و ثالثة
 اسلامه لانه كان منهم في بيته يكرمه نازل كوفه شد و در مدینه سنة احدى و خمسين و فوات یافت قال صلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في مسجد بني عبد الاشهل المغرب گفت كعب بن عجرة نماز گذارد و آنحضرت در مسجد قبيلة عبد الاشهل غزب و آن مسجدی در مدینه
 مطهرة و عبد الاشهل قبيلة است از انصار مقام ناس يستقلون پس استاذ مردم که نوافل میگذارد و پس از مغرب در مسجد فقال النبي صلى الله
 وسلم عليكم هذه الصلوة في البيوت پس فرمود و آنحضرت لازم است بر شما گذاردن نوافل در خانه ظاهر آنست که اشارت بیده مخصوص
 بر سنت مغرب باشد که حاضر است و احتمال دارد که بمطلق نماز نفل باشد که در ضمن این قید مفهوم و مستحضر است و در حدیث دیگر آورده
 شده است که اگر کعبه را تین فی بیوتکم و این صریح است که مراد بر عینین مغرب است نه مطلق نفل و در روایت نسائی بلفظ امر

شرح ابی الطیب

قوله لا يخرجها بفتح ياء المضارعة وسكون النون وفتح الهاء واخره زاي اى لا يخرجها قوله لو بخط خطوة
 بضم اوله ويجوز الفتح قال الجوهري هى بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة وجزم اليعربى انها
 هنا بالفتح قال القوطى انها فى روايات مسلم بالضم قوله الاربعه الله بهاد درجة او حط عنه بها
 خطية يعنى رفعة الله بهاد درجة ان لم يكن عليه خطية او حط عنه ان كانت عليه هذا
 مفهوم ما عند المصنف من الرواية الا ان فى الصحيحين الاربعه الله بهاد درجة وخط عنه
 بها خطية بالواف وظاهرة انه يجمع له بين الرفع والحط والفضل اوسع باب ما ذكر فى صلوة بعد
 المغرب انه فى البيت افضل قوله عن جده وهو كعب بن عجرة قوله بنى عبد الاشهل قبيلة من الانصار

قوت المغتذى

حدثنا محمود بن غيلان قال العراقى كذا فى اصل ما عناه ووقع فى رواية الميارك عن عبد الجبار الواقعة ببلاد المغرب حدثنا
 محمد بن بشار فاحسن الوضوء قال ابن حبان فى شرح الامام الاحسان فى الوضوء هو الاثنان به على الوجه المطلوب
 من غير غلو ولا تقصير لا يخرجها بفتح ياء المضارعة وسكون النون وفتح الهاء واخره زاي اى لا يخرجها

التوضيحات
 قوله الى زمان ثم تحذف
 فيقال المغرب في
 صحيح البخارى لا يخرجها
 الاعراب على اسم
 المغرب وهم يسمونها
 العشاء وقوله ثالثة
 يعنى استوت وهو
 تفاعلت من الوراء
 وفى رواية البخارى
 توارت بالمحباب
 ولو لم يكن للشمس خ
 كما جاء فى القرآن
 الوجه فيدانه اكفى
 بغير الشائل كما قال الله
 تعالى ولو لو اخذ الله
 الناس بظهورهم فترك
 عليها من ابتدوا
 لا اخرج ذكر وكقوله
 انا انزلناه فى ليلة
 القدر ولو لم يكن للقدر
 ذكر قال الخطابى وقد
 قيل ان الصحابة لما
 جمعوا القرآن وضعوا
 سورة القدر عقيب
 العلق ليدلوا بذلك
 على ان المراد به الكتاب
 فى قوله انا انزلناه
 فى ليلة القدر انما

شرح سراج احمد

باب من رخصت بالاحتیاج

که بخورد یا بنوشد آب و غیره یا خواب کند اینکه وضو کند وضوی خود را که برای نماز میکنند درین لفظ دست بر کسی که گفته که مراد از وضو غسل ذکر است بلکه مراد وضو شرعی است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** فی فضل الصلوة باب ست در بیان آنچه ذکر کرده شده است در فضیلت نماز که از آن حدیثی است که بنابر روایت قاصد الله بن موسی نا غالب ابو یوسف عن ایوب بن عائذ الطائی عن قیس بن مسلم عن طاسق بن شهاب عن کعب بن عجرة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم عجزه بضم عین مهمل و سکون جیم و زائمی ابو یحیی و گویند ابو عبد الله البلیوی از اصحاب شجره نازل کوفه شد در فرقه پیوسته احدی و خستین و فوات یافت از عمر هفتاد و پنج اعینک بالله یا کعب بن عجرة من امره ان یکون من بعدی پیاده میخیزد هم برای تو بخند ای کعب بن عجرة از امیران که باشند از پس من فسی غشی ابو یوسف فصلا فی کذبهم و اعانهم علی ظلمهم پس هر کس که در بانی ایشان و معا جت بایشان کند پس تصدیق ایشان کنند در اقوال و دروغ ایشان و مدد ایشان کنند برستم ایشان فلیس منی و لست منه پس نیست آبکشی از زمره یا اتباع سنت من و نیست من از متبعان وی و لایرد علی الحوض و وارد نشود آنکس بر من حوض مراد روز قیامت است این و عید در حق کسی است که جمع کند میان در بانی ایشان تصدیق ایشان در کذب ایشان و اعانت بر ظلم ایشان و من غشی ابو یوسف و لایرد علی الحوض و لایرد علی الحوض فی کذبهم و لایرد علی ظلمهم و فیه منی و انما منه در هر که در بانی ایشان کند یا نکنند در بانی ایشان و تصدیق ایشان نکند در دروغ ایشان و مدد نکند ایشان را برستم ایشان پس آنکس از زمره من است و نیست من از او و سیرد علی الحوض و زود دست که وارد شود بر من حوض را یا کعب بن عجرة المصلوة برهان ای کعب بن عجرة نماز بنده بر مان و محبتی باشد در روز قیامت و الصوم جنة حصينة و پرورده شد بنده سیری محکم باشد و الصدقة تطفی الخطیئة كما تطفی الماء النار و صدقه دادن بنده بمیراند گناه را چنانکه می میراند آب آتش را یا کعب بن عجرة است لایرد علی الحوض من سخت الا كانت النار اولی به ای کعب بن عجرة

شرح ابی الطیب

حاجت احتیاج
نشان این که احتیاجی
ان العرب یسمون الحوض
یا حوض شفا حسی
الصلوة ان اعراضا لای
تشرع اجزاء مال یا نه
تسفی فی اما النفل
الصلوة بقصد نوافل
فی رضاء من الله
الصلوة و اما الاستیذان
من الله فی رضاء الله
صلی الله علیه و سلم
الصلوة فی الیوم الاول
حین غاب الشفق و صلا
فی یوم الثانی و الثالث
الدلیل انما کان الشفق
ابیاض و صبحی و هذا
الحديث لان البیاض
یقید الی ثلث التلیل
وقد حکى عن الجلیل
حارث بن عوف فی
لیالی الصیف ان یضرب
الدلیل فی شرح الوسا
ان ابن ابی و یس
رقبا الشقی و یغیب
الابعد طلوع الفجر و فی
الحديث کلامه علی ائمة
جبریل بالنبی صلی الله
علیه و آله و سلم فی الصیف

باب ما ذکر فی فضل الصلوة **قوله** فمن غشی من غشی فلان اذا اتاه یعنی من دخل ابو یوسف **قوله** فلیس منی ای لیس من اتباعی و هو کنایة عن قطع الوصلة بین ذلك الرجل و بینة صلی الله علیه و سلم یعنی لیس بتابع من و بعد غشی **قوله** و لایرد علی من حرود الماء فالحوض متعوله و علی بتشدید الباء **قوله** فهو منی کنایة عن بقاء الوصلة بینة و بینة صلی الله علیه و سلم بشرط ان لایكون قاطع **قوله** برهان ای حجة و دلیل علی ایمان صاحب **قوله** و الصوم جنة تضم الجحود و تشدید النون الترس ای مانع من النار بکسر الشووة و ضجفت القوة **قوله** تطفی الخطیئة لکونها تودی الی النار سزلت من الغلة النار فحبر عن قلعها و امر التراب و دفنهم بالاطباء المناسبت بالنار

اعلان

واضح ہو کہ اس مبارک مجموعہ شروح الہیہ
ترجمی شریف کے چھپنے میں جس قدر صرف زہد و ہمت اور محنت
مشقت پوری وہ ماہر و پختہ بنی ظاہر ہو کر سوائے شرح حاشیہ کے اندر کی
تینوں شرحوں میں ایسا عمدہ التزام کر کے حسن ترتیب کے ساتھ لکھا گیا کہ کتب
دانتون پسینا آیا اور پھر ہر شرح کی تقسیم عبارت کا ایسا انتظام جدید کیا کہ ہر حدیث
کی شرح کو اویسی کی تحت میں لکھا اور دوسرے صفحے میں جانے دیا کہ آج تک کسی نے مجموعہ
شروح کی مطابقت میں ایسا حسن التزام نہیں کیا و معذرت فرمادی بران ضروری اشی
بھی لکھو دیے گئے کہ طلبہ کو پورا پورا فائدہ پہنچے اور صاحب غرائب کا حشمہ فیض تاقیامت
جاری رہے اور جن محنت اس بیات مجموعی جدید و حسن ترتیب مفید کا مطبع
میں محفوظ ہو جو صاحب چابین اقم سے اجازت لیکر چابین فقط

5308

الرافع
عاجز محمد عبد الرحمن

مستقیم
مطبع نظامی واقع

کانپور